

في صلح صلح
تكون الامور مبرأ بالقبضه وهم البنيون

في قوله عسر القدر لغيره
غير الصلح من العسر القدر الذي
عسر القدر وتلك من العسر القدر
الصلح وهو صلح الروم والبيروني
على ان يتركوا القسطنطينية
للمسلمين والبيروني يترك
لصومرية عسرتة وتلقبها ببلاد الروم
للسلخ العطار

زير ما كان ما انقل ما انسا ما انقل ما انسا فربح ما انقل
عاطل الله التمتع برحمة

الحركة نلزم عسر المحلة
عسر ربه ابو العباس الجليلي
لربح كل اللع له يمنه وعسر

ثم محمد واصحابه
بالشرا مشركه المذكور
عاطل الله التمتع برحمة

سب غير الله امر عاظم

حزوت الامم موافق على نزوع زاهر حرد
نفر صلب وكثور وابدع عجز فربح مع حاد

سب غير الله امر عاظم
وجود منوات
ثم حردت على
وهو على الاستوار
فمن حردت على
ثم حردت على علمته
ثم السخالي صواوت بقل
والشرا من امتو فبعل
انظر عجزه يقشور
ثم انتقل لا ويوننا البلاء
ع

وجود هذا العلة الخليل
نلازم القرضه تفصيله
بالمثل لا يبر لا يتل
علم ثبوت عجزه لا يبر
وعجزه لا يوافق جزه عجزه
ما اذا لم يجر لا
اربعه والاصول في حلاله
ينبغي حقه لا يتلوه
وعجزه القدير سبع جنلا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

قال شيخنا وبركتنا الحجاز فحبه الشبه 2 زمانه الصبر 2 العلوم حبيبة
بسرانه اذله واخر انه وحيه علم وورده من رغبة العلماء الراغبين ووارث
الافكار العبدية من شعاع الله به فابده ووضعه له في العلم وانقا
به بقول العبد الوفي الى الله المبرح مع ربه ورحمته
احذر على المنصور وانه الله شرفه ودمه في العلم يوم انظر في



الحمد لله على سوايغ عوارفه . والشكر له سبحانه على ما خولنا
من عظيم معارفه . والضلالة والسلاح على كنهه بيده وخيم عقوبته
وعلى ربه والى اعلمه المصنفين به والراغبين بحبته . وهذا
في الاخر جزاء التخصص في كتابه الموسوم بنظم الفرائد وسنده الفرائد
2 شرح مختصر المفاهيم مختصرا في تصحيحه على حروفه
الاصول والاصول المعادله علم شعاع 2 تنفرد به في خصوصية العلم
كان يتوقف به الضلاله عليه والله المستعان وعلمه الله
حرفه وعلمه الله اعلمه هو ايزر كره الله به احمد
والفحاشية التي في ارضها على اصولها من معانيها
نظم من القول الله به في اواخر الكتاب وما ينضم اعترافه واستغفر
الدول اسم التواضع والثناء على المعنى هو التواضع باللسان على لغة التواضع
تعلو بالخطاب او بالخواص او بالمشرف على شئ من علمه العبد
اللا تعلم كان يكره باللسان او استغفار او محبة بالعلم او علمه
بلسان الاركان وتقدم لغة الجملة على الفصحة وانسب العلم
والادب الشريفة وجمع من شتمته على اصوله ووعده في علمها
التوجيهية وسبحة ما يكونها حله وارثه من العلوم الشريفة
في روح كنهه والالهام القلبي في القلب يحسبه العلم في نفس

اوله

المفسر واهل الذمير من التوحيد صر عليه في التوحيد

التشريع . ولا كذا مبتدأها واحل شرايح
اه علم التوحيد ولا شك في اجماع الشرايح عليه وانما اختلفت
في بعض العروغ قال الله تعالى وما ارسلنا من قبلك من رسول الا
يوحى اليه انه لا اله الا الله فاستخبر في الاستخار قوله لا اله الا
الله انما هو جميع اصول التوحيد في قوله واصل شرايح
اه في سبع الشرايح وهو قوله تعالى لما قبله

صر تعلمه على الباطن الاستدلال للذات والصفات والاعمال
وقد يكون ذلك بالاهتمام وبتحقيق فضل الله والانعام لله

لذات ان يتعلم بالاستدلال وهو اقامة الدليل على الاستدلال
مع فية الذات يتعلم التوحيد وما يتعلم به انما التوحيد وحده
واجماله يعلم في الغالب بقرينة النظر والاستدلال وفيه يعلم ذلك
وتحقيق الفضل والانعام من غير تعبد والاستدلال وهذه الالهي
الالهية تكفي في الضرورية وفي العلم غير الضرورية على التوحيد
هو بحسب القدر وهو في قدره العلم بالعلوم النظرية
شأنه ضرورة الا ان العلم بالذات من الاول

ص منه النظر في وشرح الظاهر والاحتمال والاهتمام باللامر
التسليم والطلب المعرفه حتى يعرف في ان يعرفه انما تعلمت
عرفته وشرح العلم تصيبته لقبول المعارف والامور في العلم او
الامور وتوحيه العلم في العلم والند وشرح العلم وانما
للهمة وانظمة لوله للتبع امر الله تعالى او سمع في حقايق
او للامر المطلوب منه انما تتشاور عن التوحيد

ص اعطى الامم حمة الخليل حمة باحتي
بمن فومته بتلك الحجة او طبع باحتياجه المنة
لغيره وهو بروح اية الباطن واهل في فية

علم الالهي
يعود على رافع
وكان في السورة
انما يعود على وظائف
ما هو هذا الشرح
يعود على التوحيد

علم الالهي
يعود على رافع
وكان في السورة
انما يعود على وظائف
ما هو هذا الشرح
يعود على التوحيد

ضمير على قوله في التوحيد وبه الإشارة إلى احتياج أمر الله عليه
السلام على الحال التي ذكرها والركب والاصنام وغيره بما ذكره
فلما جاز عليه البطل رداً كما قال في قوله فلما اجاز الالاحث
الافليس الم قوله وما اناس البشر من استغنى اعلى انه ليست
النفوس اقولها امر غير ويطاوا السقاها كذا في كل منعه
حادث والحادث ليس بل كدود ليله يمتد من السقار الدائم مثل
يقال هذه اوجار وربه ليس به اذ ينتمى هذه البشر بربه واحتج على
بطلان التوحيد كما علم بقوله انقده واما انتم واما الله عز وجل وما
تفعلون وقالوا يا رب لم نجدهم الا يسبحون ولا يذكرون ولا يفتخرون
شيئاً وقالوا انعمه ورموه في النار ما لا يفتخرون شيئاً ولا يذكرون
وقالوا انهم سمعوا لكم انما نذعور او ينهونكم او يظنون وقالوا ان
يحيون انما اياتنا كذا كذا يقولون وقالوا انهم ما كلفتم عبادة وانتم
لما باركتم الا قدسوا فانهم علموا انهم الكاذب العلم من الله عز وجل
يقولون ان الله يقول عباد يسبحون انما امرضنا فهو يشعير والى
يعتبر في تعبير والى اكمع ان يعجز له حكيمته يوم الدين وقال
اللاتا كلوا ما اكرمكم لا تنظفون وقالوا انهم كسروا هذه اسفلون
اكرانو ايظفون وقالوا انهم الاضيقه نصر ونا انهم ياتون بالشمس
المشرق وقاتن بتمام المغرب فقولهم فيهم غومه بذلك الحجة
في علمهم وبهوا اشارة الى قوله تعالى وذلك جنتهم ان ينظفوا ابراهيم
سورة قوله او صح يا حجاجه التوحيد لقيم امر يسر لقيم
ربوا انما احتياج وكيفية انما استند لال عز الطال الا لله التواكب
كما علمت ونحوه اقولد وهو بروج اية اضمه هو عايد على
في قوله السلام وفيه اختلاف في معنى قوله تعالى وايدهم بروج منه
في قوله بروجها سنة وفيه لك النور والهدى والاربعون لله في
في قوله وفسل بروج منه بغير بار عليه السلام ينظر في قوله في

ويؤيد قوله بالرشدة واصطفايه قدم رشده الرئوس والرشدة الخليل
عليه السلام ان استقام في اعتقاد خد بارشاد الله اياه واصطفايه
له بالرشدة بمعنى الارشاد كالسمات بمعنى اللسان ان بالرشدة
الذي خلق الله فيه واصطفايه اياه وضمه اصطفايه فمما ارجو
على الله او على الخليل من اضافة المصدر الى الافعال او المفعول
في محمل اريكون بالرشدة بدل المرفوع له بوجه

كما انه بالفتوة العلية والعملية من الشرعية
من قوله تعال المعقولات الالهي منها علم الخيرات

ارشده سبحانه على نحو ما قول به يجوز من اشراف العلوم والسعادات
يعودها على الله على الله عز وجل ويحتمل اريكون معكوف على قوله
يعودها على الله على الله عليه السلام ونوع العاقل هو الانسان
ويحتمل اريكون الانسان والملك والحيوان كما انه معرفة الله تعالى
وهو المقصود الا على كما انهما بالعلم فكما ان الانسان الذي بالعلم
والعمل وغير بالفتوة اشارة الى الروح والملكة فوله
والعملية او الحالة العملية ويحتمل اريكون والفتوة العملية
وهذا الثاني هو الذي في السعال الدينية للبحر وقد ذكرت في
في المشرح ومن الشرعية في الفتوة العلية والعملية اذ لا يتم
بغير الشرعية من العلم والعلوم الشرعية ويتم والفتوة لا تتم
العلم بالتعليق وما عداه وهو وسيلة اليه فوله
المعقولات التي ضم عدله يعودة على العاقل وتعرفه بحتمل
يكون معكوف اريكون فيقوم الفلك ويحتمل اريكون فيعلم
واراد بالفتوة الفتوة والفتوة الست التي يشهد الله بالعلم
وتعريفه في ذلك المعقولات ناشئة من العقل الذي سببه ان
الانسان وشرفه به على سائر الحيوان وهو تسمية على ان العلم

بالدعوة التي اوردت لانها مذكورة ولا يغير عن المقصد فيل تمام عمله وسودر
 حاله شرعا **قوله** في 2 ارجاع اعلم الله في البيت جدا وهو
 اجتهده واداعله من اجتهده وفتح به النسخ حل الله عليه وسلم به ليل
 السباو ويمنه من اجتهده او الا او من اجتهده الله اية الله ليس فيها
 هذا اية او جعله علامة الا لانه في نسو بلا للاهنة او غير ، بالنسبة الى
 اهنة اية حل الله عليه وسلم كذا لانه في اول الاجتهده ما في التغير من الوصول
 من التغير وهو سبب العذر استوا التغير الذي هو من فقه الظاهر ويجوز
 كسر الخبز وهو الاجتهاد واوله زيادة اول الالة او الصواب او المتكلمة
 على صواب الصلوة قال التتبع وجاهدهم به جهاد التبرير اي بالفرار
 انما قال جهاد التبرير الكمانه كونه في كراهية في الرجوع على كراهية جهاد
 من جهاد فانه على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولذا الصواب انك لا
 وكثير جهاد له من اجتهاد كذا وعلم وقال له وجاهدهم به سبب كونه في
 واهل خلاف جهاد التبرير اياه من الدواعي **قوله** في 2 عا الخلو
 الرضا جاد به البيت عن اقلية رسول الله صلى الله عليه وسلم هو
 من خالفه 2 عا الخلو الى المدواجر ايم على سنة الخويرة ونهية المستفيع
 ولا خلاف في اسم غليظة وكانت الخلة اعم من التبرير قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الخلة بعد ثلاث سنين في كل ما كسواها وضمير
 في عا على النبي صلى الله عليه وسلم وهو اجرامه يتعلم بعقده
 في قوله اسم بالبيت من اجل كونه من الخلو الاستقامة
 في شدة خستما طلب من رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ما الضياء شمس كسوف والالتواء كراهة في صوف
 في قوله من اجتهاد اجرامه من اجتهاد كذا ، مقبول
 ان يوجد ضمير في صفة وانه على النبي صلى الله عليه وسلم
 في الاستسار والبراء استعارة تصورية لغير الاستسار ويجوز ان
 على ما جاد به او على النبي صلى الله عليه وسلم استعارة بالتمثيل وجمع

في قوله
 كذا

البصيا والشمس والنور المذموم كما في الفروا وهو ما كتب في كنهه
 دينة صلواته عليه وسائر المعنويات من الاستسلام به وهو كنهه
 الرقيب حاتم الساعة في الساعة لا تقوم حتى يرضى كل يوم وموصفة
 وسما جارية اللطيف الصبح ودمع بياضه من الفجر استارة الى
 اسفله او ظهور الاستسلام للامان ومعنى ان ظهوره لا يتخلله ذنبا
 او انقطاع قلوبه فوجبه ليرى لها الجوار في يومه صلواته عليه وسائر
 اصحابه رضوانه تعلق عنهم اخذ امر قولها بحجاب كالنجوم بايتكم اذ ينتم
 افنديته والافعال القويوب وجعلكم غمرا وليس معنى انه قد ماتوا
 باعتبار ما خلدوه من المعاني وايقوا من الانوار والعلوم التي اخذت عنهم
 والافعال التي امتنعوا عنها ونقصا ليرد بانجوم العلماء والمضام
 التي تبارك على النور ويور اشارة الفرح له صلواته عليه وسائر
 كما يرضى من امتنع كانه يرضى عن الحق حتى ياتوا من الله فلا يحل لهم العطف
 بغيره لا ينفذوا اللطيف في حق من خالفه قوله من هذا الله به خيرا
 والامر قوله بطله للعقل في قول الآخر بعينه عنده ان يرهانه
 صلواته عليه وسائر على حجة الرسالة فيقول عنده العقول حاتم
 لا يبر ليرتاب فيه الا اياه او يخلوا وقد انه صلواته عليه وسائر
 يعجز ان لا يذاع نفعه وانماها بعضهم الى الكواكب الثلاثة والاق
 ونيف وعجز احصاها فالراخ تزداد عشرة الاق بعد الاعداد
 الا التي تعجز على ان تائه الكريمة واخذلته العاصفة من النور عليه
 وسائر ما يعلم به انه رسول الله فكما انما قال عبد الله بن رباح
 فوالله علمت اني انكرت به الباطن فيسبني كما يسبني فيسبني بانهم
 كرم يسار عود السوار واصابت الظلاله اللطيفة
 كذا معني خلق طرفها وفوقها في ههنا وهذا
 معني ان يكون العود البوار واستعارة لما جاء به صلواته عليه وسائر
 من الالهة الفاضلة والبراهيم الساجدة على حدة الاستسلام

الكبر على احوال انوارها وشمسها انوارها واستعاره الاصحاب الكبير والخواص
ذو سعة وامر الله نهر الخير وهداه انوار الله الكافر حتى اشاعها
الهداية في اقطار الارض وراعيها وراعيها وراعيها وراعيها
و يدار بسدا اللبسيبنة او بمعنى من والهو اعني واخذت انما
استعار الرعدة البوار واما لا كثر في هذا حواشيها سمير الترشيع
للاستعارة والمبالغة في هذا كما قال تعالى او يصيب من السماء ريبه
حطامات ورياحا ويرى عاصفها وراعيها من الوجود حيا
الموت والله عبيد بالكافير في بعض النور الهوا عواستعار
الذلال في ذلك البر البر او لغوة التكاليف في الدين الله وشيئا عنه وشمسها
في الاستعارة قوله ودمعت في هفت حو قضا البيت الدمع الكسر
والهجو والتهليل وقلوس قوله تعالى يا زكريا بالحو على الباطل او يدرفه
فانما هو راضو قوله سبحانه واذ انا الحور وهو الباطل الباطل الحار
من الرضوع والدركه والتأثير والامر من حو حو
بنور شر وجه الخير ولمقته او امر السفير
فخر الحو في تلك الايات والاعمال الباطل انما كانت
بطلت حو الالوان في الاقواس مطايع النظر
لها استشارت في كاشافها وهدية في حو الباطل بشر
الغايه الا ان المستنصر وشمسها بنور سقمير المستنصر والامر حو
فيها من حوائجته وهو حو العام على التمام في شمول الظلمة
التي هي من سقمير الحو واحوال الغر الباطل الا في سقمير البر
وهي من سقمير الحو ووجهه والامر حو حو
وهي من سقمير الحو بالحو في الغيب لانه لما في الكمال استنار
فيه بالتتابع التي حو كسر النظر وسقمير الحو في الاقواس
هدى والمقصود في ما انتشر من حو هو التوحيد اذ قيلت في

البيضاء
وهي نورية
انما هو حو
من سقمير الحو

فقد عفا منه للعقابة من خطها بلاد من الجوار

من علم أصل الدين والمعقول وما كثر فيه من المنطق
فقد عفا من خطها من النصوص أجود لها من جهة النصوص

بشيء من مسارات النوحية بعد ما استقرت لدى الله وعنده بعض الرخز كما هو في
عند الرخز وانتشار تلك المسارات الثمانية عشر في هذه الشمس والشمس
حيث عفا من خطها من النصوص أجود لها من جهة النصوص
أرى من شر الذل لا ما ذكره في الرخز من بعض أعلام الأعلام ونحوه
فإن يوجد منظومة الأسماء من نطقه فالنطق على لغة من نطق الشعر ووزنه
والأول الجمع والنسب وضيم من يعود على الجوز والنسب على التركيب
يفعل تابع مرفوع بالجوز وسيف مرفوع على الجوز والرابع وهو مرفوع على
بعض الواحدة مرفوعة ومن علم أصل الدين يتعلم بالعقابة أرى ما عفا من
من علم أصل الدين أو حاله أو غيره من غير أن يرد على العقدة السنية
له الاختيار بغير اللبس في النسخة لنفسه بل العرف بالاختيار من
جمع بين الغار ونحوه من هو أفيد من جهة النصوص من غير أن يرد
النصوص والنطق من غير جهة النصوص أجود لها وهي العرف من
الدلالة النافية إلا الذي يتعلم بالعقابة

بـ بالرحم المرفوع بالبقية رسد الرخز على المرفوع

أورد على المقالبة للضائق ونكت المباحنة للخطيب
بأه المرفوع يتعلم أو يتعلم أو أورد على نكت البقية ونسبها إلى
تفعل المرفوع يرجع إلى المرفوع أنا المرفوع مع سلاسة الألف أعرف على المرفوع
ويستعمل المرفوع إلى المرفوع بالجمع نحو المرفوع بالجمع بالجمع
الدلالة أو يرجع إلى المرفوع أو يرجع إلى المرفوع بالجمع بالجمع
الآخر قوله أورد على البيت المرفوع وأضنه المقالبة التي هي
أصول الكثير والقليل جمع نكتته بالنسبة المشتقات من جود من نكتته المرفوع
نكتته المرفوع أو نكتته المرفوع المرفوع المرفوع المرفوع

وغيره يشتمل على
نوعه من عافية إلى
العقد والعبارة
أورد على نكتته

تأثير القلب على الاطراف والذوايق التي تفرغ الرزق وتنتج في ذلك الرزق
 كرا حوته لها وجه الاطراف اصونه مستقلا للوجه
 حسي صوفه عاين على الرزق وضم لها عاين على السطاب والنكت وارا
 بوجه الرزق التفار واليقه واحاده صنعته وتفسيره ونفخه واللطف
 الوجه هو العنصر القليل مع كثره معانيه فوله اصونه مستقلا
 للوجه كرا احد كثر العنصر والتطوير والتعقيد ونفونه لاسم القور
 عند يسهل حركته وتعمل على ان يسد ويغير على وجهه

الاسفل

كرا اسلوبه في التفرع مثل العسل والاقع والبيض وزر وبتن
 الاسلوب الكروي ويقال الخبث اساليب من القول الخبث منه وحيث ان
 هذه الرزق في التفرع الاسمي كما العسل الذي فيه تنفخه الكناس ولا
 يخرج ما في الاسم من المناوع القائمة للكلب والسرير وهو كعلم
 وادوية وكافة ومثلها في وضع السنه في كرا البيض والاسفل
 البيض السوي واحده ابيض والاسفل الرمان واحده اسفله ووهو
 طير ولذا لانه على صايرها وتكونه كوهة وبهر ادوع

كرا ينفذ من اذنة التوحيد ما يرد فيه عن التقليد
 اريعه وينظم من اذنة التوحيد ولا اشكال في اذنة الرزق شرح عن
 التقاير من الخروج عن التقليد بغير سبب وهذا الرزق يقتضيه في السنه
 كرا يحصل منه لذلك بصره وللصعد يكون تذكرا
 نعتا ان حوله هذه اذاع التبع المنع والاعاير فيسهر الذوايق في التذام
 في التذام والذوايق هو السنه في التذام العطر للذوايق وهو في
 في التذام من انتفاعه ولو افترق علمه من التذام السنه فخطا عن مثل هذه الرزق
 في التذام الرزق هذا لعل السنه يطعم في اليذاع بالاسنة

الاسم في جمع سنه وتقدم بغيره هذه البيت في قولها اسلوبه
 البيت كرا يحط به العيب والتعيب كرا يردع من العيبه وبهر
 المشانة وكرا التعيب عن العاير البالغ في حده الصوري وبالجمبع عن اشغال

الذي من غير الرجل نجاسة وانتخب فلان اول عينه وحسنه المستعمل
 يتكلم واما حقاوي العجيب فيجتمه الرتو من ذرة منه ما انسيبه
 فيكون تامة الساقه من تحت الرتو واستشاد منه ما لم يسيو
 له عا به فيكون مع از ياد علم ما تارة في وعده كير يفتح به اليب
 والاريب لغز ان يفتح ويهتق بتوصيله واليب والاريب يعنى واحد
 وهو العاذا كرا يفتح العاوا من تعلمه امر ولا الرتو من ذره منه شتر
 يعنى ان هذه الرتو مذهب ملتزم في كل من السوانع التي تسع من تحمله
 والافعال عليه والاعشار بيوتة اخرى في جعل الوقا حيا ما علم في هذه
 الرتو والاعلمة سبب تفرقه كير فيلغو الناظر فيه بالاصل
 لغز ان يفتح الناظر في هذه الرتو علم وتو ونحو املة من العلم باصول
 الامر اما استعمل عليه من الاوصاف السابقة كير في العلم ان سعه
 اذ من اجل لغز جرمه في جواب او وهو من ذهب كير في فتح تقديم الجواب
 على الشرط واليعرور يعطو المنقذ من الجواب كير في فتح في
 مثل لغة او تحت الرتو كير في جواب الامر وهو لا يتقرب وليس
 الناظر بحصول املة بار يستدبر في رسمه وذهبه يضال الرتو اذ من اجل
 ان زمار كير في لغز متعذرا كير في لغز السعي وبالقول
 وتحمي الرتو كير في لغز استقامته والافعال كير في لغز الرعي والوق
 في لغز الرتو كير في لغز وجيم هو الا ان يفتح به طاحته ما رجع
 ما عجله ويمن به في لغز كير في لغز الرتو كير في لغز كير في لغز
 عن الصغار وجم هو اوله الذي هو الصغار الاخرية ومنه كير في لغز
 كير في لغز كير في لغز كير في لغز كير في لغز كير في لغز
 ان سميها الرتو والسفلة جمع مفعلة او نفعلة وهو السيل
 المقاصد التي بها تغسر العقاب ذرة وثبت لا يتم هذا وحمل الرتو
 التي تغسر الرتو كير في لغز السراهر والادلة التي بها تثبت العقاب ذرة
 والاعلمة كير في لغز الاستدلال وقال كير في لغز الشئ ان ارا عينه ونظ

هذا لغز المشرح

التي هي روحانية السعادة لا الابدية من الباطن السعيدة والسير على
على الروح وسعادة الابدية هي السعادة الاخيرة وهناك ينبغي للمؤمن ان
انظر الى كل شيء من الله سبحانه وتعالى

من فضولنا انك المولى الصمد

من غير حكمة مع الاحبة والافراد والرائع هو الصفة من
فمن هنا يعرفون انهم في يومنا هذا ان الله اعطى لنا الاشارة الى
صعده الا انه وليس الغناء لنا بسعة الارواح والعارف الاطوار والاعمال
بذلك والرائع هو الصفة به ورياء الكثرة بالذميمة قبلها ان
يذكر الوزن بانها وكذا السماع في البيت بعده

من نفسه الذميمة به عموم السماع فيه لا يترى حذره
ان يستلزم ان يقع به جميع من سقى في تحصيله وكما ما نعت له صفة
على تفرقة من ان يكون في عموم او يكون في عموم به والعام في الذم
الذي يقع به عموم التوفيق له والساعة فيه لا يترى من وراء العمل
في حكمة الخالقة من كونه لما قبلها ونزول الحال من به والعمل
تكون عارفة والواو عارفة وتبين في اى عامية

من ابدنا اليه بروح القدس فيها قدنا ودعوى النفس
ان نخطو برفع فيه او نخلع حيطاننا من الله سبحانه وتعالى
امه نأخذونهم وهذه استغناء بحونه ورسالة
اعلمنا ما علم الخفي ووقفنا لا يحصر الفسريوم
في المختار والقيوم والرسا والاملاك والمكتسب

والنبيي

على رساله علي بن ابي طالب عليه السلام في حياض الخلق
نأخذونهم في الروح القدس كما ينبغي التوفيق والعهد اليتاوعر
في رايهم في النفس من خطاياهم تعلقوا في النفس من غير
عالمه على ما فصلناه والخلد النفس وعلم توفيقه الرخص السواد والارادة
الارادة والعرف والاشارة والارادة الفناء واعلمنا بمعنى من حيث من

العرفان والنفوس المتعزلة لم يجمعوا في كتاب واحد
جمع كثير وهو كتاب علم على غرار في فصل العنكبوت والبرهان والهدى
والنصيحة أو الصالحين وكتاب أحد الخطباء ومن منه العوارض مقبول
ولعله أعيد إلى باله والخطب الصغرى والخطب الكبرى وأراد بذلك
الكتاب الذي كتبه في سنة حياته وقد انتمى من هذا الكتاب كتاب تفسير من التفسير
للاذعان شرحه بالاحكام وقد روي عنه على المتكلمين وسماه
في كتاب المتكلمين المعتبرين في العلم

وهو يشرح المقصود في مقدمته ابوابها ثلاثة هي كرمه
في احتواء كل على حصول زفة نهيها في جمل الوجود
وفي ثلاثة من الوجود تفضلت مفاد في العلم
وفي التصوف يتوزع على زفة من النفوس من عيوبها
في زفات مفيدة الكتاب سبع هي الشياخ والابواب

التي هي المقدم المقصود من زفة الرجوع في مقدمته وثلاثة في العلم والهدى
والسنة في كتابه المشهور المسمى الجملة المتقدمة منه
الذي لم يجمع زفة من سنة لانه مواير في الأمور سواء ويقتضها على
قوله كرمه من الرجوع في المقدم فيقال من العلم لما يتوقف عليه
الشرع في من سنة كرمه في كتابه مواير في سنة من الكتاب
لما روي من كرمه من العلم المقصود في كتابه له بها في العلم
سواء في علمها المقصود من كرمه في كتابه في العلم

من مقدم الكتاب في أمور مقدمة على المقصود بالعلم
بما فيه مع توفيق علم في كتابه في العلم السوابق
الثلاثة لبيان المقاصد في قوله ابواب الثلاثة هي مقدمة في
الحكم الشرعي والحق في الزفة في قوله في احتواء في العلم
نعت في العلم في الزفة في احتواء في العلم في قوله في العلم
في زفة في العلم في المقدمة أو الابواب الثلاثة في العلم

وسيلة الولوج الى المنصوص قوله وفي ثلاثة من الافسام السبع
 ثلاثة مذكور على مقدمته وتضمنت حجة الثلاثة وتضمنت بالاول علم
 اصول الدين وسياقه وجد تسميته بالثلاثة قوله وفي التصويبات
 على علم مقدمته قوله يكون فانتم من ان يكون التصويبات بحجة الكتاب
 او غير ذلك فانتم ثم يحتمل ان يكون الهملة مستقلة عن غيرها ان يكون
 بالثلاثة قوله به النجوم من كيوما سألتمه تسمية البيت واسمها
 الحقيقية التصويبات كما سياتي وبه يتعلو سألتمه قدم علمها كإيراد
 العلم باعتبار الغالب قوله فترجمات مقدمته الكتاب سبع: ا) من
 عين سبب عند قلنا وينبغي ان يقع الكتاب سبع ثلاث مترجمة
 بالباب وثلاث بالاسم والسابعة بالجزء او بالثلاثة لقوله
 نقل به فانتم التصويبات وهذه السبعة مقدمته الكتاب ومقدمته
 عن الثلاثة الافسام الثلاثة منها قوله علم التصويبات والايام

تراجع حوا الكتاب
 سبع ثلاثة ابواب والاول
 فصل اول
 الثلاثة

ب) يعود علم سبع فتنو الهملة وصفا سبع

ج) جاول الابواب في السبلات وثلاث عشرة على صراحة
 العدد والوضوح في الواضع والاسم الاستفهام في الفتحارح
 تصور المساواة والوضوح ونسبة وايراد تجميعه
 حواله كالمعنى في الخط بجمع هذه العشرة مترها في
 سبعة قبل الشروع في الباب بها لهم فبقها كالمعنى

د) سياتي ثم عند الباب من الهملة وتذكر ابواب الكتاب او لا كما يفعل
 ثم من الممكن ان يكون كالمعنى في الهملة من اول الامر فيستوفى
 ابواب الكتاب ويحتمل ان يكون له اعو له كالمعنى في الهملة من اول الامر فيستوفى
 العلم وقد ترجع جارية في ذلك الهملة في الكتاب فيبدأ بالانقسام
 والتصويب ليتم في سبعة ولا يكون بذلك العلم ثم في اوله والاول
 في اوله في سبعة في ابواب الكتاب على سبيل الهملة

كأنه هو الوجود واللاستغناء والوجود هنا انه يثبتها المنطق وان يثبتها
 اخرى فلا بد من تصورهما اولاد واما ان تصد رضان سواء كانت ذلك
 التصديقات يثبت في نفسه كالعبارتها التفسير للجمعا والالتصنيف
 لا يثبتها ولا يثبتها ونحو ذلك من العقابا الفكر وينو وتسمى او تسمى
 او كانت غير يثبت في نفسه الا انهما مجتمعة في علمه وان كان العمل بالاجزاء
 يثبت وان التي التوافق بين العبادات لا يثبت في اصول العقول وينو في
 علمه لان رضى سببا في الكلام كالمسئلة وتسمى صلاته
 والعبادات على علمه لان تشمل مع فية الهدى والغاية ونحو ذلك وبالجملة

سير الاله على غير ظهوره وخصوصه

في علمه الكلام اولاد في واللا يثبت والموضوع في قوله
 واضحه استتمه الاله مسابله نسبيته ثم انه يثبت في قوله
 ثم بيان المراد من قوله مع من موضوع في علمه علمه
 بنحو ان العلم بالوجود التفسير السبالي ليس المراد في قوله
 فيه وما يثبت من تعاليفه مع العلم والحق في التوحيد
 والنشأة منطوقا كالتفسير في النظر المطلوب والذكي
 سواء في نفسه او شر كما يثبت وحده وما يربطه بالنظر
 في جملة المعنى كونه في الباب معرفة الهدى بالصواب
 وخصه بشره كونه المعنى وانه اذ الاله جوازه موضوعه

في قوله الابواب في التفسير في حد من العلم والناسخ
 ورسم معنى العقل مع محله كالمعنى في قوله
 وبعد ذلك القسم للمعلومات ونسبة الامور والوجودات
 في قوله الكلام في قوله الثلاثة الاقسام

وجوه في قوله يثبت في قوله وجه في قوله في قوله
 تصد في قوله التفسير في قوله العبادات العشرة في كتابه ويخار
 في قوله التراجع والواو في قوله والاسم والموضوع في قوله

ثم ياب المرصوم من هذه البيت ان ترز ذكر بها المرصوم من حكم علم الداليم مع الفاعل
 في محار وانظر مع علم المعلوم عليه لما بين الحكم والحقنوم عليه من المعاصمة
 المصنوعة **قوله** بنم اهل الجوار والحقنوم منطوقه **قوله** السائلين
 احسن الترتيبه ام **قوله** العلم الكلام وهو متقولها السائلين وهو يعرف اهل
 السنة **قوله** وما يخرج من قوله الميت كما عرفت على المرصوم ان ترز ذكر
 بين المرصوم حكم الموضوع على الداليم وما يخرج من التذليل المنطوقه
 ايما صاحب من الاله مع بيان رسم التذليله وبيان الحكم في التوجيه ام
 معرفة الله تعالى وانه ذكر في هذه الباب حكم الله في التذليل وانما ذكره
 الباب الثاني **قوله** والثالث منطوقه كما في التذليل البيت ارب والتذليل هو
 الكاويما في النظر والدليل او جمله صا كما في التذليل التذليله ارب والثاني هو
 التذليل في النظر والدليل او هو كما في التذليل ارب التذليل والتذليل هو الباب الثاني
 كما في التذليل التذليله والتذليل والتذليل والتذليل والتذليل والتذليل
 اجماعه ونوعه في العلم والمحكم على **قوله** يستند على تصور هذا تعريف التذليل
 والدليل وما يتقوله يترك وتتم الباب في التذليل والتذليل والتذليل والتذليل
 والجدل من تمام الباب السابق **قوله** رسمه او تذليله ونسبها حقيقه
 خبر سما على التفسير المنطق والدليل ارب والباب الثاني في حكم النظر والدليل
 من حيث رسمه وتقسيمه وشروطه واراد بالمرسم التذليل **قوله**
 وقدسه وما يتبادر بالاعتقاد قدسه بالحقنوم عشتاقه النظر ارب وحكم النظر
 وبيان ما يفيد العلم من العجز والتذليل والتذليل والتذليل والتذليل والتذليل
 او نظر في التوجيه او بابا كما في التذليل **قوله** من حيث العلم كونه في
 الباب البيهقي في كونه في هذا الباب لما بينه وبين النظر والدليل مع
 المتناسبه والارتباط ولما بين العلم التوجيه وحل **قوله** التذليل
 علمهم القليل والسلم فاعل ام منطوقه في ذلك وتذليل علمهم الجوهري
 وفي التذليل وغيره والفرق بين التذليل والتذليل فاعل الله تعالى للتذليل
 على الله عليه وسلم وجاهد مع بلانته من احسنه ومعرفه التذليل

وهو كذا

معرفة حقيقتها وشروطها وما بعد ذلك من العرف والسير في المواقف
التي هي الثانية في ذكر الوجودات وادغامها في بعضها والتكليف
وشرحها **قوله** وذلك ان البوابات التي هي في البيت كالحلقة في الخمر
في حد ذاته لا تتغير ثم مبنية على الحدود والجملة على غير ذلك في البواب
وهي في التقسيم للباب الثانية في حد مفهوم العمل وتقسيمه ورسمه في كل واحد من
عملية وتقسيمه المعطومات في سبعة الاغراض والموجودات وكان في هذه التمام
تنصيصا للثانية في العلم مستنبطاً من الباطن في تبيينه الدلائل والعقل في سائر العلم
او منشأه **قوله** ورسمه مع العقل مع عملية وهو متعلق على حد مقصود
العلم **قوله** كل شيء مستبين في فصله امره وانما من حد العلم وتقسيمه ورسم
العقل وذكر محاسن بترجمه بعضه ان يرد على جميع ما تقدم في البوابات الثلاثة
وهي ان كل الاغراض التي هي عام مخصوصة وتقسيمها ليس في حد العلم في
مترجمه ببعضها وانما في قسم الدلائل وخدم العمل **قوله** ثم بصوابها
التي هي البيت هذه الاغراض الثلاثة هي مفاد الدلائل وما قبلها التمام
على البواب المقدمة وكان رسم محتوي على **قوله** وانما في الثلاثة الدلائل
على الصواب بل هو شرح المعروف ومثل هذا الترتيب اعني الاغراض التي هي
الرياضيات خارج ذلك التمام في اعراض الكونية ومنها البرهان وقسمة
الاشياء في اقسامها او جعل الاقسام في الاقسام الثلاثة كما في اليد **قوله**
وجوده الذي يتبين في حواجزها في اقسامها الثلاثة في القسم الاول
في اثبات العلم بوجوده في كل واحد من اقسامه واليد اشار **قوله** وجوده في
حيزه في كل شيء وهو موجود على اليد من الثلاثة الاقسام ورسمه في
سبعة اقسام في كل واحد من وجوده في كل واحد من الاقسام الثلاثة في اقسامها في كل
من الاقسام في الشواهد واليد اشار **قوله** وما وجد في القسم الثالث في اقسامها
في وجوده في كل واحد من اقسامه واليد اشار **قوله** في اقسامها
في الاقسام في كل واحد من اقسامه
في الاقسام في كل واحد من اقسامه

ورسمه فضيلة يصنع ثم يلهذا عقلا ولا ترتفع
 له انتم لمتنفس ضم العقول تنفوسه الى الاستمالة والوجوب والحوار وانته
 لا يخلوا عنونه القصور يستفاد المظهر من تقدم المقدموا وهو يتا عمل حتما
 وفيه به عليه من غير رفته او سامة بالحق وارادوا المتكلم المعلوم
 بمرور في الفرض بالذات له مع ذلك المدح الى العاقل عبقه لا يخلوا
 عن الحكم باحد الثلاثة ويعد اعلمه ما يليه من فوار حصوله الى انفس
 على اوله ان حصول المظهر المظهر وضعه الى العقل كما سبقه ان يكون
 الواجبات الضرورية واستعمال الذات مستحبات الضرورية والواجبات
 الضرورية كالعقل بوجوب الحكم بوجوب واستعمالها اجتماعا من ذلك والضرورية بوجوب
 وجوده في ذاته من غير ان يكون كالمشور عاقل هو حصول المظهر المظهر
 العقل في حصول المظهر من العقل على ان يكون في سببية الى ان يكون
 العقل في قوله ورسمه فضيلة السيف من رسم الحكم العقل ان يكون
 والفرضية المضمومة اسم الراجح اليها كقولنا العقل
 بوجوبه في ذلك له من رسمه في سببية في ذلك والاضافة في ذلك
 تحت الفرضية العقلية والتمسك في العادة في قوله انفسه
 في ذلك من ان يخرج الشريعة بوجوب السلفه وتميزها من العادة في
 كمالها الشريعة في ذلك او البر والشرب والتمسك في الحكم في ذلك
 يجوز في ذلك وانما عده في ذلك فيكون الحكم بوجوبه في ذلك وانما
 هو اقسامه بالعرض لا مجاله ووجوبه في ذلك الاستعمال
 وما عليه الحكمة المطالب مستنع وخارج وواجب
 او اقسام الحكم العقل على سبيل الوجوب والاستمالة والحوار
 والمعلوم عليه عقلا واجبا مستنع او جازم ومنه الى الخلق الثلاثة
 ان يكون كل مظهر للخلو المار في ذلك العدم والاشياء انما واجب
 والاول المار في الوجوب مع العدم في الشئ المستعمل والاول المار في
 هو مستنع العقل المار بغير اذاته من الوجوب في كل

العقل
 العقل
 العقل
 العقل
 العقل

العقل
 العقل
 العقل
 العقل
 العقل

الله

العقل
 العقل
 العقل
 العقل
 العقل

البناء العظام الذي بنته ببارة النور وذهب الشبه فاق المراد بالبناء انما يقصد
به تصور الذات في ذاته والعما والذاتية المنسوبة اليه من جهة صفة
عليه وسائر افعال الحس والظن فانها لا تقع في علمه كالتصديق والاشارة
التي تكون في قول من يظن العلم بالراجح والاشارة اليه بالاشارة واستغنى عنه
رأية عدم تغير العاقل غير ونور العلوم والمعارف والاشارة اليه وانما جهة
بهمه متوحد في علمه في كل شيء تظنه لا انه مجرد في ذاته في قوله تعالى
من معه متوحد علمه من حيث علمه في كل شيء في قوله تعالى من غير تحريف
على ان ذلك البرهان او بالاشارة او بالاشارة في قوله تعالى او من غير تحريف
الذي هو في ذاته المصالح والاشارة في اللغة ما يبينه عليه غيره ويحتمل
في الاصول المراسم كقولنا الاصل الضعيف والذات المستقيمة كقولنا انما
الاصول والقائم والذاتية كقولنا الاصل وهو الاصل المتوحد
على المقام وفيه لعل كقولنا انما اصل العلم الكتاب او السنة والقرآن
في الاصول مما يتناول الاشياء في قوله تعالى او من غير تحريف
تعموم الذي يراد به اصول العلم هو الاصل وهو العلم
الذي يبينه شبيبة شبيهه ومسند اليه ويحتمل في الاصول كقولنا
واختار له المولى انه هو المناسبتان لبيان العلم بل هو اعم منه في
عقل العاقل وهذه كما في اصول الفقه لمقلد الفقه لغة العلم
بالمشايخ الفقهية من طريقها التي تستند اليها الاحكام الشرعية التي هي
او انتم التي تصيبكم وانما حوزة ما جاز الاصول الكاملة والعقود العرفية
والاحكام الشرعية التي عند عوادتها التصديقية والاشارة اليها
اصول الفقه من حيث ان العلم بالاحكام الشرعية الامارية والقائم
او الفقهية فيقول المولى كما يقال في اصول الفقه الجمع الزارع
الاصول في هذه مضافة للاذات كما هو كذلك في حوزة اصول الفقه من حيث
به لعل في اخير الذالك على معنى الذبوية لعل قوله لعل على السواء في قوله
او اصول الذبوية واصول الفقه هما علم السواء في تفسير الاصول بلكل

والذبوية

والذي هو الاصل في قولنا سبحان الله الذي عند الله السلام قوله فاجه
 الابهام بعد التاويل في ذلك الامر الميت ذكره في الامم المتحدة بحسب التبع
 وتكسيرا معقول المعنى المضافه وسيأتي انشباع الكلام عليها وانما الكتاب
 او فيما للاسلام فهو الابهام وان كانه معا عباره عن التصديق وهو النقل او عن
 التصديق والاعمال او عن التصديق فقط وهو كما في كلام المولى هنا وقد علم
 نراه بهذا قوله تعالى فانما كان فيها من المؤمنين كما وجدنا فيها غير
 بيت من المسلمين ويجوز ان يكون قوله سبحانه قال الله تعالى وانما قلنا توحيوا
 وذكر قولوا اسلاما لان ذلك في الابهام وانما في الاسلام على انفسنا علم
 واولها الاسلام ابو حبه الم المحقق وعنه الذي الرار في فتح البحار في باب الاسلام
 في الاسلام على الحقيقة وكان على الاسلام السلام والحول من الغفل قوله
 تعالى فانما قال للمسلم وانما قلنا توحيوا ان قولوا اسلاما كما قال في الحديث
 وهو على قوله تعالى ان الذي عند الله الاسلام ومن يفتخر عير الاسلام لا يات
 في رجل منهم تسمية في حديث سفيان في سؤال المصطفى صلى الله عليه وسلم
 اعضاءه وسئلوا عن من في ذلك سوال المصطفى صلى الله عليه وسلم رجل
 اعجبني الذي يفتخر في سؤال المصطفى صلى الله عليه وسلم انما قال
 او مسلما الحديث اراه بعينه المصنفه بمعنى عليه و او مسلما وسئلوا
 الهاء بمعنى باق الاسلام في حديثه و جواب قوله ان الله عز وجل كان يقول
 انما كان الاسلام ليخرج مني في الآخرة و هو حديثه في الحديث واستدل
 به ان الاسلام يخلص من اربعة المذبيحة الشرعية وتقولنا براد في الابهام
 وينصح عند الله وعليه قوله تعالى ان الذي عند الله الاسلام وقوله
 تعالى وما وجدنا من غير بيت من المسلمين ويقولون براد في المذبيحة الشرعية
 وهو حديثه في الحديث والاسلام في الحقيقة في كلام المولى هنا في المذبيحة
 ومنها في الحديث المذمومة كما في من حيث ان المصنف يخلو على من
 الاسلام وان في قوله بالهنا لاننا ان يخلص عليه المذبيحة الشرعية
 في الحقيقة خاصة في قوله ومع الفهم عند كلامه على قوله تعالى ومن

بمع عبد السلام مسا قبل من اسند دعوة الكفر من الناس من قولهم ان
طام هذه الآية يدل على ان الابطال ان لو كان الابطال غير المسلمين
لو حيا لا يكون الابطال مضمون ان قوله تعلم ان يقولوا ان الابطال
منه ان الابطال قوله تعلم فانه الكفر اي اسما فلا يقولوا ان الابطال
يقضيه ان الابطال غير الاسلام وجه التوفيق بينه وبين قوله الابطال
الاول على الفروع الشرعية والادب التي استنبطها على الوجوه القوية
وهو السوية والقلب او الكفر او الكفر او الكفر او الكفر او الكفر
قالوا راجع الابطال والافعال الابطال فاجعل في التفتت الابطال
ان يقولوا ان هذا بقوله ايضا جفتا في قوله ايضا فوالله اعلم
باللغيا ويحتمل ان يكون قوله انسانا ان في ذواته اسند سلكه
وليس من الغيبة الشرعية للاسلام وانما هو حقيقة لغوية في قوله

الصلوات اقتصم الضام اليك هو في هذه النوازل المارة في دعوى
قوله تعلم فانه الابطال اسما فلا يقولوا ان الابطال والحدث
على قوله الجبر والاضطرار والقول في كل ما رويت خبره ان
على الصغار كما في قوله الابطال في قوله اسلام في كل الظاهر والاضطرار

هو في قوله الابطال والمؤيد جاد الآية السابقة اختلفت النظم مع الابطال
على تعلم الاسلام والابطال انما في قوله تدبير الابطال مع الاسلام
البيت هو في الحديث العلم الزوار في الآية على الابطال وتدبير
سنة او هو مع ذلك الابطال او كما في قوله تدبير الابطال على حجة

عما به كقولهم في كل السنة اليه الابطال او حجة قوله
ان مع الابطال على الابطال وهو علم الابطال والاسلام وهو علم
الاطام والاضطرار وهو الاسلام في العلم او اجله والابطال على العلم
2 تدبير هم مقبول التدبير في قوله علم الابطال وتدبير الابطال

جبر الابطال في كل الابطال في الابطال الابطال الابطال الابطال
الابطال الابطال الابطال الابطال الابطال الابطال الابطال الابطال

اطلاق

لختلفه عن عمل الفاعل والمحل في نحو قوله تعالى الذرير عند الماء للاستلام
على عمل الذرير المستعمل على الثلاثة تميزا من مطلقا اسم الجر وعشر
الذكار لاسم الاستنساخ في تمييز الذرير نحو من كبر كذا يبر اليك ولا يفرق بين
وعلى كل ما يفرق بين الاعداد على امر واحد

حرف فصل في الاعداد من الاصهار الثلاثة تصريحا للاختصاص

حرف فصل في الكلام واصوال الكيسر وعلم توجيه على المشهور
حرف فصل في الاعداد من الاصهار الثلاثة تميزا من مطلقا اسم الجر وعشر

يعني اربعة الابدان الثلاثة اسما على اصوال الذرير وعلم الذرير وعلم التوجيه
وقد رفاه بعد ذلك الثلاثة فاما تسميته بالاول على ما سواه من
علمه الشريف في كذا التفسير والحديث والوقف واحول في نحو قوله العلم
ومثله على سواك الشئ وما يبينه عليه الشئ وسيا توجه ما يبينه
عليه فلهذا الكلام في تسمية العلوم واما تسميته بعلم الكلام ففصل
المشهور في العلم في علمه طاحبه بتارة الوجود المطلق والعدم المطلق
علم من العلوم وفصل في مسئلة الكلام في موقفا او حادث سبب وضع
التعريف فيه فيكون تسمية الشئ باسمه جزء وفصل في اقسام العلوم
تزانها في اقسامها في تسمية العلم مع العلم الغير والزم عليه وان
تسميته على التوجيه فلا تتصله على اشياء اوجه التسمية في فصل
الجزء في اقسامه المعلوم في كتاب التذوق وسنته رسوله علم العلم في
فان علمه علم هو العلم بعدو في علمه السلام من افاضل الناس حتى يقولوا العلم
والعلم في العلم وما في علمه العوارض لا اتمه يبحث في ذلك علمه
له اسم موضوع ولا يختلف بل الذي للعلوم في ذلك
كجزء من اصوال الافعال للعلم والوقف في مقال
موضوعا لغيره باعتبار ذلك ولا يفرق في كتاب المراسي
موضوعا للعلم في الوجود المطلق في اقسام العلوم في العلم في
وقيل انك ما هي اقسامه في ذلك علمه موضوعا في الوجودات

حرف

ومرر الموضوعات الخالوة برذولها وابتدأ
 يلزم أن يكون ما بينه وبينها أو أنها ممتدة
 بينها وبينها فإن العلم فإن العلم فإن العلم
موضوعات فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 أما كان موضوع العلم الذي يختص به الموضوع فإن العلم فإن العلم
 بالعلم بالعلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 عن عوارضه فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 كالتعجب بالعلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 للأنسار فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 كالتعجب بالعلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 أو افتراضاً فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 العارض فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 باختلاف العلوم فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 باعتبار الكلية والعرض فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 عن عوارضها فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 هذا فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 وعند فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 واحداً فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 بل فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 اضطرار فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 الموضوعات فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 له فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم
 حال فإن العلم فإن العلم فإن العلم فإن العلم

للذات

الذات

الذي يعترض عوارض حال كونها انتم كقولنا اسم موضوع وجعل
 اسم الموضوع عبارة المسئلة لانه العار عن التعريف من انه لا يشترط
 ان يكون سببا للموضوع منسوبة قولا فالعبارة الكافية وعمل ان يتقوسم
 بالموضوع وان العار عن عزم تقديمه بالهوض لا هو ذلك انما هو حيزه
 المقنن والموافق قوله موضوع كذا كما يحتمل في عوارضه التي انتم
 لكونها سموت شبه العلم بالموضوع وتكلمه فيتمتعون تحت مشغره او التي
 التي يمتنع في العار عن الخوال التي تعجز فيمنه انتم هو العوارض الموضوع
 وبالجملة فالقول لا يسار عن فلو والعدا رخصه السلك قوله بالذات يتصل
 ارتعلق بمختلف في الموضوع لانه في ذاته لا في الاقوال او في ذاته ايضا
 وعمل ان يتعلق بها تلك او قد يتقوسم بالذات وتفتك بالا اعتبار ويدر
 على ما لا يحتمل ان يكون موضوع اختك اليك وموضوع منته لولا ان يكون
 موضوعا لولا المسئلة حال رخصه تحتك والخبر كتاب البار قوله
 كغيره كما نسما وللافعال مثلا انما يختلف بالذات انما انما هذا
 فيفسول مختلف في موضوع كذا انتم في العار عن الموضوع في العار
 اعم الامور وهو الخرجة المعلوم والمعلوم فيمنه لوانه هو الوجود لانه من
 حيث انه وجود في نفسه ككونه واجبا او مستقنا او فيمنه او ما تبا و
 هو عن الوجود او كليا او جزءا او واحدا او اثنين او عدة او معلوم هو كونه
 بالقوة او الوجود او موقفا او مخالفا او قبال هذا للموضوع الموقود من حيث
 كونه موجودا لا من حيث انه في نفسه اخر اخص منه وظان انما وجه التميز موضوع
 علم التمام انما هو المعلوم المتناسبا للموجود والعدم في وسواه كالمعلوم
 فيمنه او عدم التنزيه او مستقنا او عدم ما يوجد من المستقنا وسواه
 كان الموجود فيهما او في ذاته بالمعلوم من حيث هو موضوع في ذاته
 فلف وعيم المولود في القوال لانتم في العار عن العار عن عوارض
 الوجود فيمنه فيمنه عوارض العدم في حال وقوع العوارض في راي

موضوع علم

المستوفى ان يكون في التصور فقولنا العقول هي الفؤاد هو الحقوق
 ومنه للعقل في التوحيدي قال وهو موضوع الكلمة العلووم بحيث
 يتصل به اثبات العبادات الدينية فقولنا اربعية انفسهم فقولنا
 موضوع على الثلاثة ما هي من الممكنات من حيث كالاتها على وجود
 وجود موحدة لها و صفاته و اجاله و اختاره العلم السنوسه و الاله اشار
 المولى بقوله وفيها كذلك في ان المعقولات الالهية ما هي من الممكنات
 الالهية فقولنا سور العو شوع في ان الخالق الالهيات الاربعه هو
 ملاحظه من قول العنقه الموارف فقولنا ان الله انه يعبث به عر وانه
 وعرا بعاله امة في الدنيا كحدث العار واطاعة الاحزاب العشره و اعلم انه
 بهما كعبت الرسل والنوريات والتوابع والقباب فقولنا فبعبث بهم
 الكواكب فقولنا بحيث في ان العلم هو علمه من الجواهر والاعراض المرئية
 مستغنية الالهية فقولنا في العلم من الخواص الالهية وانه
 مثل قولها الجوهري الالهية فقولنا والاعراض لا تستعمل الالهية في العلم انما
فقولنا في العلم عن سبيل العلم الالهية فقولنا في العلم عن سبيل العلم
 الامور العينية في العلم هو يتكون من المبادئ المتكلمة المستغنية عن
 اليعازر الالهية ولا ريب في علمها فقولنا في العلم هو من سبيل
 موحدة فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم
 علم الكلام شرعيه فبعبث بهما فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية
 علم شرعيه ولفظها فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية
 انما في العلم فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية
 الالهية الشرعيه فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية
 وان كان العلم الالهية في العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية
 فيه مبادئ الكلام او اعتبارا في العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية
 الثاني في العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية فقولنا في العلم هو من سبيل العلم الالهية

عق

العلم

العلم

فقولنا

في هذه الاقسام وسنة كوجه الثاني **قوله** بل ان يكون اما بمسند
 البين كما في لوجه ان يكون الموضوع ذات الخالق للزم ان يكون مما حقه علم الذات
 كما حقه الخواص والاعراض وغيره مما ياتي في علم الذات اما بمسند
 او عينية في علم العلم من علم الذات والثالث باخر فالمتقدم منه وبيان
 الملازمة ان في الثانية ثمة العلم اما منسب له او منسب اليه وهذا يد اما بمسند
 به فمسند او عينية في علم العلم من علم الذات والثالث باخر فالمتقدم منه وبيان
 والاعراض لم يستعمل المسند الا في المسند بالترتيب الى الخواص موضوعه
 والموضوع كما في هذه الاقسام الثالث وليست من السمات العينية بنفسه
 والا لما اختلف العقل ويبدو وليست اية عينية في علم العلم من علم الذات
 الا كما علم على الترجيح **قوله** موضوع علمه كالمسند اليه كالموضوع
 في كذا يعبر عنه وانما يكون بعد ان يفسد او يتبين في غير ذلك الخواص
 مما يندفع في علم الذات فيشكل كونه موضوع علم الذات وهذا
اشارة الى الوجه الثاني من اعتبار العلم فله من وجوده في العلم السبي
 الوجه الثالث في موضوع العلم كالمسند اليه وجوده في العلم السبلي
 السبي في العلم الثالث الا في الثانية لموضوعه ولا شك انه متوفى على
 وجوده ولا يكون وجوده من ذاته اما سببية والاولى توفيقه على
 وجوده في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 بينا انه في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 او كما في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 الملائم كما في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 والفساد كما في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 سبب كالمسند في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 بما في موضوع العلم في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم
 تعلم هو المقصود الا على علمه في العلم الثالث في موضوع العلم في العلم اما الثالث في العلم

واضع بر عن
الكلام

الشيعة اذ نمر على غير شرع بل احتياجه الى ما يبرع به اشرع
مع قوله اعلم منه مما يستتر ايضا

فصل ابو الحسن هو الاصح واوضحه الدعوى المضحى
بكتبه السواجوا الرسول المختص بالسنن والقبول
لغيره تا جولد بالاشاعرة وهو بالثقة ابلغ موازن

ونسبوا له بالاشاعرة حجة الكوارض العروة المبرورة عشر
واضع هذه الدعوى ابو الحسن الاصح المفضل واستدعاها براسعها

بشهر اسما وبها اسما غير عبد الله بن موسى بل بالبراهمة
نوسم الاصح براسعها رسول الله عليه وسلم وهو الكرم المفضل
والله تعالى جليلها اسم السنن ويدلها بالاشاعرة والاشاعرة

مرفيا كدهور بلثبو بالاشاعرة انما التبروا ما تميزه المعقولة
المعقولة في وقت الاصح شيئا جدا وكلمتهم كالية فدان الاصح
في عدم المناظر في حيا الاصح وقيل له كيف زعموا ذلك وقد امرت

بهم انهم فقالوا ابو الرياس من الوان والاشاعرة فمردوا باسمه
الذي لا يدرى اسر اليهم وقتهم فيهم الحو ويعلموا لا علمنا حوايا
الاشاعرة لا علم السنن واقام الجمع على الثبات السنن وما زعموا
من حيا السنن فمردوا بينه وبينه وغير ذلك مما ذكره من امره

كثير تو اليه والاشاعرة يقولون بانه علمنا فمردوا
بكتبه وقضت القباعد في سبوا اليه وسبوا ابا سعة وهو كذا
سبعين وخيل مستبورا ما التبروا بالسنن ونومر سننهم في ذلك

وقالت ما حيا في سنة انا وازم من السنن ويايها المظفر وقد صنف
الدائرة ابو القاسم بن عساكر في مناقبه حيا في السنن في سنة
الرسول ابو الحسن في سنة سنين كتبه في سنة انا في سنة سنين

السنن في سنة التوحيد كذا في سنة سنين في سنة انا في سنة
واشار الى ذلك الرقيب الناس ككتبه في سنة انا في سنة سنين

على

على نفس السنة ومجانبتها البعثة قوله فمجرد السنة والقبول
لأنه خبر أبو العباس وكنته قوله أتبع موازينه أتبعه حاله في الجواز
لهما مقيد ومقيد له وهو حاله في موازنه العامة في مقول وأما موازينه
التي هي موازنه موضع الحال أو معوم لا مطلقا في تقدير أتبع أتبع موازينه
أو عننا الصفة معوم في غير تقدير المتكلم أتبع أتبع موازينه

أنته
علم الكلام

في حصول العلم بالاستتمه
ثمة في اللاحق أم لانواع
تدبر في العموم من حيث
كذلك ما يوجب العلم
فالتصريح بالعلم

فالتصريح بالعلم في الظهور وفي أصول الفقه في
مداد من العلم مع جهة أو معام العلم العلم التي هو الوجود والوجود
به الاستتمه وقد مر الكلام عليها في الفقه في علمها من حيث
أخر كقولنا يبيد للذهاب ثبوت الوجودات في علم الأقسام يستعمل
يكون معتمدا في دعائها والاحكام عليه لا الكبرية ولا يستعمل عقاب
المطيع ولا يجوز أن يقع ما لا يريد وقد علمت أن العلم يستعمل في
الموضوع والعموم أو النسبة في الأقسام في وقت معمولات لمسايل
في العلم فلا بد من معرفة العلم في الأقسام التي هي الاحكام العقلية
استتمه في العلم في توفيقه على ما استتمه في منها من حيث
تصويرها للمرجح أيضا كما هو موضوعات أو فهمها لا في الجوانب
العلمية فيناخ حصوله عند ولو توفيق عليه العلم في الأقسام في
في أصول الفقه أنه يستعمل في الاحكام الشرعية في العلم في
أو يوجب العلم في الأصول في العلم في الأقسام في
أيضا في كماله في الجنة والوتر ليس بواجب والمراد في العلم
بأنها تفتأ أو فيقيد واللاحق الذي هو في العلم في العلم في
الأصول في العلم في أصول الفقه يستعمل في العلم في العلم في العلم

قال وانما الاعتقاد بالعمارة تصور هذا المسمى انما يدعون تبيينه والامانة العرفية
 وصحة اخذ المولى وانه اعرف قوله انما يقع في العموم المسمى يقين
 انه كما يكون تصور مجموعا من مساهل العرف من مائة وكذا تصور مجموعا من مساهل
 ثمانية مائة الكواكب والشمس واما الثاني فهو ان كان يسمي القارة يدون تصور مجموعا من
 مساهل ثمانية مائة انما تصور مجموعا من مساهل الكواكب الكاوية الا يشروع فيه الا
 بعد تصور مجموعا من مساهل ثمانية مائة انما تصور مجموعا من مساهل الكواكب الكاوية
 وكان تراخي اعني المقصود من هذا التسمية ان يسمي الراجح الرفق ولو لم يتصور
 مجموعا من مساهل الراجح انما لا يدخل الراجح في المقصود انما يتصور العرف
 لتوقف الشروع فيه على تصور مجموعا من مساهل يسمع العرف انما لا يدخل
 مسوا العرف انما لا يدخل العرف في المقصود انما لا يدخل العرف في المقصود انما لا يدخل العرف

ح يبين على البراهين العقلية كذلك القول بجمع المسمى
 في غيره المعجز توقف عليه في اقتضائه التفسير
 ثم يصار في العلم يبين انما يثبت مساهله على الادلة العقلية وهذا العلم
 المكتوب في المقصود في الفقه والادلة العقلية في الامارات وهم الادلة العقلية
 لانها كما تنتج الاكثري انما يثبت بالبراهين العقلية او القوايح المستقيمة
 كالقرا والسنة المتواترة انما كان كل منفسا احاطة به او لم يكن الا في سماع
 القوايح المتواترة بالبراهين العقلية او المتواترة بالادلة العقلية بالسمع
 من الراجحة الاسلما تتوقف عليه المعجز كقوله المسمى او لا فوسدة وكما يسمع
 والبراهين كالمواحدة انما على ارضي بخلاف ما تتوقف عليه كوجود الطالع والبراهين
 المصنوعة للبراهين لا يثبت بالسمع بخلاف الادلة وسماحة لذلك من يراه عند
 قول المولى ثم المطالب بعد اقسامه وقدم المسمى في قوله انما يسمع الكواكب
 المكتوب فيه العلم فقال انما يسمع الكواكب وهذا سماعه انما يسمع الكواكب
 المسمى عليه وسماحة وانما يثبت عليه سر له علم وهذا الطالع المصنوع في العلم
 فان لا جماع الطمان على العلم بجمع القوايح والقياس وكما هو المقاب والسنة
 فوله في اقتضائه التفسير في القسم المسمى انما تتوقف عليه المعجز في اقتضائه

في قوله

مسائل الكلام

في السمع والبراهين...
 العرفية...
 فكل ما ليس من...
 وهو صواب...
 جميعه...
 المقادير...
 العتبات...
 المتشعبة...
 سببا...
 كما...
 صلا...
 كما...
 الشئ...
 ان...
 وان...
 المشيئة...
 التباد...
 المعاد...
 الكلام...
 وكثير...
 المذ...

فمنه على الكلام

كقولهم...
 وهو...
 من اجل...

العلوم منها عقلية كالرياضيات والهندسة ومنها حسية كالالفلك والوقوف
واحواله وعلم الحيات والنفس وعلم النبات وادراك احوالها العقلية والحيثية
تقسم الى خمسة اقسام فالعلم من الاله سبحانه هو الفلك وما به الخارج اليه لا العنصر
ينظر في معنى الكتاب وفهمه والمواد التي يجوز ان تكون في الخريف وفهمه والعقلية
احكام المذاهب طائفة والاصول في احوال الاعراض الشخصية لا غير المتكلم
فهم الاله ينظر في علم الاشياء هو الوحي في نفسه الفهم والمواد التي يجوز ان تكون
الوجود في علمه في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والمواد التي يجوز ان تكون
العلم في علمه في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والمواد التي يجوز ان تكون
المواد التي يجوز ان تكون في علمه في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
في الواجب الجاهل والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
فان العلم في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
يوضح كلام المتكلم في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
ما يفهمه الله في اليوم الا انه في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
الاشياء وهو الوجود في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
سائر العلوم الا بينة من الكتاب والرسالة وصدق الرسول بما خذ المفسر
من حكمة ما يفهمه المتكلم واحدا اخذ وهو الكتاب في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
ياخذوا احدا اخذ وهو الكسنة في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
خاطره وهو عقل المتكلم في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
والعلم والاباحة وياخذ الاصول واحدا اخذ وهو قول الرسول الذي خذ
المتكلم على حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
قول الرسول اجمار الكتاب انما يستفهم من قوله والاباحة في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
الذلال هو المتكلم في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان والجهل في حقيقته في العلم الذي ما يشترط فيه الحيوان
بالاخذ اجنه اليه قولهم نسبة الذلال اليه نسبة عينه ودينه
عالم من العلوم واحترقه من العقلية فانها لا تتوقف على علمه وحده المستفهم

بعض حقيقته

عنكم جميعا العصور ان يحكم الدلالة في العلوم عنونه. فنقول: ورسد العلوم انفسها
 على ذلك مثلا والبقية على ما عرفت. فاستدلوا على ذلك بقوله عليه السلام
 وشبههوا عن الدلالة في العلم والعلوم. وسام العلم الذي يشهد به الجواب عن
 العصور والمقصود منها ان يوجب ثبوت زيد مع العلم ثبوت الكائنات في ثبوت
 ثبوتها الكائنات على ذلك وهو انهم قد اوردوا من ذلك ما لا يبيحه في الاستدلال
كقولهم: وبانها في العلم العلم ما استقاده في العلم والجهنم
معرفة الدلالة والرسل اليه ثم تباينوا في الدلالة
ولا اجز في علوم العلوم من ذلك انما بعلمت بعلوم الحسوس
وهذا وصولهم الى استقاده. ولا يقتضون في العلم
ان ثبتت الخلق بها سنة الصانع زمامه الذي ينال العلم الوفاق في
مواد هذه الاعراض: منها معرفة المعلوم من علمه ومعرفه الرسالة وما
جاء به. وبمعنى الوصول الى الاستدلال في الماديات التي هم على انما في العلم
القدري. ومنها ان لا يكون العلم في نفسه وعقابه العلم اليقيني في العلم
بالعلوم. وتبين السنة من اليقين في العلم في العلم. ومنها ان
العلم في العلم ليس حصله في غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس
الامر الذي لا يتم في العلم في غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس
منه في غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان
علمه في غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان
العلم في العلم والجملة من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من
غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في
العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره.
وهذا العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من
غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في
العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره.
وهذا العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من
غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في
العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره.
وهذا العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من
غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في
العلم في العلم ليس من غيره. ومنها ان العلم في العلم ليس من غيره.

جازي في علم الرسل

بلغة

فإيه أخرج ليعلم العلم وهو الشريعة العبادية وهو كما المع وقد بدلت
 تعنى هذه العبادات ليستعمل العبادات أذ كانت مع أفعال العبادات فقلت
 ثم صلا والاولا كما بينت في هذه العبادات المعينة من العبادات وتعمل
 يعنى بنمرة العبادات فهو العمل وترتيب الثواب عليه وهذه الصفة النيحة
 باختلافها في الاعمال وصحة الاستعداد بقوتها في الاعمال المتعارفة
 بالاعمال وهذه الصفة في النيحة والاعتقاد من جافول العمل وترتيب
 الثواب عليه قوله ان ثبت الغنى بها الى السماء هو شرح في توحيل
 المع في السعادة فلا ريب

فصل في بيان العلوم تعلم من العبادات ووجه بلوغ
 على الدلالة اذ في التوجيه السبوق في مراتب التصعيد
 وتبين له اذ اعلم ان ترتيب معلومه اجل كل مطلب
 يبعد ما به وصول العقل الى الكمالات فينبغي الا مثلا
 هو الموجد في الوجود يصاح بواقع التكليف والتمسك بها
 وفي اشارة صفة الاعمال من ترتيب الافعال والاعمال
 به اذ مشاهاة حجب العشر فيمنه في مع العلم قامو
 في هذه التفسير السعدا والذوا ليا والاشقياء والعدا
 والحق في هذه التفسير من استة العبادات في التسمية
 فيعلم من اسرار هذا الاصل في توحيل استشار عظيم الخ
 مشاهاة بين الملا منه نقل في عينات المالكوت في
 اهل علوم الشرع وهو السعدا ويسعد المعلوم اذ اشها
 لاه الشرحية المتكروم في العبادات في العلم
 وشرح المعلوم في الشرح للعلم في هذه العبادات

بخلاف العلم بحسب فإيه انه وما شمله وقد علمنا ان ما يشتمل هذه العبادات
 اعلم العبادات في اذ تعلم ان هذا العلم افضل العلوم واشرفها فلو
 ووجه بلوغ وجه منبه او التفسير التعليل وبلوغه في اذ اشها

مكتل

لعم

٤٥
لعل الكلام وهو يدل على ما هو مستند اليه وهو على اليد لينة
بصوت غير واحد والقراب بما للبعيد للقول من بلاد لغة العمانية
من لغة لغة السكا وبالفتح تنطق يا سبوح والباء سميت ومرادها
بالوصف اللان من لفظ الكلام ما يجعل عند من نوحته الله وانما المراد
باللوحية وهذه القابلية التي انشرف العوازم والامامات من الرسل من
السموات على الكلام لانه انشرف العلوم وقد كتبت في السواك على
بالتوحيد مع قول السورة مرادها بالوحدة عينية ويختل في سيرة
بالوصف والسفالة والابدية التي بها كمال الفناء والمعنى قوله
مكولها اجازة مطلب : هو وجهه داخل في اوجه الشرف فوجهه
يسو حوال العقول التي كمال البيت : هو وجهه : آخر من اوجه الشرف
وكمال العقول المعروفة بالله والفرمانه سبحانه قوله هو
انصرف الى الابدان التي هو وجهه داخل في وجوه العقول قوله
وذا ان شرف صحة الامانة الاشارة الى جهة الامانة والبقية قوله
عاشا بالبرهان لما سياتي من ان العقول هي ايمان العقول والاشكاح
صحة العبادات عشر وكذا بالابسا ومعنى اللين وضوء الكواكب
وكذا قوله ومنه ايمان الكون الوجه السابع من تصنيف العربية والشرف
قوله به ان يشاء تحت الخطايا البيت تقدم به ومعنى الخطايا
ومعنا رجوع من وجوه الشرف قوله في كل التيسير
السعة البيت ان في جعله بالميمل ويختل بالمعنى ويختل بالكلام
واللؤلؤ الكاف بها والاشياء المعذ امر تبارك على ما قلنا ان التوليد هو
الرب ما هو من والمواضع التي هي الولاية القائمة لسائر العوالم فان الله
يعلم السرور الذي هو اسوأ ويختل على وجه ارضه الخاتمة قوله والوجه
الظاهر على وجهه على ضم نعت ويختل على وجهه النصب على ما على معقول
ويختل وجهه على وجهه على الظاهر ومعنا اربابا ووجهه من وجوه الشرف
ويختل وجهه العقول التي هي على وجهه من شمس شمسا كمال الامر

والجرح استة الة اهد السنينت سر يوم اجسادهم من السنة عنة وشكرت
 العلوم في عا واللاهوت لعل كعجم معناه الا لانه والجنون والعدو
 وبقدر انه من العنة ومرتج من اسرار التبعيض وعو ستر يتعدو عنة وبق
 اي بغير من اسرار الا لانه ما ينسب عو ستر اسرار العظمة وحقيل
 ان يتعدو عو ستر عا تهمينه معنع بكشف ان يكشف كعظمة
 عو ستر اسرار العظمة وبعال ستر الاستا ستر او عنة العلم كعظمة
 جميع عو ستر الاستا وهو ثمانية عشر عا احاطة الخلو بعظمة السو عنة
 اذ اذ لم كعظمة حقيقتة وانتم انما لة ركوا مرة لة بعنة العلم افضل
 القليل ولا اشتد اية اقتضاه بالوجه للشرف قوله مشاهدات الله
 منه تعال السنت اي من عنة العلم تعال امر غير وبعال الا فيه بيان كعظمة
 النظر في المصنوعات وانه اية كعظمة حان عا سجهانه وعال السنت
 ماظم انما وعال الملائكة ما عا سنا كالملائكة والارواح والحمد
 والنار وغيره من جنود القدوعوا كعظمة لة لة كعظمة السالفة
 وبقدر منه علم عا لة كعظمة وبعال ان واحة العالمت اسرار علم
 عنة العلم واحة كعظمة الا لانه كعظمة وبعال وجود عا وبعال
 وبعال قوله اصل علوم الشرع غير عنة وبق اي هو اصل علوم الشرع
 وقد زعمه بيانه قوله **واسمها المعلوم** عو ستر عا كعظمة
 من العلوم الشرعية وهو تامة لقوله **وعو ستر** كعظمة
 اسم عا كعظمة لفظ كعظمة الشرع قوله **واسمها المعلوم** عو
 بالمدح عا عا اوله اية كعظمة بالشرع اي عنة العلم اشرف العلوم كعظمة
 لكونه استصواب كعظمة عا وبعال اشرف المعلومات ومقارفة عنة العلم لانه
 المدح عا والاشرف اشرف من العا كعظمة والبعال كعظمة اشرف عنة
 العلم لاشرف العلم بحسب اشرف المعلوم وبعال اشرف العلم لانه
 الجميع الوجود السالك واحة عا لانه وعنة اليبس عنة
 العنصر في فعل وعنة العو كعظمة العلم واحة لانه كعظمة

فصل في
 العلم والملائكة

علم انما اشتغال
 بعلم الكمال

العلم

والرذ للشبه ما عتاد به حرفة كفاية فلا مساواة

بجمله الراسخ في الاصول وفي فنون القفل والمنقول

وما يتخرج من نقله بمرحوم معقول كفاية

لجمل المطلوب باسم النقل بغيره بمرحوم كفاية

فسم النقل رذ وغيره رذ كفاية وفيه العبر النظر والبرهان الدليل المصلي وهو

الذي يجر العبر والبرهان كفاية في الاستدلال ولا يجره غيره كفاية في الاستدلال

وهو الاستدلال كفاية في الاستدلال الدليل المنطقي وهو الاستدلال بغيره

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

بغيره كفاية في الاستدلال وهو الاستدلال بغيره كفاية في الاستدلال

الاجمالي

يعني به كمدك فذره اشار بالانظر واجب غير شرط في الالهام بعضه
يوجب العصار ولا يوجب الالهام و اشار بشموله فذره ان انه في غير
مواضع الالهام وهو اما اليه والالتفات في حقه كذا والذكر مراتب
بما لا يتصور وعمل ان يعنى بالذرة القصر باعتبار اتساع الوقت حتى اذا
سرع حركته المنية وسببية المولد هذه الامور

و قيل ان نقل في الافعال الكفر بالترك للاستغناء لكل
ولان جملها على التخصيص اذ هذه الافعال سبق اليه
نسيته من نسيته المفاهيم والشبه لا تخلو عن اعتراف
قال القسبي قوله يتكدر عليه مما اذا لم ينسج
فلكه وذا ذكر بعض الناس لفته بجهلهم بالانسان
وانما الغرض من التمسك بالتمسك في التمسك في التمسك
ومر كل امر الفاضل ما يتبادر الى بوجه التوضيح
وقاويله تنجز من التمسك مع هذا التوضيح
وهو المنجز حتى يتبادر اليه على انتقاء الكفر في هذا الباب
فان يكون سمى فوئس ولا يعنى غير ميسر

الحوال ما تقدم من التخصيص فحكم النظر وفضل ذلك وهو احوال
موجبه لنتها النظر ليس بواجب والتقليد كذا ومنها ان النظر واجب
وان تارة كمدك هو ونسيه سبق الالهام الذي وناسخ الالهام
الامر الجبار وهو ابو هاشم ونقل ايضا عن الاصحح وشع احوال
عليه بانه يلزمه تكثير العوام وهو غالب المومنين وقال الاستاذ
ابو القاسم القشيري في رفع التمسك من التمسك وعلل التمسك
ونقل ايضا عن الفاضل اخذ امر فوئس لا يوجد مومرا وهو عاقل بالذ
تعال الالهام مختلف في ذلك فمنه فوئس القسبي على ان يعنى عمدا
قلبه وعليه جعل الالهام السنوسى واستدل بما هو مشهور في
شرح الكفر قوله وقيل لا وهو راجع الى قوله وما به تنجز عن تعاليه

ويبين عن علي بن محمد
منه في التمسك
والا فوئس العوام
عنه في قوله

لهم

العبر

وهو عتيق امره فيما يخرج به عن التعليل له سره **قوله** نفاذ الاقوال
 انما هي بقا في حصة الاقوال من ترك الاستدلال **قوله** ولا يرجع
 على التعيين البيت وتقدر المعقول العكس انما انما اظنا سيف الامم
 هذه الاقوال التي بها يتم قوله اي علم المتبادر ولا يتسلسل غير وسيف
 الايم من المعقول في المناسبات 2 هذا الذي السبق على ذلك وهو لا يتم
 عليه ما لم يماذله الفاضل او الشيعي وقد بماذله الجمهور **قوله**
 يستمر يتسلسل للفاضل البيت الواو العا حجة للاشيعي يستعمل او اء
 المعترض النسبة لكل مندهما على حدة لا النسبة لعمومهما التعم
 كالتفريق بينه لحددهما **قوله** قال الفقيه زلفه من قوله
 البيت ضمير عليه وله عا بة اراد الشيعي حكمه عن الشيعي ايمان السقلا
 العكس وانما يقول بتقدير العوام وانما الاستدلال ابو القاسم الفقيه
 وقال في كتابه وزور من تسمية الترابية على العوام فان يقولوا ان ايمان
 الكرار العزم وكنة الاشعر ايمان هو التحدية وبالخير يجمع عوام
 المسلم من الايم بعد فقول الله تعالى 2 انما ايمان ما تنظروا عليه العوام
 فالتداعيا بها اشهر والاستدلال ابو القاسم من كتاب الاشعرية ومما يقع
 في سر على الاستدلال ايم استجوابه في مورد وكان حاد في الدلالة الاشعر
 والتفاف فادركه لم يعل على كمال تلك النسبة وتعمل بضمير كمال الاشعر
 تنفذ حجة على انه ايمان من اجتمع 2 فليست من السمة 2
 التي هي من هذا العا او الاشعر او البعور وحيث ان يفتي 2 ان الت
 بالدليل العرفي فان استعمل على ذلك يجمع ايمانه **قوله** قلت كبر وذاك
 يعني الناس البيت عزوم هذا راضيا للمعقول او كمال بالفاعل وغير هذا
 المعنى والسلك بها صرة الامام السنوسي رضاء السعدي وجميع
 ما قدمه مما ذكره عن سيف الايم والاشيعي توكيد لانكار على
 هذه المعقولات 2 يستعمل في قولهم انما الفوا على ايمان السقلا
 الجمهور وان يفتي به في النسبة بل سيف اليها المعقول ايم التمسك

وسنقات الدير القديس والنسيمة ثم وراجع الى ما قاله القديس فيما
 دخل عن الاشعرى وانما بقوله بالنسبة الى الدير من اجل سبيل القديس
 والعلو لا على سبيل القصد وهذه امر السواك حشر كونا الامام السنوسى
 المدعى **قوله** والجماع من السواك كيف بانها في انكاره
 القوا وتسمى الى الاشعرى او القاضى او الجمع مع نعت ربه الاربعة
 واخر التثنية بانها طلبة القديس التابع للمعرفة وتسميه الى اختيار
 القاضى وحشر عن الشيخ قوله في القوا والقوا الا انه نفس المعرفة
 وهذه اذله يفهم ان القوله ليس بسوى ويصح تسميته الى الاشعرى والقاضى
قوله وانما المنسوب للمقصود الميت لم وانما القوله ان يهتدى
 نعت الاكتفاء بالثقلية وسعوا انه يوقع في الاثر وصاحبه مومنا به
 علمه ايمار طاحبه وسياو الذالك في اعترافه المقصود هو المراد وقد
 تسميه الامام السنوسى في شرح صحاحه الى المقصود مثل ما افان
قوله وسر كلام القاضى ما يخالف البيت اى ما يخالف ما تقدم من اى
 المشقة مومنا به انما كان على النكران كما هو كلام القاضى او المشقة
 غير مومنا به **قوله** تاويله يدعى الى بسنة البيت هذه التاويل هو
 تاويل السنوسى المتقدم وحصلها الموار كما سيأتى على انه لا يقد
 في الموسى عامه وخاصه هو اى جسمه جعلناه المعرفة وانما يتفقون
 في القدرة على التعميم عما في ضمائرهم وعدمه ان هذه تسم السنوسى
 في التاويل الاربعة اعاصم ويضع به الموار والتماع **قوله**
 والامة يحمى افعال الاعمال البتيرة في الموارى بهذين البيتين
 افعال تاويل السنوسى لكلام القاضى افعال التسمية بالاشعرى
 او القاضى او الجمع **قوله** الامة في الالبان صار ابو عاشر الى
 من لا يحمى الله بالليل هو كاد لا يحمى المعرفة النكران والذمة كره
 واصحابها مجسوم على نقل احد وانما اختلفوا في معرفة المومنا
 بالليل منهم من قال على مومنا من قال ليس عاصم الله مومنا

الامة

الملك لا يخرج اطلاقاً من ملكه في الشرع

وذلك وتمام ملكه في المعتق **حقايق تحتها الاستبداد**

بما يملكه من كرامته فابان **عظيمة كانت له بفاريل**

في اصول الفقه شره واجبه **امكانه تقييد الملك برب**

وقوع تذييل الصلح المشقة **في المذهب المبرور وانما يتقرر**

في الاستدراك خبر والجملة بعد ذلك **في رد الملك الى الملك**

اضحك في عصيانه وقيامه بحبائه **وهو ملكه في التقييد الحق في الجملة**

بمسند اليما والمنة بفيلها ما غير المعتق **في الظاهر والشرع والمعتوم**

في الاطلاق في قوله اراد ان يرد له **في وجود الظاهر او كونه في الملك او فادرا**

او غيره في الحقيقة والملك **في الانواع والعلية في قوله في صلبه في**

في الكتاب وما غير الفار الملانة **او صواب الوقت والتفدية في**

بحق ولا يملك بالحق لما تقرر **في اصول الفقه في شره المطلوب**

الامكان في المعجز التذليل **في البناء ووقوف جماعة واقطاره ابر الحاجب**

وذهب الاشعر الجواز **في قوله في حقه في المارة على اصوله**

واعتمده المولى في قوله في **في المالك جواز في العقار والذغال**

في جواز التذليل **في البناء في ذلك المولى مستأجر في قوله في شره**

ما وجب امكانه في نفسه **في شره التذليل في البناء عقلا وبقوله في المارة**

ابر الحاجب شره المطلوب **في الامكان وهو قايما في الامتناع في قوله في**

في قوله في وقوع تذييل **في البناء في المنة في نفسه في جواز لا في قوله في**

في الجواز في قوله في **في انصار في العمارت في الفولس في قوله في**

على الجواز في قوله في **في قول المولى في قوله في قوله في قوله في قوله في**

في قوله في قوله في **في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في**

والفخ

في قوله في قوله في

هو الذي يعلم الغير ليس هو العلم اللدني...
له التوكل الذي لا يفوت له ولا يفتقر عليه من التخليد...
بالمرة الثانية والاشد من الظلم على الكرم...
قول على الدوام كما وهذا ابتداء في قوله...
وهو المفضل كما يتبين بالأخبار...
وجوبه في زواجر القبح...
كأنه لا يجوز في الشرع...
منه فيما لا يخفى من القضاة...
بمعنى ما لا يخفى من القضاة...
بمعنى ما لا يخفى من القضاة...
بمعنى ما لا يخفى من القضاة...

(التقليد)

عوانة في التقليد بأنه اعتقاد...
قوله الرسول والجماعة ومع ذلك...
اجتهد في مجموع...
هذا التعريف...
العبر في كتاب الكهنة...
ولما لم يرد في الخبر...
قول في قوله...
وغيره من هذه...
وغيره من هذه...
وغيره من هذه...
وغيره من هذه...
وغيره من هذه...
وغيره من هذه...
وغيره من هذه...
وغيره من هذه...

وهو اعتقاد ما زعموا بالقبول...
الكاتب...
والجماعة...
عنه كما واعتقد قول أهل الجماعة...
والذي هو خلاص المعقول...
والذي هو خلاص المعقول...
والذي هو خلاص المعقول...
والذي هو خلاص المعقول...
والذي هو خلاص المعقول...

والقول

القوام بين الظاهر والباطن والادغام وتو القوام هو المسمى
 من غير النقص للعوام **قوله** في قوله لا القوام
 في قوله لا القوام **قوله** في قوله لا القوام
 من اجاب ان القوام العوام **قوله** في قوله لا القوام
 حجة الاسلام وان يكون **قوله** في قوله لا القوام
 توصية له لغيره بالتصميم **قوله** في قوله لا القوام
 دلالة الحكم بالتصميم **قوله** في قوله لا القوام
 فدعنا الفقيه ابن رشد للعوام **قوله** في قوله لا القوام
 لا يجر القوام بوجوب العلم **قوله** في قوله لا القوام
 ما لا يجر **قوله** في قوله لا القوام
 العلم منه جازيا بالعبارة **قوله** في قوله لا القوام
 العلمية **قوله** في قوله لا القوام
 فكله لم يسه **قوله** في قوله لا القوام
 حاشية الفقيه **قوله** في قوله لا القوام
 فتاوى سماه القوام **قوله** في قوله لا القوام
 المزدك **قوله** في قوله لا القوام
 عن ضد الشك **قوله** في قوله لا القوام
 يكون من الصافي **قوله** في قوله لا القوام
قوله في قوله لا القوام
 على معناه **قوله** في قوله لا القوام
 السنوسيون **قوله** في قوله لا القوام
 عواما **قوله** في قوله لا القوام
 المنكر **قوله** في قوله لا القوام
 سبحانه **قوله** في قوله لا القوام

وسئل عن الرجل يقرأ القرآن بالعوام بالنسبة الى النومية قوله توحيه
 لذيه بالنسبة الى توحية العوام حاصل عند امر العجم بالنسبة الى
 التيسير ويصح ان يستعمل في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 امر العجم الى علم النومية في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 منقودا الى العوام والامر به بشرا وقد عرفت ان الله جسد باليسير
 والامر له العمادة بالنسبة واسمهم في سائر العجم والتقديم في
 العجم والمنة ولا يشركونه شيئا فان توحية الامم الى الله يشركونه
 والامر له ولا يقبلونوه وانما في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 وهم يستعملون وقد قالوا انهم لا يستعملون في كل وقت في كل وقت
 بالامر وتذكره بالعلم في اسرع وقت وعلى امر الله وانما علمه
 كثرة الشك والجهل في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 هو على القابل بكل النعمه والامر الله او التكميم ودرته الشرع
 ولا يدخل فيه للعقول في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 والادلة الشرعية في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 والاستسنة لا او كسرة واحدة في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 هذا على كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 شريفة في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 رتبة للعلم اليقين فالامر شريفة في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 من المتكلمين يقولون انه يفتقر على العباد واليهاء في كل وقت في كل وقت
 المتكلمين من الاشياء والمنة في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 من وجوده وصلاحه وسائر العمادة التي يفتقر اليها في كل وقت في كل وقت
 خالصة لذلك وما الذي اعترفوا له بالعلم اليقين في كل وقت في كل وقت
 انما يقولون انهم يقولون انهم يقولون انهم يقولون انهم يقولون
 الغامضة البعيدة في كل وقت في كل وقت في كل وقت في كل وقت
 بعد المدة التي قبلت او تسمى اجماعا عندها جملة في كل وقت في كل وقت

الدين

الدمير ونحوه من جهة المسامير قلت وسياو كلام المولد في
 ايمان العقلة وهو ان يحس عفا بعد بدليار ولو اجتمع كلام من
 رشح فيمن ارع فيها والادوية النقطية والادوية من اقطار التخمير بالثمن الكبار
 والادوية من كفة 2 حكم بقصر النحر التمدد بالوجوب فيها فله حكم
 فلك خلاف كاهم الكفر 2 نحو من نحو على النحر وشر
 كاهم كلام امر بنده في الجواب السابو وقد ذكرنا في شرح التشرح 2
 النحر على سبيل الفصل منه وب اليد واليد حرد به غير واجه الوجوب
 على الدعوية كما سبق في السواب وهو كاهم الغرار 2 هو الرقابل
 وانما كان كاهم اللامر به وهو كاهم الوجوب انما التمدد وقد
 تكرر 2 مواضع كثيرة فان رخصه وقع البعض على النحر في الغرار فيما
 يزيد على سبعة ما في مو صج

مسألة الامتداد ابو منصور اجاع اصل الجور 2 مشهور
 ان عوام المسلمين من مشور وانهم يجمعون على جوب
 ورأيتهم يجمعون الجنية ان هذا اليك انما في السنة
 والعلماء اكلها بالالفنة والعلماء في الدول والجمعة
 والبلد 2 امور دنيا في ردا بعامه الاسلام ايضا وسوا
 نذرا في اللقاة في المشاور اعني عما ضلوه وغيره اللابو
 واحتمر والغلة في مشوشات امر الابدان لم يبق كليات
 لم يجر اربها الى التحقيق الذي للافرا في الفوق
 ما وفقت به عن الوضول ما ضلوا ما خادوا عن السبل
 يدروا وبه عدم تهلكتوا منهم من اليمير فيما تهلكتوا
 ما هم كلالا في علبين مع التمييز والله يسرهم

قال الامتداد ابو منصور المتأخرة في سر كلام ابيه اصل السنة اجمع
 اصحابنا من ارب العوام من مشور وعلموا باليد يجمعون وانهم يجمعون الجنية
 للاعتبار والتمسك مع صيد الكفر منهم مواعدا لانه من غير تفكير في العرفانية

الناظر
 ما انما المقنات
 التوفيقية
 العرفانية
 التمييزية

وقد جعل المصنف الفخر الذي في غيرهم جعلت على تسمية الطابع وقد سار
 وحدوث الموهوبات وانوار عجم واعمالهم كمنه على اعتقادهم المسمى
 والعلم والعبارة على زيادة الايزمهم انتهى **قوله** فوله انه حشو
 الجنة ثم انهم مضمومة من ذواتهم الا انهم ليسوا بالذوات بل
 اوصلت فيكونوا من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 منقول وهو من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 وهو قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 التي عليه وسار انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 اولوا اللباب وطيرهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 ويقضون اسماء المولود او البنية كما يتعدى العوام لانه سار والذوات سار
 المختص بالذوات العوام والذوات انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
قوله بالعلم الفاعل وهو المراد بالعلم العوام وهو الراجح عند الفخر
 الفاعل عبادهم ونفقوا المواقف كما سبقت وانما سار بقوله انهم من قولهم انهم من قولهم
 انه ليس من الذوات ما يتأخر انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 ويوافقون مقننه كما سبقت من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 على زعم المصنف انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 بالذوات العوام العوام يتعدى بالعلم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 الوجود والفضل والفضل حقيقة اما الفاعل من العوام فهو بالذوات
 جاعل العدل له وهو الاصل في العلم على انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 والعدل فيهم والشهادة كما سبقت من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 ان العلم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 يتعدى فيهم وكان قد لا يتعدى العلم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 في اسره يتأخر والذوات فيهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم انهم من قولهم
 اسرار الانبياء وهم الذين اشهدوا بالامر وما يتعلق بهما من العوام والاعمال
 حتى يتعدى العوام الذين اشهدوا عليه حصله العلم في كتاب محمد ابي القاسم

ان في قول العوام وهو
 علم بالذوات العوام
 الموهوبات

العلم وهو اول الذوات
 اول العلم الجنة
 القاموس في قولهم انهم من قولهم
 علم بالذوات العوام
 والاعمال

الذوات

الذباب من الاحياء ومثله للجوهر في الفساح وانهما قبله بين الجنة والبراءة
وهو الذي عليه عليه سلامة القدر وقد ربه والذسر ونسبه والسرانه
تأهله في الحديث ثم اهل الجنة الثالثة هي البلبل في امور الدنيا والرفيق
اهتمت امهم بما ودم الاحياء في امر الاحياء والافعال الثابتة ان السراد
بالله عاونه المتكبر لغفلة عن الله وشيئ من علمه في انما لهم ورشد
الافعال ابو الرضا ع في حقه في الانوار وهو مثل المولى ويورد
قولوا اهل عيسى اول الانبياء **قوله** واحتج بالعبارة عن عشوة ان
الرايح لم اجمع الفاعل على رجا الفاعل الثاني وهو كالم القدر وهو
الذي في المولى في هذه الايات وقوله في الجنة لا يدخل فيها الا من عمل
وسقاهم ويتم في بيت النبوة والقران وفتح العبر والجمع كما يعتقد وسقاه
كاشف **قوله** وما لا يفتنه منه ويحجزه عن طاعة الله وهو العيسر في
الحديث الاخر في الروايات وتتم ذكره ويؤيد قوله في قوله العيسر
2 امر الانبياء في قوله اكثر اهل الجنة الساب في امر الدنيا والآخرة
2 في قوله انه انما في الجماعة المستبصرين **قوله** لانهم كانوا في امور
الشيء وشيئ من بيان البر والادب فيهم **قوله** في امورهم كانوا في
المعروف فيكونوا من اهل عيسى والنبين والارباب والشهدة او لم
اقال في الجنة ولا وفتح ربه على الوفاء في اوقاتهم في السيرة فيلوا في
او في الجنة فيكونوا اول اهل الجنة كلهم القاف **قوله** في قوله
لا لافل في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله **قوله** في قوله

في قوله
في قوله

كل افوا في ركب افوا القاف متمم له بلا استفاد
وتقبلت في قوله في التوحيد على الله امكنه بالتسديد
وعنه في قوله في التقييم لم سر رفا دم على الله في قوله
صحة افوا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
على العوام والسعة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

في قوله
الاستغنية

فان التماسه في سبع فواته اربعة اقسام في حق العوام فترت من
تسليمه الفوات سبع تعميم وقرين يتعمده في حق النقيب بتخصيصه في هذا صلب واكثر من ذلك بل ان كان
وحيث كان فيهم في هذا في العنق من ولا يكون في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
هذا في العنق من ولا يكون في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
عند ولا ذل في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
والا فترت من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
او في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
وتدبيره استعماله
على ان لا يتركه او اعم
وهو على وجه التعلق في حق من
في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
او في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من

فان التماسه في سبع فواته اربعة اقسام في حق العوام فترت من
عند ولا ذل في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
والا فترت من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
او في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
وتدبيره استعماله
على ان لا يتركه او اعم
وهو على وجه التعلق في حق من
في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من
او في حق من اربعة اقسام في حق العوام فترت من

تغير على
التغير
كل الفوات
لا تتقدم

خير من الوجوه للشريعة
امانته الصانع بالكون في حقه
به المضمنة للحياة في حق من
بقوله التبريد في حقه ان حاز
والربح لا يفتقرها في حقه
بقوله في حقه ان حازه في حقه

مقتضى العاقل بالتفليس
ظالم الغلب المتلاذ من حقه
كرامه المعنوية في حقه
من حقه في حقه في حقه
وانه الراسخ كما في حقه
ان حازه في حقه في حقه

يصح مثل التبييض في الماء **فويل** بالرياح في الشتاء
 تخاف من ذلك سواء التمام **فويل** في الصيف لا يمتد
 بخلافه **فويل** على غير ذلك **فويل** في ذلك خالو المشرق
 والوجه الاسلام الكفر بالله **فويل** على ما يفتخر به من الله
 يشهد بدينه **فويل** ان يجنب الخمر والذلاله **فويل** ان يشوش القصد **فويل** ان يفسد
 اهل الشغل والصلاح **فويل** ان يفسد الناس **فويل** ان يفسد
 اعتقاد العامة **فويل** ان يفسد كمال الشايع **فويل** ان يفسد الاشراف والصلوات
 وعقيدة المسلمين **فويل** ان يفسد كماله **فويل** ان يفسد
 الصواب **فويل** ان يفسد الرباح **فويل** ان يفسد
 اعترافه **فويل** ان يفسد الحق **فويل** ان يفسد
 اجابته **فويل** ان يفسد الامور **فويل** ان يفسد
 وزواله **فويل** ان يفسد الشرح **فويل** ان يفسد
 ووجه الاعتقاد **فويل** ان يفسد العام **فويل** ان يفسد
 تشبه الذلاله **فويل** ان يفسد الكمال **فويل** ان يفسد
 الرزق والعبادة **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 اهل الاحكام **فويل** ان يفسد ايمانهم **فويل** ان يفسد
 عن التمسك والشكر **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 يفسد تعلمه من التمسك **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 اجمع وان كسرت به **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 يفسد في الذلاله **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 من القصد **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 سائر البيت **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 واليه **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 في العام **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد
 عليه من التمسك **فويل** ان يفسد **فويل** ان يفسد

فويل

قول يعبر عن الخلق في الهواء أو غير اعتقادهم إلا نظر أو قوله
 بما لا يكون له في ذاته أو يشبهه في نفسه والنظر وحس الغوص
 بالخاصة لئلا تخرج منه الموت العقل والبر والبحر
 الشياخيرة مؤودة في لشمه الكفر وقد خرجها أيما من قبل ذلك بالغوص في
 النظر وبما يدهم حبيبة بالكلمة عما في اليد من قوله **قول** ونحوه
 السبب ليس سألما السبب الخبير أي نفس العنق يحمل الست سألما في
 الغالب أنه الغالب أنقطاع العمل لا سيما في الهواء والرياح ونحوها
 ونحو هذه أي حال العنق الناظر في الكلام أي قد تحصر عليه وبما في الشبهة
 في ذلك لعدم قدرته على التخلص منها أو يكون ملائمة بتزليلها فإذ
 وتقدم بما رها كالعنق المعلوم في الهواء

قول أي من أركان العملين في كذا أنت في الأمر الجوانب
 في أنت في شتات في غاية وأدلا الأمر في غاية
قول وهذا هو الرسول وأمره من واجب القول
قول في آخره في العمل للأمر بالنظر في العمل
 قلت العديدة في قول التشبيه في العمل الواجبة التقليدية
 ونظر البطال على الاتصال في التسمية المطلوب بازجاء

قال الإسلام أبو ثنية السبعة بعبد الكفر العشرة ستة في حبيبة
 نهابة الأقدار في حال الكلام وتعلمكم بغير العجز فيلوم أسير الجوز
 النسخ والحوالين العطاء يجمع جانبا في قوله عنهم الصلاة مثل
 مناداة كذا أنه قال علمت بغير العجز ونفله بعقله في شياؤكم عن
 العزاة قال العنق مؤنة العملين وقال من سلك العزير في قوله
 عندك من سأل عن الله هو أو عليك يد من الصبح الكرم والشباب وشمس
 الكرم ومع ما سواهما وعذرا في صف الأقدار بالعقد الجازم الصحيح
 كما هو استناد العملين بل ضامه أيضا التقليدية عن جنة الاعتصام
 والنظر في علم التوحيد ولهذا استدركه في علمه كذا وهو محتمل كرم

البرهان هو ما لا يتم
 قد لا يجمع العملين
 في العملين
 السبق سببه العملين
 من قوله لا تتعجب
 في قوله لا فورا في قوله الكرم
 كتاب الملو والعملين
 في قوله وعصاة في قوله
 في قوله الكرم في قوله
 وسبح اسم الله
 اسم لقلوب مدخل
 في قوله من سأل عن الله
 في قوله وعذرا في صف
 في قوله الكرم في قوله
 في قوله وعصاة في قوله
 في قوله الكرم في قوله

القول في العملين
 في قوله وعصاة في قوله
 في قوله الكرم في قوله
 في قوله وعصاة في قوله
 في قوله الكرم في قوله

المولود وقد يقال سبوا والذلال في خصوص الغيب لا مكافاة بالمعنى وال
 يصح الاستدلال بالذلال المذكور على صحة التشريع أو إنكاره كما هو
 منتهى ظهوره في شرح التكميل **قوله** لا بد من استنباط الأمر من الجوابين اسم الإشارة
 معتبة أخيراً من استنباط كماله في السلك فبذلك ليس البيت والجملة
 خبر إيمان وإنما يكون ذلك في لغة الجاهل من استنباط الشيء والآراء استغنى من
 الجوابين أي من استنباطها **قوله** لا بد من استنباط في نهاية خبره خبر
 زود من ضم التثنية مستأنه ومنه يعلم أن ذلك المولود معصوم غير إله اليه
 ضيق النظر ويشترط استنباطه في الاستنباط في ذلك اليه الثاني أنها
 منقوصة في حد ذاتها الباء الكارئة ومعها الفرق الفارقة أو يكون على حد من مقادير
 التثنية كما أنتم على مثل استنباطه ومعهم في حينه على الأصل **قوله**
 وأكذلك لا يرد في ذلك التثنية مستأنه الأمر بالتمسك بغير العجائب
 في كتابها الغاية له **قوله** زود ويعناه عن الرسول إشارة إلى ما هو عليه
 علمه تعالى وسائر أفراد الكليات بغير العجائب ولا في سائر حجة هذا الحديث
 إلا ما يوجد في كتب الجاهل من أن الأمر كالمستحجاب وذكر المولود زود
 معناه بعد الفقد العجز عن العلم **قوله** لا بد من استنباطه وأمره من واجب
 الجوابين وأمر الرسول واجب **قوله** أرقت إلى ما ذكره من أن قوله
 بعد اللغة يشتمل على الأمر بالنظر الثالث يصح الكتاب والسنة فهو موضوع
 به والحدوث تارة في علمه كونه محتمل كونه حتم واحد والفرق كما عارفاً للفتح
 فلذلك لا اعتبار بذلك العلم وإنما في ذلك العلم أنه قد علم كونه **قوله**
 أم لا تعارفاً لا يمكن الجمع بما يكون كل واحد منهما أم لا أو يستوجب العلم
 بالنظر من مواضعه وفيه تارة وحتمت ويتوجه الأمر بالنظر إلى
 الغيب الخارج عن العلم أو يفتقر الأمر بالنظر على الأصل ويكون الغيب
 المكتوب وهو التثنية المسمى على كل عارفاً فتوجه ذلك التثنية
 وحتمية يكون الأمر بغير العجائب أمره بالتعمس بما لا يخرج عليه السلف
 العلم من العبادية التي يشبهها في صير البديع العجائب كما رأيت

خبر نقل

عجائب

عمل ذلك الزمان لا امر بالانقلاب حسبما بينه الامام السنوسي رحمه
 الله في قوله يا تدبروا في العلم المطلوب من كل عاقل على سبيل من العلم انما
 هو ليس العلم بمعنى انه يقع في العلم الواجب النظر في الذكر المحمدي
 ولا يلزم التخصيص ويبدأ اتعاوا العلم ليس بوجوب النظر
 وجه الذي لا يرد في علم الاقنار **وحاجة والهيرو حد اقتدار**
يعمل من حالات الاضطرار **معاذ افور من الاضطرار**
فحسب انفق العجز انما **تأخذ اليقين من المتسنة**
رسوخة انشاء في الطوبى **من حاصل النظر في العلم**
والعنة ان يمتنع منه وجه القبر **عزق ربه بعين ذكر**
هو عاوترة اسلم الخلالون **من الذليل واظنار حلاق**
مشرا بالار تسمية في المعرفه **بالتة تعلم به محرو**
في التنار الشيع تاج الرجوع **بوقفتها العلم الكبير**
 فالاشهر سنانة في حكمة النهاية له اذا كان لا حيو للمطلوب من العلم
 لا الاستشهاد بالافعال ولا الشهادة للافعال الا من حيث احتساب
 البقرة واظنار الخرافة فحيثما كان العلم هكذا ليس او هو واكد
 وادامسك في العلم من ندعور الى الاله لا سيما ان تعيب العلم
 اعادة المعاد والمعادن التي تحصل من عرفت احوال الاظنار انشاء رسوخة
 في القلب من المعاد التي هي تدار الاكدار في حال الاضطرار ان تصد وقال
 الشيع العاوترة والذليل ان علم الله ان اضع له وجهه من العود فلا تبار
 مع العلم في عملك فانه ما بينهما الا الامور بعد ان يتعرف اليك ان تعلم
 العود هو مورد اللبد والاعمال التي تمتع بها اللبد وان تصد
 اليه مما هو مورد علمك ان تصد قال العاوترة ابو عبد الله عليه السلام
 انشاء كالمعلم على هذه الحكمة ومثاله ان ياب العود ما يهاب به الاضطرار
 من الملاية والشفقة انما التي تنعص عليه لانه انما التيل وتضعه من قبح من
 اعمالهم فان مرده ان يستقر بذاته كحبيب العيش ناع الباليونك وحاله
 في كتاب سعادة الكثرة خلال الشيع به من الضمير فلا تصدوا ان تصد

بالاعمال الظاهرة التي لا تبيح مقونة عليه فيما لو كانت مشقة ولا تترك
 عليه لانه ولا تقفونه تشبهوا موراثة المنة بل هي من اخلافة المنة
 ويجوز ان ينفذ ويرث وراثته التي هي مية وتم حشر اشرف جوده التي تسع
 مشهورة ولا سبب اليه الا الوصو الرضا المقام على غاية الكمال والتمام
 الاسم اخذ مراد، ويشور عليه معتادا، وتكون حاله حينئذ المقام
 بالباخر ولا منه اسبة بينهما وبين الاعمال الظاهرة، فانه امر هذا على
 اختيار الله له ومراده منه خير له من اختياره لنفسه ومراده لهذا
قوله وجه الالفة الا غير الاعتراف بالبيت امر واظهاره ليدل ويدنه
 غير الاعتراف والحاجة والتعجب على اكثر السنادات ويجمع اكثر المقار
 فتترو ونور الانسار الامور والادوية على تحصيلها وتزايده انواع
 الالبا والشفة اية ولا يظن بكونه بعضا من حصة الالكس سنة
 ولا ان سببه انما غير اعتراف الجملة غير السنة الا ان الاعتراف
 بالبيعة للتعليم **قوله** صوغا وكرما السلام الخلابو البيت ايا زفاعة وا
 لله تعال وانعتوا وسلموا له الربوبية والذليل راجع لا طيب
 والاخر ارحم الراحمين راجع بكون **قوله** تحرك به معرفة ان تفصل
 مع من الله بسر البلا حال الوفاء مع **قوله** ان هذا بالبلاء غير يرض
 واظهار العبد اليه

في
 ويعجز عن

قوله عظم الخصال بالحكام
 في حاله احيانا علوم الجبر
 كل عقيدته به لا يقف
 مع انه لانه لهما اود ونها
 من اعترافه السنة به السلام
 بقلبه يامر من غير الله
 ما لا يكون بحالة التكاليف
 شروعة كالتنوير والولاية
 بانه للعوام صلوا من الحق

قوله علم حجة الاشغال
 ما ان انظمه بالتبيين
 ومريضة العقول التي
 اجمعها التميز في رؤيتها
 يقترن ويقود التمسك له
 مرة ان يحنن الاله
 وذلك كماله بلا حجة الله
 اصلية الشبه والعنان
 للشغور بالاعمال عنق النثر

نثر
 الى

الألفاظ الكلامية بعينه 2 الألفاظ بعينها ما يفهم من اللفظ في
 العلم وكتاب قواعد العقائد وكتاب آفات اللسان وكتاب
 الغرور وكتاب العلم 2 أثناء الكلام على الكلام فالألفاظ مع
 اللفظية ثم صورته وأفعاله ويجمع ما أشرفنا إليه في علم المداينة
 فالعلم على الكلام بإيجاد بذكر الكلام بجواب عنه وما يحاط منه وإنما
 الوضوح اللفظي على اللفظ التي جعلها الله تعالى مفهومة للذات
 حيث قال في الخبر جازية وأيضاً المنهية بنوع سبيل **أقوله** وعدم النفاة
 في الكلام المستحق بالنفاة النفاة الكاملة وهو المأخذ عن المعرف
 واليقين في علاج الصواب في حق المتكلمين وفي حق من يملكون العقائد
 لقول العزالي وقد نقلناه فيما مضى في كتابه العاصم في الثبات كالقول
 الشايع لا يخرجها إلا الواسع والواسع عو وعقبة المتكلم العاصم
 المتكلمة بنفسات الجهد كخفيف مرسل في الصواب في عينه الرياح
 من عند أومر 2 ما كنا قال الله سبحانه من غير الاعتقاد فقلنا
 نظرية كما يلفظ نفس الاعتقاد فقلنا أولاد في التقليد وهو
 تعلم الدليل أو تعلم المذلول فتعلم الدليل من الاستقلال بالنظر
 في الأخ بغيره **أقوله** ما أنا أعلمه بالتسبب في الجوانب
 وفي الصواب **أقوله** كالعقيدة 2 قد تفرقت أي تفرقت وأخذت بسبب
 الكلام أو البناء بمعنى من قوله تعلم عقيدتنا بنسب بها عما دللنا على
 رأي بغيره **أقوله** وصحة الاعتقاد العقول العبدية المقادير المقتضية من
 العلم بغيرها وإنما الرابطة من جهة أولها بغيره **أقوله** في الاعتقاد
 بطلان العقول من جهة الاعتقاد المشهود ويشك في **أقوله**
 في العلم بغيره وهذا في العلم بالعلم أما العلم بالذات وهو
 تقليد ولا اشتغال في عدم وصول العلم به وإنما المصنوعة بالذات وقد
 سبق قول العزالي في هذا بطلان التوجه إلى العلم بالله سبحانه **أقوله**
 من أفعال المنهية فهو مآل 2 يعني الغرض في الكلام قد مر في العقيدة

ويؤيد في الشك في ملك طاعه كما سبق فوله يفهم ان وثو بالسلسل الذي جعل
 هذه اوجه ارجح من خط الكلام في عوار طاعه فذ يفهم بنحوه كاشد في ابيته
 الالهة في ابطال النسب وبتحسينه لكونه عاروا له وفوقه في ملكه وبقوله
 خاتم المسالك او قوله في قوله ان يتعلو فوله باسم من التماس سب
 اعتماد على كونه **قوله** من ذلك ان جميعا على الاله في جميعا العند من التماس
 اجل على الكلام كما تقدم من ذلك ان في الاشارة الى العنق او الى العنق
 او يتعلو فوله باسم **قوله** على من يتحمله المتأنيفة البيه من ان الاستسما
 المتوفى في الاصل كما العلم حاطة بسبب المكاشفة في ارجح طاعه سلسل من
 جميع ما تقدم الا ان العلم المكاشفة في ذلك الا الفلاد في اورد ذلك القول
 اشارة الى ما كوشف به العواجر والاطعوا اكله من العنق واصحله
 للانبيا عليهم الصلاة والسلام وان الحكم منه الا ان العلم قد مرنا
قوله في العوار تسلطوا من العلم البيت الخضر ما تقدم من الشك
 ولا اعترا والامر من مشر الله الذي اتلوه في كثير من مواضع علم الكلام
 واطاعة بله الى العوار اضافة تبار وهو من علم العلم في
 الدلة في الحديث المشهور في نسبة العلم على ما اشار اليه العوار
 في الوكيفة السابعة من كتاب المرتبة المعجل من كتاب العلم
 من الاحكام في اوطى الثاني من كتاب قواعد العقائد منه ايضا
 كذلت وبالفخر جاز الامر للعلم بالذات في عين العنق
 لولا بعد علمه عن الذليل في تلك الذكر في التنزيل
 وحالة الاشياء بالاحكام فلهذا انكسر في الافضل
 ولما في غنائه عن الملوك مع العوام وهذا يفهمه
 به الامرية في علة في الامم في تغييره بالتميز بالتمحيق
 والاعتراف بالتحجاة الفقهية في سلسلوا في قوله في الامم
 يعلموه في علم التبعث في قواعد الاسماء في الامم في
 الذين اشار اليه الذليل في عينه عن الامم في التبعث

من موهبة العلوم نافذة
 ما زاد غيرهم سوى بلاهه فلاح
 في اجتهاد الرسول غير بالمدعى
 جلاله بالصحة في لقرار
 متبعه اذ لا للفرار
 من منهج الكلام في العسوي
 لانه لا يجمع عليه الضيق
 بهاتر تشبهه الفلاح
 وليتم من زعم الفواعل
 من كبريت علامة الايمل
 ليس من الشبهة تشبه ما انظر
 ثم يبدى في كل الايمل
 ليتم في افة في كل النظم
 العلم النظرية وان كانت
 اليها تولى لكونها لا يوجب
 وطاح بها سرع الوجدان
 عليه في غير اية من كتابه العزيم
 في حقا لله ولو كان النظر في
 العلم من غير الخشوع والندامة
 واستمع الى الاقسام المنوعت
 بانه النظر لا يقيد مطلقا
 لانه ان يلا في اية في الباب الثاني
 البين بجمع ارجل كمنف العلم
 في صوابه في العلم والمعارف
 في صوابه في العلم والمعارف

دار اهر في كل امر طاب
 كالتسوية في كل امر طاب
 لكل من يجمع في انفسه
 في صوابه في العلم والمعارف
 او ينظر الى ما او في الميادين
 في صوابه في العلم والمعارف
 في صوابه في العلم والمعارف
 في صوابه في العلم والمعارف
 في صوابه في العلم والمعارف
 في صوابه في العلم والمعارف

تخصيصها وقد ذكر في شرحها في قوله فوكم من عاد منتهى في العباد لم
يرحم لها امة فقال الله انظر من ياتك من الله في قوله وادعوا
عليها فخصها لها والنظر الحكم **قوله** ولم يرحم من الله من العباد
الذي ياتها الا بعد ضمير به يعود على النظر وانظر هذه الآية على
مراد عو العوام الى انظر ويذكر مع انه في قوله انما كان لها كذا
ملك هذه الآية انما كانوا يعلمون العوام الامور بالجملة كقولهم
عزيم العقاب ونسب الحكم الصلاة والزكاة والعلوم والجمع وغير ذلك
منها يحتاج اليه من علم الامور والاعمال في عو العوام الى انظر
عما يعلق بالحق الذي هو الذي يعمق تفهيمها والبرع عنها وكان
العلم في تسمية الامم السوسية من الله حيث كان عو الى
تعم العقاب لولا ساء عقاب الناس في هذه الامم من الله في قوله
خير ما وكن منها او استت فيها الشر واليه من العباد الى الله **قوله**
اذ من اشرك الى الله لولا ان الله لم يرحم الناس من الله وانما
ان الذي في تسمية العوام في قوله انما كان لها كذا ملك هذه
وايسر ولا يتفق ان يخاض مع في السلام وانما في تسمية
بالادلة التي في قوله في هذا الكلام مع في قوله وفي قوله
لها **قوله** لم يرحم في العلوم تافهة البنية في العلم في قوله
والشأن المسمى في قوله في العلم في قوله في قوله في قوله
وفي قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
بالاصلاح البنية غير العبادية في قوله في قوله في قوله في قوله
سام العلوم بمعنى العبادية في قوله في قوله في قوله في قوله
اصلاح البنية في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
في المع في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الفرار في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

والله اعلم

الوقوف واحوله وارجر جوارك الا انك لا تراه حتى تتقدم وبهذا
 تفرق ظلاله استند الى عينه على حدة المتفانيه يا ابا جبر وعمران
 بهما النور والعرض وكذا اسماء الصحابة وهم السبعة **قوله** قد
 اخبر الرسول الكريم بالقدوس النبي ابي عبد الله رضي الله عنه في قوله
 صا السبعه ومعهم الحياه في النجوم بانهم اقدس من اهل الجنة وسكنهم
 كثير من رعايتهم واحال السماء وهذا ظلم العولك قد فيهم الا انهم لم يعملوا
 حلالهم والا يدعوا الى الذلار ومعهم الصحابة **قوله** قالوا يا رسول
 الله انك قد اخبرنا بغير الرسول انهم مشبهوا بالانبياء **قوله** هذا
 اشارة الى ان المرسل يتبع اهل بيته المعجزة بالمتبع للوجود المخلقة
 ولهم النور والقدوس فيهم مع العرفان الذي به من انوار الارواح على
 علم التوحيد فانه لا يهتدي على سبيل الناس الا بتوكل العفان والتمسك
 بهما اليه من غير العمل الا بغير سبيل او لغير سبيل كما قاله المتصفيين او
 كونه محضين ومعه ذلك وهذه النور في السواك انما يسمى لغيره
 الحسنة وما يفرق منه حيد كما الاسرار جديدة اياها انما تارة ان
 قالوا انهم الذين انزلوا به السلام انهم في ذلك سبيلهم الى زمان
 وما يفرق من ذلك اسمها **قوله** ان شاء الله او في رواية اخرى
 الذلار انما يشاء ان ذلك الفناء في كمالها والمنهج **قوله**
 فيهم المعجزة انهم لا يفرقون فيهم هو اشارة الى ان انوار الارواح
 وان كانت ايسر من سبيل الذلار فيهم الذلار ايضا هو وهو كرم هو
 الى المعجزة فلا علم فيهم من انهم اسم الاشارة من انهم او العفو
 من انهم انما فيهم من انهم فيهم الا انهم لا اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 في ابرو اذ
 من حصولهم فيهم **قوله** انما اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 انهم فيهم وفيهم اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 من سبيل الذلار لا تقوم من كنهها وانما سبيلها انما فيهم فيهم

حينئذ

الواقع

في زمانه وافتخروا الزعيم الادب كونه تارة لم ارجوا ان يكون
والزامه كما سبوا وكما اشارة اليه بقوله ما تم حاشيته الفلاح
اي بسما كبر الدلالة **قوله** وامنيد من تنفق العقابيد البيت يقنع
قواعد الكلام وما يدينغ السلام عليه كقواعد المنطق وعلمها من مراد
الكلام وعند اسم اشارته والمفاد من معناه الدلالة وعلمها من مراد
في الكلام من انظار مما يدينغ قد يشك وتنتزعا في عقيدته بما جعله
من الشدة وازالة الجواب عنها وقد لا يقبله كما ينطق بها على ما لا يعلمه
وهو علمه الشارح في اتم الدلالة عن الجمل وقواعد الدلالة وما يدينغ
جما بالدلالة العوام **قوله** من كلفها علامتها لا يراها البيت هو كقوله
والله في المسألة في اقراره بعد ريق الرسوبات اخباره مشتملا على الدلالة
قوله اي من من المسئلة كمنه في ما النور البيت قد قدم بيانه من كلام
العرابي في ذلك العواد كقام مما سبوا في هذا من هذا اذ له واسمه
اعلم انك اذا دعاه العوام العلم الدلالة وتعليمهم اياك وقد تقدم
وحكم مسئلة الامم السليمة على ريبه السد وانما نساك ان يدعوا
الاعراب المهابو مع ما جعله من التليل الاجمالي وليس على الكلام
علمها من كلفها

وافتخروا بحجة التقلية بالختم في مسبار التوحيد
تشيوار والغزل والجسورة في ذلك علم ينال في الامم نور
فانك القلوب في عيبها التي يقوى على النظر في هذه العترة
بالمعنى في اللسان موقوف على عنوانه الاسلام ان تحظلا
وامر موقوف على اللانكنا والاعراب في علم التبع العلم
ما اورد في التبع باربعه البش على في اتم الدلالة في التبع
بالكتبة في مسئلة العلم من قبل بلغة التبع
فيل وريفة التبع اسمها في كلامه الاسلام في الدلالة
لادب الله ينجم من الخلو في النار في الدلالة في هذه الفصول

وهو انما يحتاج للذليل اجمالا لانه اذا علم بالتوصيل
 جوابه لو ذكر امره فوجد على انه اظنه محتملا او محتملا
 ليس الرسوا ان ادخلها ويزيدها بالبيان جزمها
 اما الملازمة فهو واحد فصيحة التاليم بنقلها
 وفي اصول الفقه تاجر البيان عن وقتها امتناعه في استظهار
 لو ثبت الرفق على الذليل يفتضح الكلام بالتوصيل
 لانه منقول عن الرسول وفي قوله ما نلت مع الاصل
 وكان في قوله من الشرح كنهه تنقيح في الينا ولا ريبه
 والمعنى في السقياس من له لهما فذلك على الله وقد علما
 من القادر وغيره الفلاحة تصديقه وكيفية ان يساخر
 لانه اذا ما ثبت الترسول توفيق الاسلام على الذليل
 فإنه محتمل من ان يكون في اجوابه ونفسه وما ان يفسر في
 اخبار قوم التوفيقية جميع علمه في مسأله التوحيد وهو ابو الفلاس
 المشهور بالبواسط والشيخ ابو ابو طالب الغزالي والسيد ابي
 بكر والخمسون من الفقه والائمة في ذهب جمهور المتكلمين الى انه
 ليس بخاتم وما خلد المولود عن جمهور أهل الفقه والجملة خذاه عن
 وانه لكان نسب شيخ الفول بقوله في التقليد الى الجملة ونسبوا له
 الذمير العرفي للجمهور القول بضع التوفيقية وكذلك قال المولود في
 وانما المتكلمون بالجمهور البيت قوله لهم المنة كوراء القول
 في قوله في التقليد جميع قولهم ذكر وعنه ان كلمة لنسبة القول
 بالتوفيقية الى الجمهور قوله قلت الصواب فيه عصيا الله البيت
 الاخذ بالانباء عن وتذكر المعمو الاصل وهذه الله صواب نفذمت
 الاشارة اليه وهو محتار الشريك في ربه ثم هو المولود ثم ذكر النظر
 وعدم المعرفه مع القول عندكم لما قاله من ان العوام محبوا على
 مع هذا القول وبالجملة بالايام من قوله على نحو الدال لبيان

ولا ريب في ان القيمة نحو الالهيان وقيمة فوقها على غيرها ان علم الله
 كلمة الشهادة بالمسمات بانه لا سلام وهذه امور المحرمات ان لا يصر
 اجمع الامع الشك بالشهادة في قوله تعالى في قوله كما سيأتي واخر الكتاب
 وهو في الالهيان على الاسلام في قوله تعالى في قوله على الله عليه
 وسائرهم قال لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 يقولون لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 الالهيان موقوف على الخبر في قوله تعالى في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 على الله عليه وسلم ما يدل على ذلك وما شئت من التمسك بالحق وما
 اقول النبي صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 والمظهر في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 يقولون لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 رسول الله والذين آمنوا هم خير من الكافرين ولا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 الله عليه وسلم وعادة السلف والخلف بهذه قول الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 كما مضى فيها وعظماؤنا يتعلمون ذلك ويتعلمون ذلك ويتعلمون ذلك ويتعلمون ذلك
 يتعلمون الشهادة وهذه آية من آيات حجة لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 ايما الصفة قوله في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 الصفة بما اشار اليه المولى في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 الجواب ان في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
 المعرفه القابضة رتبها القيمة على ما وقوله عليه السلام لا اله الا الله لا اله الا الله
 منتهى غاية كما مر بان ترتيب القيمة على المطار والامنا كما في قوله لا اله الا الله
 وما يتبعه من الخلو في الله وايمانه اوصافه في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله
 التقوية في قوله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله

والله اعلم

لعل الفاسر وكذا اذا فوله عليه السلام انما الحديث السماوي وحصله
 على انه يرد والم يقول حسامه عن ابن قلوب **قوله** وهو
 وهو الاء بفتح الاء الميم والياء الميم والياء الميم
 هو الاء نظرا من و في على الالف الميم او التبعيية بهم
 كانا الايماء الا بغيره انما هو الاسلام في الاء بغيره
 والاموال وغونه كما وان يدركه فيما النكاح والشهادة
 والبيعة والبيعة **قوله** هو الميم والياء الميم
 للجماع المشايخ وتثبت صحة ايماء العقيدة بغير الاء
 من الفاسر موقوف على الاء الاحكام والتبعيية ليس هو
 كما جعلت في الفاسر بالياء والفاء من قوله اما الملاممة
 عدم بيانها في الفاسر كما انما في الفاسر عرفه
 انما كما نرى في اصول الفقه والاشياء في قوله
 الكتاب والاشياء واجماع الامة وايضا المستدل
 الكتاب والاشياء والاشياء في قوله
 البيت هو بيان المسلم **قوله** لو ثبتت الاء
 على الاء في الفاسر في الاء الميم والياء الميم
 المتكلمين في الاء الميم والياء الميم والياء الميم
 في الاء الميم والياء الميم والياء الميم
 وقال لا ينبغي على بفتح الاء الميم والياء الميم
 الاء الميم والياء الميم والياء الميم
 الاء الميم والياء الميم والياء الميم
 ويعلمه الفاسر كما في قوله الميم والياء الميم

لنقل اليها السابقة للاختصاص في العادة فيقول عدم نقله ولا يرجح عدم نقله
 اعلم ان الامة على الحكمة وهو لا يخفى عليه وكفى العوالم يقولون ان الامة
 عن الفروع ويختل ان يكون الفروع كقول الاصوات كذا في لزوم بيان الاصول التي
 ينهج الاصل على قولنا ان القابل منها **قوله** بطلان وتبطل فاسلم
قوله والحق في المفعول منزه البين في ان العوالم السفل الى الاسلام
 بما تكلموا به ومنه ويعلم ما يدركه على حجة معتقده ان بعد اذ انما استقام
 اذ كان اذ كان فيهم الذي لم يمع حجة ايمنه ان ينظر وانما حكم الفاعل
 فنصه يفيد واعتكاف هذه الجازم يكيد ان ياد في القبول المعانيه با هو
 المعلوب في حقه كما سبق **قوله** انما ثبت للرسل البيت ان العقل
 ان الايمان لا يتوقف على الدليل بل يصح به وقد ثبت عن الرسول
 تو قبيحه على الدليل والام الجازم للرسل ينطقون بكوار خالص ما ثبتت منسوبا
 للرسل وغير هذا بالاسلام بناء على القول بالتميز والايصال والاسلام
قوله فانه يعجز مراد من نظر البيت انما هو في النبوة والنبوة صحتها
 عليه وسال الايمان على الدليل لان الدليل يحصل مراد من قوله لكم بالادلة
 وكما هو في حقه تضم الكلام على الايمان والادب في معنى وعلم ان يقين
 انما هو في تفسير من العاقبة واللا حظ في عند نزول السنة اربع والعز عن
 حجب الشفيع وتبع الفخر الغني في كمال الاحوال في كونه موصلا للعبودية
 اليه سبحانه حسما من معنى تعظم في اعوم ينظر فيهما ويختل ان يتبين
 وجه الحال بالاعتبار فيكون كالاتي كما سبق

الباب الثاني

في بيان الثاني في تعريف النظر والمعنى والدليل
 اقسامها منها وشرايطها وبيان حكم المعجزة وكيفية
 والتكليف وشروطه والحدود وما يتعلق به من شرايط
 الشرايط جميع شريفة بمعنى الشرف وزاد العوالم في هذه الفرقة
 على ما وعد به في الاكلام على المعنى لانه استمد للدليل لان يتوصل
 به الى اركان التصورات كما يتوصل بالدليل الى النصبة يقين وهذه

البيان

هذا البعض هو ابو المظفر الاستغرابي في كتابه الاصول اعلم
 ان النظر هو الفكر فكذلك النظر وكذا فتنظر وهذه الالف هو السعول عليه
 وما قيل فيه من الخمد وبقية جمع بين الخمد والقابله المستعجله
 من النظر وجه تعرف النقص وبما لا يعرف الا بالمد مع فتنه انتم بانظار
 وبما قال من الجمع بين المد والالف في غير ما انظار من الخمد و
 ان قول القابله العود الى استعمال ما ليس بعلوم او المتاع بالاصح
 او التوقف على المكتوب وثبوتها لذلك في النظر وفيه ولا توفيقه
 عليه وهو متوقف عليها لانه كرهها في هذه الجاه والاور **قالت**
 وهذه اسد جوع باختلاف جهتي التوفيق وبالكل كما توفيقها عليه من
 حيث الحصور وتوفيقه عليها من حيث التفضل والادور واليه في جمع
 القابله والحمد سببية ونكتة غير قوله زعمه ووقفه بالنكتة بناء
 على ائمة فانه الزاعم وهو من معيار التهم فهو كالمخبار اسد والمغنيان في
 وهذا زعمه مضمون او كما انها علم وفرضها وضع الواحد مطلقا في
 توسطها كقوله او كما ان **قوله** فتنه سائر في الفهم
 المعتبر هذا ان تعرف ابي المظفر النظر بالوكم والاشارة الى الطوب
 في حده حيث لم يفهموا علم الفهم ويعملونها مترادفيا في
 الانتصار في حد النظر على الفكر من فصول الفهم وتوهم انهما مترادفان
 وليسوا مترادفيا بل الفكر اعم من النظر اذ لا يكون حركه النفس و
 المصفولات اعم من المكتوب به علم الفهم والاشارة الى حركه النفس
 فانه يهتد وعليه كونه النظر بالاصح لانه اعم منه وهو الفكر المكل
 به علم او نحو المكلو الفكر فلما به من زيادة علم الفكر والاشارة
 في اسد الفهم **قالت** وقد بينا بان رده المولى من العطار عن
 المكلوب لانها بالاعظم لا يسمي الا الذي اعلمنا في ذلك والاشارة
 مستندة والنظر مطلق وفي علمها والاولى كقوله في خبر ابي والجملة
 غير الماقر والاشارة به لانه اجهدت في الفكر وفهم احوال مكلوب

للبتداء

ابتداء الفظية والوهم بعض المادوي قال يستوفى بها لئلا يتبع والفكر بالعلم
مفكر اعلية ذاته موقوفه انهما مترادفان

الفكر

والفكر في المشاغل باليقين حال انتفاء النفس في المعاني
كلها العلم او الكون **فكر** فذات النفس غير معتبر
لان لا يستعملها احد انتفاء العلم **اما** انفسية **انفس** **فان** **تلفظ** **فان** **ان**
حذف النفس من الكلام الى المعاني والاشياء والقرآن
منها العلم انتفاء الذكر عليه **فان** **تلفظ** **فان** **ان**
وقوة في النفس في المعنويات **وان** **العلم** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
والعلم **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
تلفظ **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**

ذات الامم في المشاغل الفكر انتفاء النفس في المعاني انتفاء العلم والافعال
يكون **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
نظر اوانس الموكب بمادة المشاغل والمعاني **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
كثير الموكب ثم مبتدا **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
مفاد العذبة النفس **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
الذات التي تباد علم **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
فان **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
وانه **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
فان **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
وقد علم **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
معدومات علمية **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
فان **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**

فان

بريد علم النفس **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
العلمية **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**
النفس من المعاني الايات **فان** **انفس** **فان** **انفس** **فان** **ان** **تلفظ** **فان** **ان**

ما نطق به المشاغل والاشكال والادراك مستقر كمنعهم من فلا تفسد
 الكاوا حركته الذوق بالقوة التي والنفس من الكاوسه من الكاوسه
 اذ اذا كانت تلك الحركات المعقولات فالعقل والقدرة هي التي
 وهذه العنصر ما عداه عن النشامل وانما اختلافه الذي في النشامل
 من كونه من المبدأ الى النهاية ورجوعه الى المبدأ الى المبدأ وهو حركته
 من الاصل وهذه النشامل من حركته العقل والنظر من ان يغير النشامل في
 وقت وهو حركته النفس من المبدأ الى النهاية والاصل من حركته النفس
 وتفسيره منتهى آخر النشامل واصفاً فاعلم ان النشامل والاشكال والاشكال
 النشامل مما لا يكون له حركته عن تفسير العقل بساكن وانما حركته
 اعطيت المنطق وحركته التفسير من المبدأ والقوة وانما حركته
 والعقل على المبدأ وبمضار الحفظ بالاشكال على الضمير العمود على
 على تفسيره مضاف الى حركته فوالله ان العقل النشامل هو حركته من
 بمعنى المذكور وهو حركته النفس الراجح وفيه المعقولات من حركته
 عن كونه في المحسوسات وانما تسمى النشامل بالاشكال والنشامل
 المعقولات كلوا انتظارات على انتظارات من المبدأ انما الحركه انما حركته
 والاشكال النشامل في حركته التفسير من النشامل في الامارة والنشامل
 ومسبب عنه وهذه النشامل في الامارة في قوله على الوجه الذي في
 ان حركته العقل والاشكال والنشامل وانما حركته من حركته في المبدأ
 بعد قوله في حركته النشامل المقصود بالاشكال النشامل في حركته
 بالاشكال النشامل المقصود بالاشكال النشامل المقصود بالاشكال
 المنكسر في العبد انما هو الاشكال في حركته النشامل في حركته
 العبدية في حركته النشامل في حركته النشامل في حركته النشامل
 صناعة العبدية من حركته النشامل في حركته النشامل في حركته
 العبدية من حركته النشامل في حركته النشامل في حركته النشامل
 النشامل في حركته النشامل في حركته النشامل في حركته النشامل

منطق

في النظم والقرآن متراجا فانواع كلال المستفهم وبعض النظم ليس
بمعاني عروانية في الحد والعلل الاربع شفرة العبد
من تلك صفة الصورية فاعلمتها مع العاطية
يعني انه كما ان النظم صفة سر كتمه وكما مر قبله في حد من العطل ولا يرفع
وفضوا ان يكون هذا مشتق من العلة في كونه له والصلوات في العاطية
في الحد انما لا يتم الا في حد ولا بما **فلن** وكما ان هذا كتم من العولف للزوم
الذوي في حد العاطية في الحد انه العلة عنه بسنة كتم وهذه العاطية كتم
الاشتمال على العطل الاربع من باب الاول والتعريف الذي هو التعريف
وايه انما ليس التعريف معه فكيف يعلم الا عن طريقه ولا يتبعه في العاطية
مقدم على الحد المصالح انما يقال في الزوم مد جوع بطمس وهذا ما لم يشر
اليه في كماله وفيه من كماله في كماله في الجواب في العلة في الحد في كماله
السورف كتم والتعريف على كتم في الاشتمال على العطل الاربع انما ذكره في
حد الفع وغيره كتم في الصياح والذات في **س** في رسالة الله والقرآن ترتيب
امور في اوله في الترتيب في الصيغ في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
يشتمل على العطل في الحد في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
والمشهور في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
كالقضية الخاصة في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
والاشتمال انما لا يذ لك في ترتيب من ترتيب وفيه في الترتيب في الترتيب في الترتيب
المشهور في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
ليس في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
الصور في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
انواع الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب
ايضا في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب في الترتيب

تتبع

كذا والنظر الوجودي لا يستحق به مفيدة مذكره فيحصر
 وخذ بالترتيب للمعلوم **صحلا** القيمة المضمومة
 فيشمل المفيدة للتصور **ومابه** التصدي والتب
 اشتمل اليه الا ان حدة الالام السليو بتغير في الوجود واعيد اعداد
 تا مفيدة المذكره **التي** يستحقها الفكر هو الشرب المفكور وفيه الوجود
 ذكره لبيان اشتماله على العقل الذي هو **التي** نوحية لما بعد والا
 اثير والسدر من الشهور والتقدير **وله** وحدة بالترتيب للمعلوم
 البسيط بوحدة البسيط والاشتمال **التي** اشتمالها على الوجود والاشتمال
 في النظر كما في قول السراج **بالفكر** واحد عند التفسير كما سبق
وان في المعلوم المفرد والمراد به مطلقا وان لم يفهمه فليس اشتماله على
 غير التفرقة **ومعنى** صحلا القيمة المضمومة **التي** مفهوم المعلوم وهو
 مفهومه لا يستعمل ما ليس معلوما **او** التصدي **التي** اشتمالها على
 البصر في المعلوم **لا** استعماله استعمال المعلوم **وليس** الجاهل وهو اع
 مراد يكون تصويره او تصديقا **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على
 التصدي **واما** المضمون **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على
 لا يشتمل الفكر **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 ترتيب معلوم **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 كما تعرف بالفكر **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 لعاقبة كما في **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 الاطار السنوي **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 مطا عدا **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 التعريف بالمعنى **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 نظر في **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 كذا **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي
 وان يكون معنى **التي** اشتمالها على التصدي **التي** اشتمالها على التصدي

نعلم الاوان بالجزئية او ان اذ قيد بالشرعية
 مفيد اذ ان التصور اذ هو مع ما يورثه او يصفه
 وما ينفذ نسبة التصديق هو الاليل الظنه بالتصديق
 يلزم من حصول كل ما كان من مع ما او نسبة التمسك
 اذ ان الشئ يورث من عدمه نسبة كذا او غير من تصور ويستعمل مع
 كذا ان اذ كان النسب من حيث علمه بنفها وان اذ كان مع العلم عليه
 تصديق ويستعمل كمال التصور ان الانسار وخصم عليه بان كان
 او ليس بمان ولا يلا ما بقا من اصور ان يفر كذا او لا الانسار في مرسوم
 الكاتب نسبة ثبوت العادة التي في وقوع تلك النسبة او لا وقوعها
 فاذ ان الانسار هو تصور العلم على انسار تصور من علمه
 واذ ان الكاتب تصور العلم به والثابت متصور معلوم به واذ ان نسبة
 ثبوت الكاتب تصور النسبة المتكسبة واذ ان وقوع النسبة او لا وقوعها
 في علم اذ ان النسبة رافعة وليست رافعة هو العلم واذ ان اذ
 النسبة المتكسبة باور العلم كمن نشئت في النسبة او نوقصها فان الشك
 في النسبة او نوقصها باور حورها مما لا يتصديق بالتصديق
 العلم وهو الوقوع عند امتحان المفهوم ان العلم ان يقع النسبة او
 انتركتها جعل من اجعل التعريف لا يكون اذ ان اذ اذ جعل
 التعريف والعقل لا يكون ان جعله وهو العلم المورث لثبوت ان يورث
 العلم والاعمال ولو قلنا ان العلم اذ ان يكون التصديق مجموع تصور ان
 اذ ان تصور العلم عليه وتصور العلم به وتصور النسبة المتكسبة
 والتصوير الذي هو العلم وان فلما لم يبرهن ان يكون التصديق مجموع
 التصورات الثلاثة والتمتع على ان العلم وان علم ان العلم والتصديق
 هو العلم وفقط وهو بينهما من وجود هذه التصديق بمسك على
 من هذا العلم ان كان من هذا العلم وان يصح تصور العلم والنسبة
 بشرط التصديق وان علمه على علم النسبة ان اجل قيد على قول الامام

التصور
 والتصديق

قال الصفا في المعنى نفس التصدير على زعمهم وحده على كل من علمه ثم مبيحة التصدير
 الى العوض اليه يستعمل مع ما هو في الاشارة ومبيحة التصدير الى العوض
 اليه يستعمل عند الملبس ويلزم من حصوله والذم منه في العوض حصوله عليه
 ان يلزم من حصوله التصدير العجز وهو كذا يلزم من الالزام على وجه التام
 مع حصول العوض الى المبالغة بالمدلول او حصوله مع حصول العوض الى المبالغة
 احرازها في الاوقات العامة في التصدير الفعلي قلت ما دلل المولى من
 العوض الى المعرفه والجاروان المعرفه اسم للتصوير الساتر والاعلم اسم
 للتصوير هو الالزام المتناسق وانما العوض للمور والذم منه من غير حصول
 وهو استعمال المولى او الالزامه وبما فهم المعرفه قوله مبيحة الالزام
 التصوير اذ لم يمع في المعرفه اسم مبيحة الالزام التصوير مع الالزام قوله
 وما يبيد نسبة التصدير الى افعال الكينونة او افعال النسبة او افعال المعنى
 وضع المعرفه في افعال المعرفه في افعال المعنى كالمعنى المبيحة المبالغة
 التصوير قوله وما يبيد نسبة التصدير الى افعال النسبة او افعال المعنى
 واذ لم يمع في المعرفه والالزامه النسبة اسم من افعال التصوير وهو افعالها
 او افعالها قوله يلزم من حصوله المبالغة من معناه ونسبة الى يلزم من حصول
 كل من معناه التصوير ومبيحة التصدير في العوض حصوله الفاعل هو التصوير
 او التصدير هو من معناه ونسبة تجسم المبالغة من افعال التصوير او افعالها
 بوقوع النسبة او لا وقوعها وهذه الالزامه لا تخلو عن هذه النسبة بل الالزام
 ونسبته قوله تا امد سبب معناه والتمه ان هذا الذي هو حصول التصوير في
 التصدير هو معناه ويكتسب بالمعنى والالزامه ليل ويكتسب من افعال التصوير
 للمعنى والالزامه واخره رعاية له في اكتساب اسم مكان من اكتساب
 وضمير راجع الى افعال التصوير والتصدير من افعالها وانما اكتساب
 تكتسب التصوير والتصدير كما لم يمع فيهما ويستجاب المظهر من معناه
 الخ ويبرر والله اعلم

فصل في افعالها بوسيت فمنه تعرف وبشره في وجبه

التصوير

تفصيل

٤٨

تقابل في معرفة المعرفه اجزا بلاد ودر مسأله في الحقيقة نشر
 القوم وما يستلزم تصور، نحو العيون، المشاعر، علمه، عدل، والمراد بتصور
 القيم تصور، كسما، حقيقة وهو الحد العام كالشمس، النفاخود، تصور
 مستلزم حقيقة الذات، وانما فلهذا او امتياز، علمه، كالمشاهد
 الحد الفاضل، الرسوم، وان تصور، ذهنا لا نستلزم حقيقة المشاهدة المستوية
 عن جميع اشياء، قسم المعرفه، ان يكون زواجر المعرفه او علمه، لا يشار، تصور
 زواجر المعرفه، لو هو، ان يكون معلوما، في المعرفه، والشمس، كالمعرفه، في نفسه
 فتعتبر، ان يكون قسم المعرفه، ولا يخلو، اما ان يكون مسأله او علمه، او غير
 منه، او مباين، لا سيما، ان انما المعرفه، لانه خاص، عن اذات، ان المعرفه
 جان، القصور، من المعرفه، اما تصور، حقيقة المعرفه، واما استبان، عن جميع
 ما عدل، والاعرف، الشمس، كالمعرفه، منقسم، ولا الاله، انما تكونه، ان
 لكونه، افرا، وجود، في العقل، في وجود، الخاص، في العقل، مستلزم، لوجود، العام
 وربما يوجد، العام، في العقل، الخاص، وما هو، في وجود، في العقل، وهو، ان
 عند، العقل، المعرفه، ولا بد، ان يكون، انما المعرفه، واما، انما مباين، في الاخر
 والاعرف، انما يكون، مع، في العقل، انما المباين، هو، انما
 في عكاسه، انما يكون، في وجود، انما يكون، مع، في العصور
 والتصور، وكما، حده، عليه، المعرفه، وعلية، المعرفه، وبالحدس
 وهو، عن، الحاشية، المانع، والمعرفه، المنعكس، في عكاسه، انما يكون، في
 العلم، بما يستلزم، المعرفه، والحقالة، انما يكون، العلم، باحد، مع العلم
 بالآخر، والمجهول، باحد، مع العلم، بالآخر، كالمعرفه، انما يكون، في العصور
 ورجح، بما يستلزم، في انضمام، المرتبة، الواحد، من العلم، واليظهر، في علم
 اذ، مع العلم، الآخر، من جهل، اذ، مع العلم، الآخر، المعرفه، انما يكون، اذ
 مع، في العلم، في علمه، المعرفه، المعرفه، والقوة، متقدمة، في
 المعلول، وكذا، انما يكون، في العلم، انما يكون، في العلم، في علمه، في علمه
 اما، مرتبة، واحدة، كما يقال، الحقيقة، ما بها، تقع، المشابهة، في

هذا المشاهدة انما هي التي هي في اميرانية كما يقال الانسان روح
 في يقال الروح هو المنقسم بغيره ثم يقال المشاهدة انما هي
 المشاهدة التي لا يظن ان هذا هو كل الاخر في يقال المشاهدة
فوهة شعر و العنقا و سيب: هو كقول من قال المعز للشعر ما مع فته
 سيب المعز في ذلك الشعر او علة المعز عند قوله شعر تقدم في
 المعز في البيت فهو بيان للشعر في التقدم في المعز في يستلزم كون
 اجاز فيكون بانه بيان ومعنى مساوية الصفة او في كون المعز من العيون
 والعصوم **وهذا** **القبور** رسم وحر اليه التمام وانما استندت في
 المعز في ثلاثة اقسام حد ورسم وركب وبنفسه كل من الاوثر في
 تلم و زانف والتعريف حد تلم ان كان في الجنس والعنقا في الجنس
 الانسار بالحيوان الناطق و حد ناقص ان كان في الجنس الذي و حده او به
 و بالجنس البعيد كتحريف الانسان بالناسخ او بالجسم الناطق ورسم
 تلم ان كان بالجنس القريب والخاصة كتحريف الانسان بالحيوان الناطق
 ورسم ناقص ان كان بالخاصة و حدها و بما بالجنس البعيد كتحريفه
 بالظفيرا او بالجسم الطائر و التحريف الذي في السماع المعز و
 بل في اجاز انما عند السماع كتحريف الما فلا في الجوار والخطبة بالفي
 و اورد المولى ضمير استندت مع رجوعه الى التمام والنقص معا بتناول
 الضمير في شريك الجمع القليل لا في الجمع والجمع هذا المراد
هذا **الذي** **ليس** **المعز** **والعكس** **في** **الذم** **من** **المتجوز** **نشر**
 تقدم في المعز في الايدى يكون مساوية للمعز في الاغصم ولا في الغصم و انما
 اعادة له في اصلها جهة التجميع في ذلك واختلافه في تجميع العنقا
 الكوا **قوله** **شرك** **الجميع** **ان** **تجمع** **الافسام** **الخطبة** **فوهة** **الجمع**
 والمعنى كما المراد ان في التمام في القدم وهو له ونشر من تجميع
 ان في التمام تجميع لاجزاء التمام وهو له من تجميع امثله
 من دخول غير هذا في التمام هو السماع والمعز هو السماع

في التمام
 في التمام

انما الالحاد كما سياتي لئلا يثبت العبد ثبوت العبد وادخل في
 نفس غير اولى العبدية فيكون ما نجا واللا يعادس هو ان كلما انتقم
 العبد انتقم العبد وادخل كما ثبت العبد وادخلت العبد فلا يفر عنه
 نفس من اولى العبدية وادخل كما ثبت العبد وادخلت العبد فلا يفر عنه
 والعكس هو عينه عكس جعل العبد في نفس العبد والعكس مع
 المنع والرفقة انفس الغزاة وهذه الغزاة من عند العبد وانما
 على خلافه كما في المعاني المتكلمة كذا التفسير فيما يعمل
كذا والاولى ونحو النظم والنفس سفسف فاسلم بشر
 زاد بعضه على اقسام المعرف والتمسك ففسف امر وهو المثال
 والتفسير وهذا كالعلم فانه بعينه حله على الوحدة الحقيقية ويقدر
 على شرحه كالتفسير وشكال انما التفسير فيكون يميز عما يتبين
 به سائر اركان فيميز عن الكل والشك في العلم وعن الوجود بالمطابقة
 وعرفته في المقابلة بالاعتقاد بنسبه مع تغير المتغيره ذهلا
 على العلم واما المثال فيقول ان ادراك المظهر شبيه باثر اذ الالحاد
 فالالحاد وكما ان لا يقبل الا بالانقطاع صور العلم او
 مثاله المتكلم في العرف والباحث في كماله في الصور في المرات
 كذا في العلم عمارة عن الصانع صور المعرف في العرف والتفسير
 بمنزلة حديده المرات وغير ذلك منها التي بها تنهية افعال الشر والفساد
 العرف بمنزلة حذالة المرات واستنارة افعالها وحصول الصور في
 مرات العرف هو العلم **فولت** وذلك التفسير والنفس هو شامل
 في العبد والرسم وذلك في صفا التعريف في النظم والتعريف في النظم
 في العرف حيث يوجد المعرف **يوجد عنه كذا التعريف**
 والعرف هو نفس هو يتنفس
 او انه عكس التفسير لا يتم
 فلت يرد بانعكاس الموجب حيث
 كذا واحد في نفس
 للمعقول العرف في اجازم
 كالتفسير في العرف يوجد

المبصر

اولتت عكس الظن دليل يجر من التساوي الى التماثل ما قدم
فلتخصو عبارة القضية لا يوجد انفسها كانه شر

بوصف المعروف كما سبق في شذوذه المانع وبقوله مقرر عكس في معنى المانع المانع
ظاهرا والآخره المتلازم في الشئون اذ كلما وجد المانع في نفس المانع وجد
المعروف في بعضها فيكون ما عكس لا عكس المراد به عكس المراد بالآخره
يقول هو المتلازم في المنطقه اذ كلما التزم احد الشئين التزم الاخر وقيل هو
انه كلما وجد المانع في نفس المانع وجد المعرف في بعضها فيكون

بافت
كل
هذا العكس العرفي هو الذي
اراد العكس في العكس
المتعلق حتى يكون كونه اعراض
المستوفى في نفس المانع
العكس المتعلق في نفس
الشيء فيكون كونه
العكس المتعلق في نفس
المستوفى في نفس المانع
ويكون هذا العكس
عنه في الشرح في مقرر

جانبها وبالظن في العكس هو الذي في
حيث يقال ان اوسان في جوهر والعكس وكل انما جواهر والعكس وعكس
الموافق للثاني بان عكس مستوفى في قولنا كلما وجد المانع في
وعرف الا ان اذ عكس في نفس هذه العكس وبقوله في الموافق وبما
العكس المستوفى في قولنا كلما وجد المانع في الجوهر في نفس المانع
التيث والقد يقال انها جوهريه في عكس في نفس المانع في قولنا
كلما وجد المانع في جوهر المانع وانما عكس في نفس الموافق وهو
تتميز كل واحد منهما في نفس المانع مع بقائه في نفس المانع في نفس
ينعكس قولنا كلما وجد المانع في جوهر المانع في قولنا كلما وجد المانع
بوجود العكس في جوهر المانع في قولنا كلما وجد المانع في جوهر المانع
اعني في السوايق على الظاهر في نفس المانع في قولنا كلما وجد المانع
العكس المستوفى في نفس المانع في قولنا كلما وجد المانع في جوهر
في قولنا كلما وجد المانع في جوهر المانع في قولنا كلما وجد المانع
المنه وهو في نفس المانع في قولنا كلما وجد المانع في جوهر المانع
بان هذا الكلام في عكس في نفس المانع في قولنا كلما وجد المانع
للتساوي ان هو في قولنا كلما وجد المانع في جوهر المانع في قولنا
في ان هذا الكلام في عكس في نفس المانع في قولنا كلما وجد المانع
الموافق في نفس المانع في قولنا كلما وجد المانع في جوهر المانع

قوله

٨٤
 قواعد القواعد في المنطق من كتابه في شرحه
 ما يعرف بمقال النجوى والقسمين من النفاذ من هذا
 وقد اجتمع في القدر قوله كما في النفاذ من هذا
 بقوله من هذا المعنى في هذا الكتاب والعكس في
 عدمه معناه ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 الى وجه العرف بما في هذا النفاذ الكليات التي هي
 في النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى
 النفاذ من هذا الكتاب ان النفاذ من هذا الكتاب لا في المستوفى

النفاذ من هذا الكتاب
 النفاذ من هذا الكتاب

ما يعرف بالحفظ
 وما يعرف به وما كان

فنفس

هذه النسخة بغير حروف من الحروف وما لا يبدو وما يبدو وما لا يبدو وما يبدو
 او الحقيقة كما يسمى كذا ان لا يكون له حروف ولا لا يبدو من شي غير ذلك او من حقيقة
 او غير الحقيقة بل في غير شي غير ذلك وكان واحد من التسمية والعربية
 اما ان يبدو عند غيره ولا يبدو في لغة اخرى او في لغة اخرى فقولك من الحروف المتكلمة
 البيت الثاني الى العربية القديمة كمن عند غيره فلهذا لا يبدو من كذا ومنه به
 كقولك في الحقيقة كالمعروف من الحروف المتكلمة والى ذلك في اللغة العربية وهو
 من حروف التسمية او من حروف التسمية او من حروف التسمية او من حروف التسمية
 به ويحذف في اللغة العربية ويحذف في اللغة العربية ويحذف في اللغة العربية
 والى ذلك من حروف التسمية او من حروف التسمية او من حروف التسمية او من حروف التسمية
قوله وعكس يفتقر التسمية بالفاخير رسماً فلهذا كسما لئلا
 يحدث التباس في قولك بما يختلف ارجح للعدس لا كذا او اعدس التسمية
 بوحرفين من مختلفين في التسمية والاشارة بهذا الاسم الثالث بحرف واحد
 بحرفين وهو التسمية كذا لا يبدو عند غيره كذا الاسم والى ذلك في اللغة العربية
 بحرف واحد وهو الحرفون وهو التسمية كذا لا يبدو عند غيره كذا الاسم والى ذلك
 بالاختلاف في اللغة العربية او من حروف التسمية او من حروف التسمية او من حروف التسمية
 باختلاف مع التسمية كذا في حروف التسمية او من حروف التسمية او من حروف التسمية
 اللغة التمام والناقص والرسم التمام كسطح التمام في اللغة العربية ما يبدو
قوله اربعة الاقسام تلك بالانطلاق والى ذلك في اللغة العربية
 منها التسمية البيت او من الاقسام الثلاثة والى ذلك في اللغة العربية
 والناقص ومعناه عند الرسم التمام ويحذف الواو ايضاً لانه **قوله** التمام
 قد كسب منه اسم اللغة التمام والناقص وقد الرسم **قوله** والى ذلك
 او اللغة التمام والناقص ومعناه عند الرسم التمام ويحذف الواو ايضاً لانه
قوله ويكسب منه كذا الاسم والى ذلك في اللغة العربية
 والى ذلك في اللغة العربية والى ذلك في اللغة العربية **قوله** في اللغة العربية
 الى اللغة كذا لئلا يبدو في الرسم التمام ويحذف الواو ايضاً لانه

التسمية

وبالعقدس الترتيب ومنه كما سئل انما يشهد العوض والبعوض والبعوض منسوخ
البرق والكل منسوخ الى ان يلاجه بالنسب منسوخا ولا الظلمة الى البرق وهو
العقدس ونحوه الاشارة الى العبد وهو كما سئل انما يشهد العوض والبعوض منسوخ
يقود ضمير يستمر به

شرح الذي لا يشهد الا بالوجود والعقدس في الصحيح للبرق
الذي لا يشهد بغيره والبرق عند من انما يشهد بالبرق والبعوض والبعوض
من نفع الذي لا يشهد بالبرق والبعوض من نفع الذي لا يشهد بالبرق والبعوض
الكل منسوخ الى ان يلاجه بالنسب منسوخا ولا الظلمة الى البرق وهو
العقدس ونحوه الاشارة الى العبد وهو كما سئل انما يشهد العوض والبعوض منسوخ
يقود ضمير يستمر به

هذا أصله للبرق واعتراضه
البعوض بالبرق والبعوض
والبرق بالبعوض والبعوض بالبرق
على ما يوجد الصلح وفيه
التدبير في ان العالم الذي
هو الاصل والبعوض الذي
هو العبد يوجد الصلح
والبرق من غير ان يشهد بغيره
نعم يوجد بشرط
واصل هذا هو عقد منسوخ
منسوخ منسوخ الى ان يلاجه
النسب منسوخا ولا الظلمة الى
البرق وهو العقدس ونحوه

فوكه والعقدس في الصحيح لا يشهد بالبرق والبعوض
من نفع الذي لا يشهد بالبرق والبعوض من نفع الذي لا يشهد بالبرق والبعوض
الكل منسوخ الى ان يلاجه بالنسب منسوخا ولا الظلمة الى البرق وهو
العقدس ونحوه الاشارة الى العبد وهو كما سئل انما يشهد العوض والبعوض منسوخ
يقود ضمير يستمر به

الحاكي التوحيد ثلاث

شرح لا يشهد الا بالوجود والعقدس في الصحيح للبرق
الذي لا يشهد بغيره والبرق عند من انما يشهد بالبرق والبعوض والبعوض
من نفع الذي لا يشهد بالبرق والبعوض من نفع الذي لا يشهد بالبرق والبعوض
الكل منسوخ الى ان يلاجه بالنسب منسوخا ولا الظلمة الى البرق وهو
العقدس ونحوه الاشارة الى العبد وهو كما سئل انما يشهد العوض والبعوض منسوخ
يقود ضمير يستمر به

المعجز

البتة الى اعظمه حال التمسك وروي الامام السوسني انه اصابه في
 ذكره لانه ذكره في الشرح قوله ثم بعد بالعقل لا بالشاير فهو العقل
 الثالث وبعضه يشق بالعقل لا بالالف وفيها القدر الذي يشق بالف
 كالعقل وبعضه يشق بهما وهو معنى قوله والعقل والاشياء
 يفتقد وبالعقل فمعنى الضمير الضمير بالاشياء والاشياء لا
 بعضهم **قوله** مثال الاوهام الخاطئة انما لا يستفاد منه العقل
 لشوقه الى الفاعل المعجز والمتميز بها فتشوقه على وجود الفاعل طول نفوسه
 وجود الفاعل على التفرقة له **قوله** تارة وجوده مع وجوده وتارة
 تارة فيستند في العلم او بلغم العلم لا بالعقل **قوله** والثالث ان
 لا يثبت او مثال الله يثبت بالعقل وبالاشياء حديث المعنى يثبت بالعقل
 وسببه وبالاشياء كاحص المسلسل على حدوثه ما سوره الله سبحانه وكرهه
 علم المعانيه وسر خاتمة ولا شيء وعقله وبه استغناء عن ما ليس
 بغيره ولا عن غيره العقل ارفع شئونه **قوله** شئونه وقد اتت الامور التي
 امر الفهم الثالثه تشتت بالعقل والاشياء وهو ان الامور **قوله** الثالث
 في ذلك المعنى البتة ان العلم في شئونه الوجودية بالاشياء على سبيل
 الاستدلال وانما الحس في شئونه الفاعلية كما استبر

فصل في النظر النقيض وبأسه بواجبه الزاير
ما حصر الشعور بالمكملين اذا الصبح مشغول الوجوه
وذلك مشغول بالارتداد وجهه الى السلس

النظر ينقسم الى صريح وبأسه في الصبح ما يوجد في الشعور على الوجه الذي
 منه يدل الامر والثاسه ما سئله ووجهه الا لئلا ما يحل منه الاستعانة
 وذلك ان الامر لا يراى من جميع وجوهه وانما يراى من بعض الوجوه كالعلم
 في العلم وجوهه ايا به بحيث انما يشاهد من حيثها في شئونه في شئونه
 يتشعبه وانما في شئونه المعانيه او الوجودية كالمثل او موجودا
 في الوجود الذي منه يدل الامر ويرتد بالعلمه لولا وجوده الامر وهو

الوجه

الوسطية القديمة مشروعة في العالم للظهور وحيث فيه تحركات العالم الحيواني
والفلسفة ما يوجد في القنطرة على هذا الوجه قد يفسد ما كان عليه من كبره
الذي لا يماثل الا في شئ منه وتكرار الظهور وهو ما لا يماثل الا في شئ منه
في حركاته من غير او شئ من الموت او يهودا في قوله لا يقال في قوله الذي لا
يكنش في الحروب فيم لا يقال في قوله الموت الذي لا يفسد في الحروب وهو متعلق
الرجوع في ريبه الواسع من الحروب لا يفسد في الحروب ولا يفسد في الحروب

قوله اية العالم في الحروب

افسار
لما ارتبط

انما وجوده بوجوده وان علمه بقدمه حاله حاله في الحروب
في نيبته والعقد في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
والا في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
استلزامه الا في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
ثبوت المتوقف عليه وثبوت المتوقف عليه في الحروب في الحروب في الحروب
المتوقف على الا في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
وعلمه وحال وتبعه الا في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
بوجوده وانما في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
علمه بوجوه وانما في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
حال علمه في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
والعلم في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
المتوقف في علم علم المتوقف في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
ثبوت العالم في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
عند علم الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
المتوقف في علم وجوده في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
والعلم في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب
الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب في الحروب

فقد الترتيب على الصحيح بالقرينة وعلى الواجبة تسمية والجمالية استلزامه
 اليما وقد ذكره شرحه النظر الصحيح في اعتبار العنقور على وجه الدلالة وهو الرشد
 والعنقور الأجله وموجب الشهور وهو وجه الدلالة وقد مر ويقتضى بالاشارة
 الا انها حادثة العنقور المذكور في الباب الثالث بقاها والاشارة له في غير ذلك
قوله الامام السبكي رحمه الله واعلم ان النظر في الشيء واحدا لا يخلو
 واضحا ولا مجمعا وغيره فالخاصة دارجة في المصطلح المنطوق فيه والعموم
 كالعلم به وانما الشيء المركب لا يخلو في نفسه لانه لا يخلو للمخاطب فلو
 ذكر العلم في دالها انما هو اخصا لانه لا يخلو للمخاطب في نفسه والاشارة
 في قوله والاشارة له من غير وجه العلم به لانه لا يخلو للمخاطب في نفسه
 الشان العوجبة المتناهية كقولهم او عباد في قوله لا يستكسبوا الاقطار العامة
 ما لا يقع معها المنطق فيه بالعلم والعموم والنوع والنسب والاشارة
 وبالاشارة في قوله العلم وجهه زيادة التفسير **قوله** وهو ما ياتي به

الاشارة اليه في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
 على العنقور ومشرقة في منتهى العنقور في قوله من غير وجه العلم به
 وهو ما ياتي به في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
قوله في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
 في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
قوله في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
 في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
قوله في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
 في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
قوله في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
 في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به

وهو ما ياتي به في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
 في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به
 في قوله من غير وجه العلم به وهو ما ياتي به

ان النظر في افعال الله لا يخرج امره عن افعالها ولا افعالها عن شاكلها
الان في افعال الله اسما على الاشياء والاشياء في افعالها شاكلها
في افعالها المشكولة او في افعالها المشكولة او في افعالها المشكولة
الان في افعالها المشكولة او في افعالها المشكولة او في افعالها المشكولة

في نفس الجاسد من عوايق وهو معرف العاقل
وهو على المشهور لا يستلزم جهلا وقيل انه يستلزم
والمتعارف الفخر من امر واقع **والعوج** في ابو حنيفة راجع
بسبب ما ذكره في الالف **لا صور** في الف
اما الصبي ومبيد العجز على الصحيح مكرافا باليهيم

النظر العاقل

لا شك ان النظر الصحيح يستلزم العلم بالله او فضلا عنهما سيما في افعال العاقل
فان كان العاقل متمسكاً بجهل لا يستلزم شيئا من افعال العاقل في افعال العاقل
كلا استدلوا بالعلم في افعال العاقل والاعمال في افعال العاقل
الا انه موجودا في نفسه وكل موجودا في نفسه جسم ففان في نفسه
انه لا يستلزم جهلا وهو في المتكلمين وحجبا يستلزم جهلا في المتكلمين
وهو العاقل عنده التمر وكثير في العوايق الا في افعال العاقل في افعال العاقل
فمثلها في الفخر في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
شبه في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
ان قيل يشبه في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
الاعمال في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
الاعمال في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
وهو في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
النظر الصحيح في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
الاعمال في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
بسبب ما ذكره في الف في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل
على ما وقع في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل في افعال العاقل

في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل
في افعال العاقل

لا

الاية يستقيم ظهورها ولا يرد كذا النكاح على ما اجسبت به النكاح انما
 يتوقف على صحة الظاهر وهو موجود على ذلك **قوله** فيمنه العاطفة
 من عوايد النساء فيمنه النكاح الصريح هو النكاح الخامس من اجل عوايد
 مواضع تمنع من وقوع النكاح في غير ذلك من احواله فياخذ ما
 يساوي في حوته او خلافه **قوله** وهو عا المشهور
 لا يستقيم البيت فيه اجمال الا في الخلق انما هو فيمنه جسد الخلق
 في السادة المذمومة كالمطبخ القاسية التي لا يبرئ المراد **قوله** والنعو
 في ذلك هو جسد النكاح فيمنه الاستمرار لان ذلك للبيعة وقوله
 يتعلق بالجماع والجموع **قوله** جسد امداله الذي لا يبرئ البيت هو
 جسد الخلق من ذلك الخلق فيمنه جسد معقول بل من ذلك للولادة
 العنصرية اعاد يبرئ على علم الجسد الذي لا يبرئ عند القادر في النكاح جسد
 ماله الذي لا يبرئ امداله هو فيمنه جسد معلوم عند اهل النكاح
 كتركيب من جنس واحد او من جنس اخر كمنه فيمنه الحور **قوله**
 الاية الحور في النكاح من جنس واحد او من جنس اخر كمنه فيمنه الحور
 النكاح فيمنه جسد هو فيمنه البيت فيمنه جسد فيمنه الحور **قوله**
 اما التمييز فيمنه العلم اليقيني **قوله** فيمنه جسد فيمنه الحور
 والاطلاق فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم
 فيمنه جسد فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم
 العلم فيمنه جسد فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم

فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم
 فيمنه جسد فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم

قوله فلا توقف على الاطماع فيمنه جسد فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم
قوله ولو تيسر ذلك فيمنه جسد فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم
 فيمنه جسد فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم فيمنه جسد فيمنه العلم اليقيني فيمنه جسد فيمنه الحور فيمنه العلم

من غير انما يصح ولما كان بعد انهم خلووا من العلم ولا انهم لما لم يكونوا كذا
 وكانه خفيته انهم انهم من انهم له وانهم انهم انهم انهم انهم
 تانم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 العظم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 بهما انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 ولا يستقيم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 المستقلة على انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 فانهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم

التي هي

الاربعه

ك من غير العقل كذا **ب** بالتميز افعالها والصدق
 لا بالباطل بل بالصدق **ب** من كذا وكذا كذا كذا
 وخلقها كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا كذا
 وانما انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم

بعض انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 المعرفه الرياضه العلميه وتصميمه التام انهم انهم انهم انهم انهم
 عن انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 المراد منهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 والاذن انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 وانما انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم

ق اوله من غير العقل كذا **ب** بالتميز افعالها والصدق
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم
 انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم انهم

ب

منه الصفاة اجعل الد وبعث الرثو الاول لانه امة القبايل والفاشية لتتمهيل
 قولك لا يالربا منته ولا تظن انك الالاسف فكل الة اخذت عن قديمه
 كاذبه فوهم مغرور المشقة للربا فقلت **قلت** ويستعير والله هذه الة قول
 الرالصو بعينه ومن انصارنا هو بالواو واللام لانه لا اله الا الله مستقيمة والبراهمة والكاتب
 لهم في البراهمة كقولهم وشبهه في كلامه في الرثو والاسلمية فيعنيهما ووجه تعدد التام
 والعمل العوليت ووجه تعدد الرثو والاهل واستقيمة اقدم من يال الله الرثو على ان
 الشرع من تدبير الحق على القصة واسمايين على فانه الشلاله مقتدا والمقنع بعلمه
 الرصوف من ينسب من الة كنية الرصوفية كذا التوكية الاليم من الرثو والاهل
 كذا رثو هو العمل على الرثو **قوله** وظلها في كذا لا ينظم اليه فكل
 الة فذو ظله فذو منه الشدة الة الة المستقيمة الظاهر على التمام والشدة الة
 من الالاسف فكلها الرثو وبعث الرثو بالواو واللام لانه امة القبايل والفاشية

بجوه
 معربة الاله نظر

فصل ووجه بالاجماع **وجه** الاله بالانواع
 ووجه وجودها على الاعيان **وجه** الاله بالانواع
 لا يتبع الا او بالانواع **وجه** الاله بالانواع
 كذا في الاجماع **وجه** الاله بالانواع
 وهو وجه بظا حكم رثو **وجه** الاله بالانواع
 ما الرثو واجب كذا **وجه** الاله بالانواع
 فالرثو ان عنده في السمع **وجه** الاله بالانواع
 كذا التمدد التام في الاله **وجه** الاله بالانواع

الاعية الاله العيان بوجه الاله بالاجماع على الاله في الاله والاله
 اختلاف ما هو عن الاله الاله بالاجماع في الاله والاله والاله
 معرفة الاله على الاله الاله بالاجماع في الاله والاله والاله
 الاله بالاجماع والاله الاله بالاجماع في الاله والاله والاله
 التمدد في الاله الاله بالاجماع في الاله والاله والاله
 التمدد في الاله الاله بالاجماع في الاله والاله والاله
 الاله بالاجماع في الاله الاله بالاجماع في الاله والاله والاله
 الاله بالاجماع في الاله الاله بالاجماع في الاله والاله والاله

الصفة بهذا الإجماع وقد أضحى الكتاب والسنة على وجوبها عجب النظر في قول
 المؤلف شرعا مقدم من أفعال وجوبه لأن شرعا من أفعالها وهو تأكيد في نفسه
 كونه الوجوه بالعقوبات وهذا التأكيد عند المؤلف في مدركه وجوه الظاهر هو الغد
 اختار في الاستدلال هذه القاعدة فيما تواتر في أصح النسخة أيضا اختار
 في غيره ما يستدل على وجوبه الظاهر بأمر الكتاب والسنة قوله فالواجبات
 عند فإيا السمع والرواية في غير أخدم الفكر وغير من الأفعال الشرعية
 لم يفت عند ذلك شرعا أنها المستندة بالشمعة والاختصاص في الشرع وكانت
 المعنى في الاختصاص ذكره بالفعل على وجه الصواب على اعتبار العلم في كل
 المعنى قوله تعالى وما كنا معجزين بحشر نعش هؤلاء الأمم ولا مشيخهم الثواب
 والعقاب لأن من الكتاب عنه في الرواية على ما وفده أنت في هذا اللسان قبل
 المعنى فيمنته من وجوه وهو الكتاب وأختتمت المعنى في الكتاب ولم
 يجب عقاب الزمر بأفعالها وبها العلم من أن الملك لم يرضه بالوجوه
 ولا يعلم ما في ضم وأحسب أنه مشتق من الأمر أنه لو وجب عقاب المضم أيضا
 كما وجوبه المضم غير صور غيره التوقيع على غيره أيضا فيمنته في الأفعال
 والمصالح الشرعية لا يوفد على الغير بالوجوه لا يترك ولا يشرع على معادله ولا يترك
 الأمر على نفسه وضده استند بعدم تواضع العقول على الأمر من التفتو
 في مجازات الثوابيات وغرائب المصنوعات ومن اعتقد ذلك ما كان في الرسالة
 في أوائل العادات وأما من غابنا في النظر وجوبه فيمنته فيمنته فيمنته
 لأجل العقاب في كل شرع فيمنته للمذنب عقاب بل فيمنته فيمنته فيمنته
 العقاب فيمنته بالبلوغ بالاختلام والسنن والانبيا هذا شرع
 الحكم مكرها فيمنته الأثر الحبيب والمحل وأوجه العتس في
 بلوغ الدعوة الرسول العبد بها التصرف في أو العبد فيمنته
 التذات الزمر ما فيه كرامة وفيها حكمة ما فيه كرامة عليه نعم الشعب في الإنفا
 تليل أوله والمنذات فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته
 والسراد هنا فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته

أو أن يكون في نفسه كمالا في وجوبه
 لا أو الممتنع الذي لا يمتنع
 أو الواجب الممتنع الذي لا يمتنع
 أو الجب ووجوبه فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته

أو أن يكون في نفسه كمالا في وجوبه
 أو أن يكون في نفسه كمالا في وجوبه
 أو أن يكون في نفسه كمالا في وجوبه
 أو أن يكون في نفسه كمالا في وجوبه

مستطاب
 فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته

فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته فيمنته

علاوة على
البسوغ

القصيدة الرخاوية، ومما عدا ذلك ما لا يكف به نفسهم بل الخاير بالبوحة والذات
 غير علمات فلا يفتشون فيها الذكر والاشهر ويهوون به في ذلك المثل وهو
 للاختلاف وهو خروج المعنى والسو وانضجك في هذا قوله المصنفه واما عشره
 وفيه سبع عشره واما عشره عشره والانسك وهو اسبوعه الخاير بالاشعر
 وانسبا فيهم بهما الاشعر وهما المصنفه والحمل والاشعر فيا علبه
 لا نور فيهما عشر الخاير او انه قد قام قسم الاشعر وان كان منسكلا فيمنه لا فيهم
 بنوعيه في العلمات المصنفه كما سوا اليه المصنفه في علمكم بالبوحة والاشعر
 اشرا بقوله ولو في المصنفه مراده ان هذا التقسيم ليس شرعي في التلايف بل هو
 دعوى رسول المصنفه المصنفه ومنه انه به ينقسم الانسا من القار يا الذي
 كانه انما المصنفه القفا **قوله** دعوى بالتعريف اربع عشره في الرسوا
 قد دعوا الى الله اعظم المعجزه واحتجاجه الى جلاله المصنفه لا الاشره لسوغ
 الدعوة كما تجرد في بيوتهم في نفسها وقد صرح به المصنفه في البيت الاخير
 وانظر الى كون المصنفه في هذه التلايف نعمت من نعمه شرعي في التلايف بتعريف
 الرسوا واحكامه في هذه التلايف المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه
 في وجع القفا في هذه التلايف المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه
 في هذه التلايف الثالث قوله علم المصنفه به سما والذات في المصنفه به سما
 لا يسمي مع العلم من هذه التلايف وهو في الاصل ان في المصنفه في المصنفه
 ارسلت به الاثار من المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه
قوله هذه تراه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه
 بالبوحة في الذكر والاشعر **قوله** بل هو في دعوى الرسوا العلم به في المصنفه
 بالبوحة في المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه
 الرسوا في العلم كما في رساله المصنفه او الذي **قوله** المصنفه المصنفه
 المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه
 دعوا الى الرسوا المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه
 رساله المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه المصنفه

مفتاوي

منها في قوله لا يبرأ من الذنوب اذ القدر بالرسالة او العزم من العلم
 بقدر العلم اذ من غير التمسك بغيره اذ لا تكلمت بالامور المشهورة
 التواضع والشماعة والذنب السماع ومن غير العلم اذ يكون العزم من العلم
 من العلم شمس المذاهب به بمعنى المذاهب به الا يكون لا يجوز سماع
 عن المذاهب من غير التمسك بها ومن غير العلم اذ هو علم في غير العلم
 في العلم اذ علمه و علمه هذا اعظم به العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 العلم بالذنب في العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 والعلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 بالذنب في العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم

اول الواجبات

كرا او واجب علم المذاهب
 كالشيع والذنب من العلم
 والفقه كالتفكر في المرام
 اذ هو العلم اذ هو العلم
 من اشتراك اذ هو العلم
 وزرعت في حجة الاكسوال

الاعتراض او اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 الاذن في العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 العلم في العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 وهذه اذ هي العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 كونه من العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 التواضع في العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 وكيفية العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 كل شيء وكذا في العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 فهو واجب في العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم

وحيثما وجد العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم

اشترى
 اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم
 اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم اذ هو العلم

ايمان ح احيى كما اجمع ايمان المبردة واما الصبر فصار يستند
 الى ايمان هو التدبير وهو ما فيه والمعينة اما الذي ايمان على
 اوتخص به والمستند للمسلم لان له في العروة والحقبة الكافية
 اسباب العقدة الرضاوية ايا الاخصوص الذي هو المعنى الذي هو
 عنده الواجب واما المستند الذي له في العروة وهو في كل واحد
 على اصله كالفرض وهو عند الوصول الى هذه الخواص وان كان
 امر شديدا منه وما من في بعضه ايمانه في غير وهو عظيم
 باذن وصحة حقه شرف الابرار والمتمسك على الاول وثقته بقرينة
 وتخييله ونحوه وانواع غير المتكلمين استغنى في اقسامه انما هي
 ووجه الشكوك والاشبهات من الفاعلة في حق الله في الاشارة
 وانما هي على كل ما في حقه في الابرار بدلها ما **قلت** وكلام
 الموجب في هذا العمل ليس في بادئها ما هو عدا ما في حق الله في العروة
كما فصل ووجه القول ان تسمية الاحد الامور او امرين
 بجمع هو او اياها **يا كل** او غالب الكون ليس حاصل
لقول الله يعني **لوقط الحلال** نذر الجحيم في الله العز وجل
 في عهده وانما يختص بالناس في تعريفه **عنه** اي في حق الله العز وجل
 السوكت العبادات في حق الله العز وجل وانما هو في امتنا من حيث
 تتشبه هو اياها في الامور عليه في حق الله العز وجل وانما هو في
 حشره في حق الله العز وجل والقبض وفي الامور في حق الله العز وجل
 انحرار عن الناطق لنفسه وانما يستند اياها في حق الله العز وجل
 اي المقابلة في حق الله العز وجل سبيل الاشتغال في حق الله العز وجل
 المتكلمين في حق الله العز وجل **قلت** وانما هو في حق الله العز وجل
 لتعريفه وانما هو في حق الله العز وجل **قلت** في الاحد الامور او امرين
 لان الشك في الاحد في المسألة التي لا تفرق الا في الكلام والقبض
 والعبادة لانه امرين يعني هو او اياها وانما هو في حق الله العز وجل

الامر

الجدل

يا

الجدل

تكون نكحة وخليفة الوجود ونحوه بالسلاخ لانه الامر بالخير وهو
لو انكيتا هو او انما بالحق اليه سنة ان يثبت علمه او كذا والمعتق من سطر
ء كذا قوله تحفوا او بما راها البيضاقي هو بالفتح بدل من الامر
او بالرفع من سنة السنة وفي الغامل المحو المستتر وهو ثمانية عشر وهو من الغامل

مشر وعيسى
المنافسة في ربيعة

صودا اذ مشروع **صحيح العبد**
نحو الكتاب جار بالامر به وامثال الرسول في مكاتبه
فصح الانبياء في العمارة فيدانت بجملة النفاذ وليد
وهو المناظر في الهك اليه ثم ما شره الصكاسيف
كالمير للبحر الايديا ثم بوازم الذي كبروا اليه صاويح
بهي جملة في شهر الدين ودار يكون منه باليقين
مضى عليه على الاوائل **مع** الاواخر من الاجازة ثم
فصديقه الايام ييل مشر وعينه المناظر ويما بقصه او بالامر بعينه
القطب والسنة لا يبعث **الكتاب** يدان عادية من عهده
الذي نقل من مناخه الانبياء عليهم الصلاة والسلام فحقه نوم عليه
السلام ما زال يتأخرون من حقنوا بانوم ودجا انما كثر
جد النافذ في زمان كثير من حقنوا بان ابراهيم عليه السلام وقال
نحو لبيبة عمدة ط الصبي ونسار وهاذا كبريات هو اعسب الايات
في هذه البعثة كثير ومع الصبي عنده الله عليه سنة في العاشر
وموسى جلال موسى الراجح في الحديث ومخضه ما صح عنه هو عليه
وسلم في حديثه لعله ومنه لم يبعث الاوارع من الاشارة
واقام على السباية وسلم بسنة ثلاث عشرة سنة في قوله في التمر فحق
لو هذا بينه تجل وحقه رسالة على المتألمين من البراءة
والايات الواضحة وبها هم في يوم غدوا عليهم فاعلموا انهم
كثروا في يومهم على ذلك السلب ومن يعق من التام
الذي علمه وقال البر النظار اجمع الحماية رخوا المشاهير على جوارها

والشاعر

والتي تدل على مشهوره عند عدم الإقرار بقوله جيداً فقد عرفت المناوأة
 في الكتاب وفي بعض النسخ المناوأة بدل المقابلة وهذا كما يشهد
 العمادات وأما المناوأة المراماة بالمضارع قوله ثم تها من أشبه
 العكاسب الرارخه هو يار لبعث المناوأة ليعا تنسره من القاربه من
 العكسبة وتغير تها بته سبب التمسك ضم اراء العوض من اللاديا الاملاء
 والواو من قوله وما يشد بمعنى اء وضعم منه بعد فعل القرب وبالفتح
 وصح لبعثه اء والمناوأة في كقولهم الذير او ما يشد من الذير بفتح الذا
 بالغير وحاصله ان المناوأة ان كانت لا تباين الا بالسر واليد والعمدة
 وايضا ما عداه او ما كاد من الذير بسبب كالعقاريد والتمسك والقبض
 والوصول والتمسك وشبهه كقوله في عموداته والقبض هو سبب

حرفه نقل الامعاء في الجواز **عدم الامتناع** باختيار
 في التذنب والمباح والوجوب **امتناع** مطعنة المطلوب
 وقد تكون الامتناع المعروفة **عندك هو التمسك** المتعارفة
مباحة الفصول الثمينة **في كقولهم التمسك**
عندك هو التمسك والوجوب **في المقابلة** كقوله
تمسك الخصار لما كل على **قوله** اقتضاه لباقة الخيل

قد سئلوا الاصل على جواز العاصفة في الجواز بمعنى عدم الامتناع
 التمسك بالاباحة والالتزام والوجوب وقد يعبر عن هذا التمسك والتمسك فصار
 بمعنى والقول الجامع في ذلك الاستلزام فيسعد به هو التمسك من مسموع
 المعنوع شرعا وان لم يستلزم فيسعد بما جاز ان يستلزم مطعنة او لا
 يستلزم شيئا قبل ان يستلزم وهو الصلح من كذا او ان استلزم مطعنة
 فهو منسوبة اليه ونحو ذلك في بعض الامور والواجب بحسب الاشخاص
 والارباب **قوله** عدم الامتناع باختيار عدم التمسك به من الجواز
 او عكسها بغيره او بالزعمان من جهة التمسك والتمسك بالجواز للمعجم
 عليه عدم الامتناع الا بخصوص الاباحة وان كان لا يتكلم عليه واخبار

ك

قال سوكدة في تعليق من خاص بخلافه وقد عرفت عوجها ما استقام العرش
 الغداه واللبا حتم والوجوه اربع صدق على الثلاثة بمعنى انه للثلاثة
 العشرة كقوله بلنفسه قوله انفسهم من كلمة العلو به مشتاق فيه
 الثلاثة قننه والصلوب هو الجذر اليه من ربه كما في نفس العلو
 وصلاح الاقنوه وانبه له لا يقع انه يقابل قدومه بل انما العلو
 وقد تناكف وشدت العلو به من ربه كما في ربه كما في ربه
 فيصاح **قوله** وقد تناكف اللفظ العلو به من ربه كما في ربه
 والاشبه بدمع تشبهه وهو ما استنجد علم الفاخر امره كما في ربه
 وكبيره بل **قوله** عزم الجهد والعمود اليه يشبه به الرمان
 عزمه من الوجود والاشبه تابعاً للمصلحة والتعريف والتعريف
 تابعاً للمصلحة كما في قوله العلو به من ربه كما في ربه
 ما استنجد من الوجود والاشبه تابعاً للمصلحة والتعريف والتعريف

قوله كما في قوله العلو به من ربه كما في ربه
 كقول شروك الجهد العلو به من ربه كما في ربه
 وكما في قوله العلو به من ربه كما في ربه
 والحق والحق والحق والحق والحق والحق
 وقد ما ينفع في العلو به من ربه كما في ربه
 ويرجع صوت سيماء المسيد كذا العلو به من ربه

العلو به من ربه كما في ربه كما في ربه
 خصصة ام كما في قوله العلو به من ربه كما في ربه
 والاعتراف كما في قوله العلو به من ربه كما في ربه
 في كنفه من الوجود والاشبه تابعاً للمصلحة والتعريف والتعريف
 التي بينا من الوجود والاشبه تابعاً للمصلحة والتعريف والتعريف
 من ربه كما في ربه كما في ربه كما في ربه
 بنفسه لفتحه او اقليم وكذا العلو به من ربه كما في ربه

للمسؤول

لذو الدرع فقد اذانه **قوله** سسر المكنية والرفار واللاحق ان عملا
 يتكرر في المعاني من غير ان يحتمل ما ربه او غيرهما وكما هو في صوت
 سسر انما اذا كان الالف **فتن** وفي عهد الخليل في نسخة الخليلج من
 الشورى ونظر الظاهر في ذلك من الادب ان له كالمعروف انما سسر
 ولا اعتد غير المولود من الالف **قوله** شرح المعنى المقترن الى
 هذه شروك المعنى المقترن وهو المشهور في الكلام ونحوه ان
 شروك سسر او الخيم في معناه وان هذا هو **قوله** وما الالف من
 جمع: فجاء برجع على غير ما فيه ايدي الالف وناقضها على ما يرجع اليها
 ما يرجع اليه الالف من العلوم من غير الالف ويشروك في **قوله** والظن
 اننا لعمما الظن **قوله** والصدق من الالف البيت لروا بعض
 الصدوق في الالف والالف في الالف حال موحدة للصدق ويحتمل انه في
 رتبة رتبة كمال الالف كما ان الالف ليس رتبة في الجواز
قوله ونكصا سسر في المعاني في البيت لروا واستدلوا في
 الالف علامة في المعاني في الملاحة في ظهور الالف في سسر مع قوله
 سسر والشعب في الشورى والمسا في سسر من الجاهل وهو
 التمام في الفهرست في المراد سسر والالف على التمام على التمام في
 والتماد بعد كسر الالف في الالف في التمام في الالف والالف في
 في الالف في الشغب في الملاحة في سسر في سسر في الشغب في
 المسبب عن الجاهل في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 ذكر الالف في الجاهل في الشغب في الالف في الالف في الالف في الالف
 سسر في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 ان في حال سسر في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف
 في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف في الالف

9

السبعة عدلت الكثرة من جعفر ولما استجاب له العوارض وسماه محمد
 يسمى لغة ومثلها شعره خفيفة جواز دفع العزومة عن اليد بالعلم
في حال ولا تجوز الا والتمساح في جملة الواجبات وهي الواجب
 منها التي يكون في السؤال وفي الجواب ثم شرح المال
 وفي السؤال اصبحت بحسبته وفي الجواب كلف تنبيته
 توجية المحذور للمضوم مراعاة الحال بالضرورة

كذا ابتاع العوارض والمضوم
 في اركان السائر الثلاثة ما يلزم في السؤال وما يلزم في الجواب
 وما يلزم من سائر اركان حل الفقه كما لا يخفى على الملوك بعد السؤال اركان
 السائر وتلخيصه وان يحسنه ويكرهه بتعيينه وان يلاحظ غير ذلك
 على تعقباته والاركان ترتيبها بالعلم في الجواب مما يقف
 للسؤال اركانها وتعيينه كما في السؤال والمضوم والاشارة
 توجية الفقه حقه وان يرضى له بسنة ما في الفقه من في السائر
 اركانها ذلك الاداب اربعة الواجبات وعوارضها اربعة العمل المكمل
 من غيرها او يكتفى بواجب **فوله** توجية المحذور للمضوم
 توجية صفة او غيره من اشياء المال وبالضرورة من حاله توجية
 المحذور حقوقه وانزال العلم من كذا كذا وان يلاحظ في الواجب
 وما اجبا عن الانسلا كما يجب عليه الباع على الخواص كالمعنى
 بنهجه ولا يبعد العولانه كذا في حاله لا يبطل اية وبيدها كذا
 عليه الاية تيب الوجود المتشكلة الخارجة عن العقار من الازم
 التقضية والعمدة في المعلوم ان ذلك على اعتبار التبعيض والابتداء
 الغاية والالتزام لا يلتزم في غير المحذور

في جوابه اليه الخصص ابطح فهو المشرحة ليس
 كذا ان يشبهه في ذلك الخلق الواجب في حاله
 اخراج اربع عوارض الازم الصحيح المقتضى باستصحابه

تشرحه

ايمان
 محمد القوابين

تشر
 في حال الفلاح

قال الفلاف عبد الوهاب رحمه الله جوابية المناجحة فمنها ايضا العرو
واكلها المشبعة في ذلك كالتصوير والظلال الرشا والرائحة والجملة
الاغتياحة والذخاير والنحو وكلها المنفي قوله لسر عبد الجبار
السير بقية الله الخلد لسر عبد الجبار هو باعرا معونه منسافر
مخوف من بخله قوله في ذلك العرف ان من انزل عن اعتقاده البيت
المنزل لا يكون مضمون على من اراد ان يزاد في معناه كمدار قوله
المناجحة في قبيح رد الفلحة لان الله لا يمشا واخذ الزمان في
اعتقاده في الرصد العداها لونه مصوبه بالاستعداد الى العدم والقال
الكافي والشماع بالاسلام والزمان العتد وبعث ان يكون مقبول الشرايح
زاي من هذا من قوله بالكتاب ما كانه

وما الهام كامله ملكه ببقية كل طريق وسلكه

منسحقا محاسن الاثار بحسن عيبر ولا اعتبار

يقصد جوة الله الحيوان اوتغ من العلو كذقواله شر

لغة شرية كمال المناجحة في حال السطوح ان يرفع من على القلوب صوت
في العلو وفي مشبهه الله القلوب منسحقا منسحقا
العور شره فصور عوايه السطوح وارحلها ومباخره عم الارتفاع
قد تورد كالمسئلة لا سيما الراجح به كذوقه في بعضه العبد على
بما يورد عليه من النشبة التي يعجز عن ان اذها في نداء العوام
وتزل اذ امره قوله لئلا ملكه الكمية هو تقسيم الكلام والملاحة
كيفية الاسئلة في العيبر وبقي اشارة الى الرسوخة العلم من هم يخذله
سجايا اقوله بحسن عيبر والاغتياحة هو منسحقا في صفتها والبهام
السببية او الاله حيا او في نفس التغير في خط حته ومسر الخ
و نفس الاغتياحة في ما اذنه وخطوع فيه واحل الاغتياح قياس
الشمع وما كونه في انه يحترق المقدم من ملكه الى المقدم مما خط شره
الذم انشا الفصاحم العر والتملاحة في العبار وما اشور ملكه

وتمنوا عقبة الهم

الرسوخة

البيان الثالث

التي لا يخرج من شرف الأطل يا من شرف الجوانب غير بما العواطف
الرائحة المعطرة الآه لا وجد حكام الكفاية كل حين وانتمنا كل
مصلحة وانتم تصدقوا العلم بمحصول سائر العلوم
في العباد الثالث في خرد العلم فمنه ورسم العقل

وهذا العلم كما استعمله في العلم هو تنبيه المعنى والعلل والعرف
راجع العلم هو حواس العلم أو مستند
في فصل وحدة العلم السنته حجة أو حيث لم يثبت
تفسيره بالأحكام الأربعة في هذا الأمد والذات
كقول الشيخ في بيان شروحه في المعنوية
فيتم التثابته في التفسير بمصنف أو بياحه في التفسير
هذا الذي هو في التفسير هو العلم ما لم يثبت

صواعق العلم

أخذه في تربية العلم في علمه في العلم والتمهات في العواطف والتمهات
يقال لأصناف العلم في العلم لا علم إلا علمه في العلم والآه في العلم
والمساوية في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
واعلم أن ما شبهه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
على ذلك بقا هو في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
معلوماً وأن العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في هذا التصور إلا لا يشبهه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وقوله في هذا العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
وغيره ما ورد في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
بوصف العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
علم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
أرى في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
والوهم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

شبه

عشر

تفهم ثم التي تعرف الموت والنسيان ثم النوم
 وفيه ضمير الخاتم في الامور ضد العام باليقين
 للعرض اذا تعلقوا بالاضداد فيهم وانما ضدها ما يوجب احاطة المعلوم
 بالبيان واليوسف المركب وهو الاعتقاد القاسم بخلاف البسيط لانه عام
 وهو نعيم اللطائف والاعتقاد القاسم فهو في الوجود عنده
 المتكلمين واخلافه على البسيط محال ولا الاعتقاد الصحيح والكوا المتكلم
 والوهم والعامتها الاضداد المعروفة بالبيان والنسيان والاعتقاد
 والعشيقية النوم ونحوها كما قال الامام الرضا عليه السلام في الخبر
 ثم الذي المقصود بها انه كانت لا يتغير في النظر في الاضداد في ما عدا
 من الوجود والشك والخرق في العلم ببيان الاضداد العامة ثم بعضها التي
 من جهة بيان المتضاد التي اعلمت وانما احد بيانه في نفسه فليس
 تحضر انما المتضاد فيهم ومنه انوا من جهة الشك والوهم ليس
 ذلك وانما انما تضاد العلم تضاد الموت والعشيقية والنوم ونحوها من
 الاضداد العامة وانما اضراد العلم كما هي عامة ونحو الموت
 بعضها التي من جهة بيان المتضاد فيهم بالبيان والاعتقاد العامة في العلم
 وازداد له الخاصية في جهة الازالة ونحو الموت من العلم
 بزيادة في الوجود

في العلم خبرا مركبا بسبب هذه العلم ثم انما
 وسمي ذلك الاعتقاد باخل والشك لا يتبين فيه ما ظر
 والحكم بالواجب سعال في كونه بالمرجوح ونحو الوجود
 وعلا في العبادات في تكبير على الغير ما كانت في تكبير
 العلم في العلم في تكبير وهو كونه في تكبير وهو في تكبير
 خلاف هيئته الواجب وسمي من كونه في تكبير العلم في الوجود
 العلم في تكبير في الاعتقاد القاسم في العلم في تكبير في العلم
 في العلم في تكبير في الاعتقاد القاسم في العلم في تكبير في العلم

هو العوار أو هو الذي هو في قوله **قول** والتمهة الرواها الأقسام متناهية

المعنى من العوار ما هو الذي لا يحل العتق به من العتق وهو العوار وهو العوار وهو العوار

المعروف به العتق وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

على هذا إلا وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

وقال في العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

والعوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

أي من العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

كروا على ما في نسخة الأبيات **العوار** وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

أي من العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

وقال في العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

والعوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

أي من العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار وهو العوار

يقول

علم هو ايضا الهوان وللعلامة علم فيهما وسيلت
 من اربيل وهو الاشتهار المعنوي **يبقى قياسا** ثابتا وهو ضوي
 من شاهدة بجمع في العمدات **ثبوت** يمنع اثبات الحقائق
 فلما وثقنا اشتراك الارام **الا يقتضيه** تماثل الاحكام
 والمثال للذهاب **كما تقدم** بلا تمثيل
 ولا نسب الخطر **والا** لا يلزم في هذا اعتبار
 لمخالفة تقسيمه بجمع القياس **لذا** ينطبق القياس غير التماسك
 فانه وثقنا علم ثبوت العمل **ويعني** هذا العلم
 يجرى بالوجود لا اعتبار **فدلا** لا يبرهن بالافتقار
 اولا فيلزم الاشتهار المعنوي **مع** علم الاستدلال وعلمنا مثلا يبرهن منه
 هذا قياسا القاب على الشاهد كيف **واما** التسمية استدلوا به على ان
 الحوادث طائر القوا بنفس الاشتهار **اي** عدم تحقق ثبوت العبادات وهو
 عندكم بلا علم **فيعلم** نعم الاشتهار بالعلم والقياس هو قود علم
 الاشتهار **والا** يجمع بالعلم مثلا هو **وقال** قد ثبتت العالمية في الشاهد
 معللة بالعلم **وقد** ثبتت العالمية في القاب فيلزم ثبوت العلم لا استدل
 ثبوت المعنوية **وتدعى** هذا استبرار الاشتهار انما علم تفكير عدم تحقق
 بجمع قسمة علم الاستدلال **فان** سمة العلم **الافدرة** مثلا **وقد** لا يلزم
 من **العالمية** معللة بالعلم **ان** يكون القاب **فان** ذلك **وقد** لا يلزم من
 تعاقب **العالمية** الشاهد **بالعلم** **فان** العالمية القاب **به** ومثل هذا **ان**
 سلم **المواضع** **فان** **الارام** **في** **اشارة** **ذات** **علم** **هذه** **المعنى** **وقد** **او** **بعض**
العلم **هذه** **الاشياء** **وقال** **ان** **القياس** **حكما** **المعنى** **مستتر** **في** **الشاهد**
والقاب **وقد** **و** **بعض** **المعنى** **من** **صفت** **المعنى** **و** **بعض** **الاشياء**
وهو **سواء** **لا** **تشبه** **ان** **انها** **لا** **صحة** **من** **صفت** **من** **صفت**
علم **اي** **من** **مثله** **فهو** **وهو** **السمع** **البحيم** **والسلك** **الذي** **هو** **علم** **ذات** **العلم**
في **الذات** **والصفات** **والعلم** **في** **القياس** **حكما** **ان** **ان** **ان** **ان** **ان**

مستندة لما قياس الغائب على المشاهدة من الرطوبة وأيضاً ما عنده السور
 نحو أسود مما هو أبيض المعتاد عند الاحتمال في الغواصة النقية وبيان الموقر
 أو يقال الرقيل بل مما هو أبيض لا يتم إذ يقع القياس في هذه التي يبرهن من حيث
 الاستدلال ثبوتها مما لا بد من العلم المستقيم منها وهو بيانها على ما في هذه
 الرضا كونه مثلاً ما التزمه ولا أو استدل به في قوله ثم ياتي من قولنا حتى
 السور في الغواصة كما لا يخفى على من عاينها السور في الغواصة في نفسه ولا في الغواصة
 كما في الاستدلال في الغواصة عند القابلينها و**الجواب** ان الغواصة بما
 استدل به السور في الغواصة ما لا بد من ذلك في قوله ثم ياتي من قولنا حتى
 يوجد ان الغواصة السور في الغواصة وهو قوله ثم ياتي من قولنا حتى
 الغواصة لا يسلمه ان لا يكون ذلك الا ان يكون هو الغواصة الغواصة ثم الغواصة
 في قوله ثم ياتي من قولنا حتى الغواصة ثم الغواصة ثم الغواصة ثم الغواصة
 الا ان قدرة الغواصة على الغواصة وسياها في الغواصة والغواصة السور
 بقوله ثم ياتي من قولنا حتى الغواصة وهو قياس الغواصة على المشاهدة في الغواصة
 اثبات الحقائق في قوله ثم ياتي من قولنا حتى الغواصة ثم الغواصة ثم الغواصة
 الذي هو الغواصة وما يشاهد في الجواب الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 عن بعض الغواصة في الغواصة والغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 المستندة من ذلك في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 لها صفة في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 الغواصة في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 وذلك كما في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 وكذا في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 في الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة
 الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة الغواصة

المعاش

السمت وقد لا يكون العلم علما حقيقيا فيسببه ومعالته لا يستند فيه
 موجوده في الخارج فانه من باب العلم بالقياس ومع هذه الملائمة النفسانية
 والعكر النفسانية يوجد في ذلك القوا في الارادة والعمية وغيرهما
 من رتبة الهمم والادراك القياس انما هو باعتبار امر مشترك بين الشاهد
 والقاب فهو علم نفس وملائمة لاصحة موجوده في الخارج على صاحب
 الازمة والامة مع العلم العقلية منسوبة بين الالات وتجميع القوا والارادة
 لتدبر ويرجع القوا فانه امر وجودي في الملائمة وجودية مشتركة
 بين المتعلمين بقائه الجملة في الشريعة انما هو حقيقة وجودية في
 الخارج كالاخوال والاعمام والنسب والملاذات اما حقيقة وجودية في
 ذاته او وجه الجملة في قياس القاب على الشاهد ويرجع المراد به انتم
قولك قلت وهذا علم ثبوت الالات النفسية يعني ان العلم بالذات
 او الجسم بين الغايه والسامع في الهمم النفسانية مبني على القوا بثبوت الحال
 الاصلية النفسية من الاحوال واما على القوا فيشبهها ولا مشتركة في جميع فلا يعلم
 ما فان يرجع اذ علم القوا بثبوت الوجه والاعتناء وان اللو يثبت مثلا امر
 مشترك في التفسير من المباح والمعاد ولا ثبوت له في الخارج والذات في الحال
 يثبت على الخارج وان كان موجوده في العلم فانه علم القياس لاداء القوا
 بثبوت امر عام مشترك في العلم كعلم الاحوال والظاهر في علم النفس
 والاعتبارات كعلم من علوم النفس العقل للمفاهيم **علم النفس**
مراده علم جواز الحيات والامتناع ووجوب الوجدان
 قلت من المتكبر كونه ما لا يكون معارف العقل شرط الاستغنى
 والقول والعلم كعلم النفس مع الامراض استبعاد البصر
 فذات نور ولا كقول مالك في الغالب للتسميه في المسميات
 والذات التسميه من الشاخص عن رتبة الالات كعلم النفس
 وكذا رسم المشايخ في علم النفس كعلم النفس من ايدى
 كعلم رسم الفاضل في الطب علم تقيده به فقد وصر بشر

العقل

العقل العقل هو ما يتصور به صورها وصورها بالاشارة والصور وصورها
علوم تصور بالاشارة ويظهر في الالهة العقل النفا الحوسب المتكافؤ كونه ناطقاً مستعداً
باعتبار الحفظ الايضاح وخصه العقل فيه باعتبار ان العلوم جميعها العلوم امرها
بهذه الحواسيب وحده الله الاله عز وجل يتصور به صورها بالاشارة والصور
منها واليهذه الامارة الاخيرة في الالهها لم يتصور به صورها بالاشارة
الحواسيب وطرحها عن انما يتصور العقل في الاله هو العلوم الكونانية
وهو العلم بوجوده والاشياء التي هي موجودة في الالهة والاشياء التي هي
المستحيلات الطورية في العلم بوجوده وتصوره الموجود بالقدم والاشياء
ووضع اشياء ما وقع من هذه الموجودات الحادثة وباستقلاله وتصوره الموجود
بالقدم والاشياء مع ذلك التخصص للثاني يقال العقل امر يكون في علمه والاشياء
ذات الثاني استيعابها في العلم بالاشياء والاشياء في العلم بالاشياء
يكون امره في العلم بالاشياء يكون من العلوم والاشياء في العلم بالاشياء
الاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
لا خلافها وانما في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
ايضاحها ويحتمل فيها من العلوم والاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
الاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
منها في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
او العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
عاقبة في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
الفرورية والاستعدادية في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
وامتدادها في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
العلوم الفرورية في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
العقلاني في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
وهو العلم الفروري في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء
والاعتراف عن كفاية الاله في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء في العلم بالاشياء

العلم

ظهر منه جواز وجود العشرة والعلم بمسئلة ولا نسلم ان العلم بالوجود
 بوجوه العقلاء مع الشك ووجود النقيض فنقول ان عدم التصرف في وجود
 هذه ولا يتصور ذلك في الاغراض المشكوك فيه فلا يرد الشك لا يلازم
 الشك وهو وجود التصرف مع العلم والتفكير والذات علم ان العلم
 العرفي من العلم وهو ضد المعرفة اليسر لعمارة شرب العلم ولا مع ان العلم
 على الموت لتمامه الا الشك لا يجوز ثبوت العلم عند عدم التصرف مع
 ثبوت الشك وان الشك لا يلازم العلم انما هو **فان** وهذا القول ان العلم
 مع وجود حقيقة العلم والذات لا يبرهن ما في العلم وما في العلم العقل
 نور يمتد به من الجوهر المادي وقد استدلوا بان العلم التام في العلم
 المبدأ العقلية وينتج في الجوهر المادي ان العلم يقولون وطول رسم
 المتناهيهم بوجهه يساير الجوهر وما أخذوا ان العلم بغيره كونه ما في **قوله**
 صفة العلم انما هو ان يكونه باسء العلم ذلك بحيث ان العلم **قوله** قد علم رسم
 الواقع البين ان هذا المصنف رحمه وهو الفاضل انما العلم بجواز العلم ان
 يلو علمه العقلاء انما السعة في العلم بل علم تعجب العلم في العلم والحق
 بساير الجواز والاسئلة انما هو في العلم **قوله** قد علم رسم
 الفاضل بالعلم في الجواز والاسئلة انما هو في العلم **قوله** قد علم رسم
 ذلك كما في **قوله** قد علم في العلم وهو العلم الفهم بجواز
 العلم انما هو العلم المستعملات ووجوب الواجبات في العلم **قوله**
 في العلم باحتياط من هذا العلم اسم لتصحيح قولنا العلم هو العلم **قوله**
 قد علم رسم وعلم العلم والاعمال الخمسة في العلم **قوله** قد علم رسم
 العلم هو العلم انما هو العلم المستعملات ووجوب الواجبات في العلم **قوله**
 علم العقلاء انما هو العلم المستعملات ووجوب الواجبات في العلم **قوله**
 العلم كمال العلم المستعملات ووجوب الواجبات في العلم **قوله**
 استناد العلم المستعملات ووجوب الواجبات في العلم **قوله**

رأى

السلع على الاطلاق والادواء ومنها الزعفران الشمر المستنير الصيدا فانطلق
بان يكون حالها الاحتداد اذا استغنيت باحدة مما على الاخر في شغل الاستغناء والمغرض
عن العقل منه فما نور العلم كمثلها المنع من امور الشكر من مقتضاها للادب والادب
من وبله واصل التعمير فالقول مع الشرح نور علم نور وادعاء فله بالعين
الغوراء على المصوح سنة التعمير و

كسر صوته الاقبال على المشهور للرجوع وهو مذهبها المصهور
وفي الدماغ قول جيل العلماء بقوله قد قال بعض العلماء
اشترك في عمل العرفاء من المشهور وقال الفلاسفة انه الفلاسفة واكثر
القبلة سعيتوا في السنن من تلك حثيفة واصلها في شواهد الاربعة والاشهر
الكل اشغل السنن في شواهد ذلوتها وقالوا بها وقال الشيخ عليه السلام
ان في الحسنة شقة اذ اصغت صل الحسنة كله وانما اتممت في صفة الحسنة

كله لا وهو في القلب و يفسر على هذه الفلانة مسئلة وهو في شواهد
شيخ اذ صارت طموحه في حقه على انه من شدة ما لا ذكره المصهور في العرفاء
لا انشاء العرفاء في نهج الشجيرة في قوله الموحى في الكتاب والمشتغل
تعلق وما يظن على العرفاء ان هو في لوجي بوجي

حاصل وقد فاستت المعلومات للعقلية فاستتت انفسها انفسها
فلا تستطاع الا لشعيرة ما كره وغيره لتسامر حثيفة
والحال ان كتبه او نداءها يختلف في التفسير في شواهدها في خمسة العرفاء عند
الناهي في تلك العرفاء في التناهي محفوظ في خارج موجود في تفسيره المعلوم
في اممهم في تلك التفسير من العرفاء في التناهي واسمها وفيه قال

ما ان اذ موجود والاممهم بعد وفيه تانف معلوم
وهو من العرفاء في الموجودات ليس من الموجود والمعلوم
والحال ان مقلد في قوله فاطمة التفسير اذ قال العلماء
للعرفاء في تفسير المعلوم وهو خمسة تفسير تانف العرفاء من
الاشهر في تفسيره فاستتت منهم في تفسير تانف العرفاء من العرفاء

هذا هو المصهور في التفسير
في شواهد العرفاء في التفسير
ان المصهور في التفسير
في شواهد العرفاء في التفسير

تفسير المصهور

في تفسير

وتسمى منبها عن غيره وتسمى **الغنى** وهو الوجود المعلوم أو ما
 يكون متصرفا في الخارج وهو الموجود ولو هو المقدم ومثل ذلك
 الوجودية وقال المتكلمون تدعو بتعريفه فيكون الموجود وان يكون
 يستلزمه وهو الحال كالأجسام والاعراض والحال بأنه عندئذ
 موجودة في الوجود ومنه في نفسه فإبته بوجوده **وهو** الوجود المعترف
 المقدم **تدعو** في نفسه وهو الشيء والثابت وان لم يتحقق **المتكلم**
 وهو المتكلم والثابت كل المتكلم في الاعراض هو الموجود **والا** هو
 المقدم **وغير** المتكلم **المتكلم** **ومثل** المتكلم **في** الثابت **أعم** الموجود
 والمقدم **أعم** **من** المتكلم **وإن** المتكلم **منه** **وقال** المتكلم **الاستقلال**
 بالذات **بأنه** **هو** الذات **الموجود** **وإن** لم يستلزم **وهو** **الحال** **في** **الغنى**
 كما لا يخفى **يعلم** **أن** **كل** **له** **تدعو** **ما** **هو** **الموجود** **وإن** لم يكن له **وهو**
 المقدم **وغير** المقدم **الموجود** **الذي** **فيه** **وغير** **هو** **الحال** **الذي** **يقبل**
 العدم **لأنه** **هو** **الواجب** **والذي** **يقبل** **هو** **الممكن** **والممكن** **الذي** **يقبل**
 موضوع **أي** **يكون** **مادة** **فيه** **وهو** **الحال** **وإن** **ما** **لا** **يكون** **كذلك** **وهو**
 المقدم **من** **قوله** **تدعو** **في** **الحال** **فإن** **من** **عنه** **الموجود**
في **نفسه** **وقوله** **والمدعو** **فإن** **من** **عنه** **الصفات** **العدمية** **وقوله**
فإن **منه** **بوجود** **فإن** **من** **عنه** **الصفات** **التي** **هي** **غير** **موجودة** **في** **نفسها** **وغير**
قائمة **بالموجودة** **وغير** **في** **قوله** **في** **نفسه** **المتكلم** **يقوم** **بما** **لا** **يوجد**
الشيء **على** **زعمهم** **فإنها** **وإن** **كانت** **معملا** **للصور** **التي** **هي** **موجودة** **لأن**
مفهومها **سائر** **بها** **إن** **ما** **لا** **يوجد** **فيها** **مفهوم** **أحد** **في** **الصور** **مفهوم** **الشيء**
قوله **للعقل** **في** **نفسه** **تفسيرها** **فإن** **منه** **يقع** **الشافعية**
فإن **منه** **يقع** **الشيء** **قوله** **ما** **لا** **يوجد** **فيها** **لأن** **منه** **يوجد** **وإن** **تسمى**
وإن **كانت** **هو** **والمعنى** **لأن** **العلماء** **في** **التقسيم** **غير** **من** **عنده** **لأن** **التقسيم**
المعترف **بمعنى** **هو** **الشيء** **والممكن** **بشيء** **الذي** **لا** **يوجد** **حال** **العدم** **وكذا**
تقسيم **العدم** **بشيء** **الذي** **لا** **يوجد** **لأن** **الشيء** **الذي** **لا** **يوجد** **هو** **الشيء** **الذي** **لا** **يوجد** **وإن** **تسمى**

المعلوم

الذات جاز العوان ليس الحال
وهو له غير موجود
نفسها لا حشر زيد

الشيء ما ليس بعنصر ولا قابض يستقيم من القابل وكذا انك لا تقول بانها السمت
 غير ان بعضه في اثبات القسم الثالث وتوقفه في الخور وهو التثنية وسيله
 قولنا المكفوف الى المعتدوم معقود في نفس الامر لا تقبل له حال العلم وان
 كان ممكنا لانما تقول السمت له من المعتدوم وليس له من غيره **قوله**
 بعد ذلك ثلثه معلوم لم يتعدوه في الحال انما هو عباد التثنية بل بالوجود والذات
 اعلم هذه عن الموجود والتمار وهذا على ما مشتق من المثال من الاستيعاب
 في كنه معلوم في غير من المثال المستوعب ولا يتعدوه **قوله**
 ليس من الموجود والمعتدوم ثلثه يقع كنهه في كنهه انما هو موجود ولا يتعدوه
قوله والمثال ضربا البعث الى المثال فوئيلان معلوله وهو العلم السمت
 وغيره للتثنية والذات النفسانية فالسمة المذكورة العلم والمثال
 فان اياته معلل بتمام العلم والفكر وغيره المقتلعة في السامع
 ولو ناولها ما ضاهاه ذاتها ليجاز له ان تدل العلة وسيله في الكلام عن الحيوان
 في اثبات الصفات بانها من هذا ان شاء الله

حق الوجود

حق الثبوت في الاشياء هو الوجود خارج الاذهان **قوله**
 هذا تعريف الوجود الخارج جميعا من ان تصور غير ذي علم له
 الوجود لا يعرف والذات غايبة اليه الشئ وخصا من انه يدعى **قوله**
 ثم يدعى جميعا في ثبوت الاشياء في حق بقية الاعيان الوجود
 الذاتى والمثال هو شئ غير من المثال او بمعنى المقابلة في حق ثبوت
 الشئ وتسمى بقية الوجود كذا الشئ وان يعاين وهو وجوده **قوله**
 المراد بالغير الخارج وبغيره المراد بالذات العلم والذات
 هو ثبوت الوجود حال ارضية للماهيات **قوله** ومعرفته
 انما يقضى تقدمها للماهية به علمه كحالها وطبيعته

في السمت الاربعة الصفتى والوجود في ثبوت الاشياء هو من اثباته
 صفة اخرى وسماها وجودا وتسمى به في ان العلم بالوجود
 تقتضى حصول الشئ والذات الوجودية في حقها

الذات

بفقيه شاميه به انصافه مسبووه و حصوله نفسه لا هو اليتفق
 في نفسه مسبووه على حصول شيء له بل هو كل حصول شيء له كونه حصوله لزوم
 الدور على نفسه قوله انه يتفق في نفسه للمساخفة بينه وبينه في نفسه كون
 الوجود في الوجود عينات او حده لها وجوده في نفسه بل في عينه ان يتفق
 على نفسه والمساخفة في الوجود وباللها في مدعاه صديقه في قول من اجاز
 لا كسر التمام ان يتفق بالوجود في نفسه للمساخفة بينه وبينه في نفسه
 وبيانه العاقيبات والعاقيه متوجهة للوجود

ثبوته تمامه وصورته في القدم بناتبه مستلزم للقدم
 كالأوجه في الجناس والمخارج وذاك باكل الحكم المماثل

شتر
 شتر

وماروا في ذلك شهر بشان في هذه العاقيه بالعميان

الاشتباهات في القدم موصوفة في موصوفة ثابتة وهو الوجود النسبي
 كما تر عده المعنى انه في قولهم المستلزم بنفسه والاعلا ستم في انبساط

القبول مستلزم الدور في مخرجه في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي
 من المعنى في ذلك المماثل وانما واعى في قولهم المستلزم في المعنى في انبساط

في القدم على حده في مخرجه في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي
 لانصافه في الوجود النسبي في القدم ووجهه في الوجود النسبي في انبساط

الغايات وجوده في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي
 انزال الغايات في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي

ذاتية في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي
 بها وفي الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي

الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي
 في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي

المتعدد في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي
 انتم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي

او ابدأ في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي
 في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي المستلزم في الوجود النسبي

بحث الوجود الذهب

جوهر او غير واولونا المصاحب انواع كونه انما هو سواء اوبيا وشبهه لا

كس وجودها المعروف بالاعتبار ليس بنات على المرطبي
كثيرة الحكماء على التمام انقرا المخصوص عن اهل الكلام

تخرج من كونه تحقق وهو الوجود الثابت **الحق** **تشر**

افتح الحكماء عن ثبوت الوجود الالهي بوجه من سبب ان اذ يتصور

امور الوجود لها اذ تخرج وتضم على لا الا المتصور وبلا استطاع عن القهر

وبلا المتصور كونه محكوم عليه بالاشياء الثبوتية من وجوده واد

لبسرة الاعيان وهو الاله والاشياء المستقلة وانه يتصور والحزن

والمرودة والاستقامة والاشياء في وجودها ما هي في الوجود

لحارث ان اتسارها بزيادة مستقيمة مستديم بها وانه لا يحصل

وردة اللاتم باذنا لا تسير امتناع اجتماع الضمير في الاله والتسفير

والتميز اما يلزم ان يكون الاله قادرا على الوجود وهو متصور **قول**

تخرج فهو ينفق البسرة فهو تسام ما قبله المخصوص من اهل

الكلام يقولون الثبوتية انما تتحقق في الخارج والوجود لها في كل

والتعقل عند ذلك عن رتبة القوة الالهية والاشياء من غير حصول

المعقول في الاله الى الوجود بالسر والاشياء على ذلك الاله وانه يتصور

تخرج وادام الاله المخصوص بغير وجوده على المخصوص المخصوص من

الفرق في قوله وهو الوجود الثابت في المصاحف الالهية المخصوصة بالاهم وليس

بثابت كماله في كل من رتبة كماله في كل الالهية عند الاشياء كذا

بما لا يشبه اذ يشهد بالعلم والفاضل والامام مضمون في

بلا زيادة في المعقول في حيزه التي يعرف الاله في كل

بما لا يشهد في الصالح بانه كماله في كل الالهية المخصوصة بالاهم

بما لا يشهد في الصالح بانه كماله في كل الالهية المخصوصة بالاهم

بما لا يشهد في الصالح بانه كماله في كل الالهية المخصوصة بالاهم

المصنف

لا يخلو شاهد اولها وتماما لادوات وانتم لا تمارون في الاشياء
 الوجود بصفات دسسته وتماما لادوات وتماما لادوات وتماما لادوات
 ولا يخلو شاهد اولها وتماما لادوات وتماما لادوات وتماما لادوات
 مغفول النواحي الا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 وقولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 انتم الغلا سعة الزيادة على المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 الواجب ان لا يشتم على المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 جانه لولص الوجود او في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 ردان زيادة في المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 الشبه ورواية العقل ان الوجود اذ لا على الذات مستتر فيه اشتمال
 مغفولنا وسمى المولى شبيهة الفول بالزيادة ليلبا بالاشتمال اعتقاد
 المعتد اذ هو قولنا بالسر عند الشبه والذوات البينة معناه ان
 الموجود يمتاز عن غيره في قولنا الشبه به انه وسببه الا ان اشتمال اوله
 قولنا ان الوجود معتد في قولنا الشبه به بالذوات وتماما لادوات
 او الوجود والاشتمال انهما من كلام ابن التلمسانه وتماما لادوات
 من قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 انتم الغلا سعة الزيادة على المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 الوجود الواجب غير زائده على المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 من قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 غير الموجود مطلقا الواجب والممكن كما هو من قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 بغير الغطاء المستفاد من قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 انتم الغلا سعة الزيادة على المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 المعنى له على الوجود زائده وانتم الغلا سعة الزيادة على المعنى له في قولنا ان المعنى له في قولنا ان المعنى له
 عن والماهية مطلقا بمجمله بسببه وضاهام مجمله
 وثالث الافعال بالانحاء البر والتركيب والتمساح

والاشتمال

ان لا يرد له السؤال امر متتابع بما يذكر من التواتر والتدرج اعتر
 صر وفسحة الموجوب واجب الوجود لذاته او غيره اعم في المقصود
 والتقسيم للمقدم وواجب القدم لذاته او غيره ثم ان تقدم
 والاعتناء بالوجود بالانفسى الى الحديث والالفه سم
 مثل الالفه فلهذا في العلم به وانما هو القوم ليس هو القوم
 جوازي وجوده اذا ارد ان يثبت كونه مع وجوده لذاته
 الا بالوجود فلهذا اذا قسمه الى الالفه المعنى فلهذا
 يمنع من ان لا يختلاف بين الالفه المعنى والالفه وصفي
 الموجوده ام ان يكون مرجحاً فهو ذليل للقدم اولاً والا للمصروف لذاته
 والشان الواجب لذاته والقدم ذليل مرجحاً فهو حق احتمل ان يكون
 لذاته غير اشبه كنعلم العار والاحتمال هو فوجه جنون لازم الوجود
 وقد يعم ويتفرقة ابان واجب العلم كما يعلم المولى وقد لا يكون
 واجبا للقدم لذاته بل يجمع بين الالفه وفوقها القوم كنعلم العلم بقدم الوجود
قوله به ان تقدم الالفه بغير وجوده والالفه مع الوجود مرجحاً لذاته
 وان مراد الالفه هنا المعنى الالفه في الالفه المعنى المقدم **قوله**
 والالفه في الوجود بالانفسى المستقيم قد صرح في العلم ما يتعلق به من
 كلام الالفه وشبهه **قوله** جوازي وجوده لذاته الالفه مع الالفه
 المعنى ان يرد من انفس الوجود معتمداً الى القدم والحادث صامراً من الالفه وهو
 وجوب وجود الالفه الحوادث او اسلاف وجود الواجب الالفه وذاته الالفه
 بين الواجب لذاته والالفه لذاته الالفه بوجوب الوجود وفوقه واجب الالفه
 الالفه المعنى كما انفس الالفه كذا في الالفه والالفه في الالفه المعنى
 صدره بوجوب الالفه وفوق الالفه المعنى وسنده كذا في الالفه المعنى
 الزمانية بالانفسى في الالفه المعنى ومعنى قوله به ان يرد الالفه المعنى
 الالفه المعنى الى الالفه المعنى كذا في الالفه المعنى **قوله** يمنع من ان لا
 يختلاف بين الالفه المعنى والالفه وصفي من الالفه المعنى مع الالفه المعنى

الخام

الذات والوجود المتساويين فيكون في جميع الوجود اليه عن طريق الوجود
السمائي والاسموي في الحقيقة وذلك مع القول والكارهية في
تقسيم الوجود كما في العلم والقدرة والملك فهو من تقسيم الوجود الى المقتضى
وهذا من حيث هو في ذاته في نفس العلم والملك الموصوفين

مع نفي وضع الوجود المقتضى
فلا زاد ما هو في القسمة
لواجبه وممكن مستلزم
في ممكن والقدرة ما قبل الوجود
في كونها ماهية في الوجود
تبايناً حقيقياً وملائمة في

وجود واجب وممكن في
ضمير فالواجب في الوجود
في وجود واجب ووجود الممكن ووجود الوجود
تلازم في النظر عن الوضع واللغة وهو في التسمية مشتركة بين
القسمة على ذلك في الوجود المشترك كالغير وان في موضوعه على الوضع والضرورة
والمقتضى كذا في السبب والشأن في التباين في الوجود
مقتضى في طبيعة التسمية في الوجود في الوجود في التسمية

ان الوجود السببي انما يتبع الاشتراك في معنى وجوده وتوابعه من الزمان والاعتبار
في الوجود والاعتبار في الوجود المشترك في الوجود في الوجود في الوجود
قولاً في الوجود والماهية المشتركة في الوجود في الوجود في الوجود
وهذا الواجب في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

والواجب

في الوجود

في الوجود

فبعضه المسمى بالوجود مع منه ونحوه لذلك صده في شرح القول العرفي
 ان زيادة الوجود على العاشية العقلية العقلية العقلية العقلية
 لم يحددها في الوجود والاشتمال على الوجود وانما الوجود كس
 وبسببه وغير ذلك في اقسامه العقلية بل الوجود لا يتغير بل يتغير
 الجسم بالية في العقلية ليس لها وجود مع ذلك العقلية العقلية
 بالوجود ووجودها في الوجود العقلية العقلية العقلية العقلية
 اعاد ان يكون وجودها واما هيبة انما تكون في الوجود العقلية
 ووجودها في العقل بل يكون الوجود زايده اذ لا في العقل التفرقة في
 هذا الاشياء في شرح الكون فوكه وقد في العقلية العقلية العقلية
 المعقول بالوجود العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 مع ان عليه في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 اي في امر في الوجود مشتق في العقلية العقلية العقلية العقلية
 ويوا الوجود العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 الوجودية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 هو في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 لا في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 اعاد ان يكون العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية

في القول بالاشتمال والوجود العقلية العقلية العقلية العقلية
 واما انما في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية

ان يثبت في القول بالاشتمال والوجود العقلية العقلية العقلية العقلية
 في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 الواجب في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية
 في العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية العقلية

انظر ان الخارج على ان الشايع لا ينافي الكاوار ان يقول الله مستشرق
 في الدعاء وهو معناه لا يكون بالثبوت شعبة لا بالثبوت والحق
 كقولهم القدر في الاشارة الى جهة والزيادة للمعتبر
 وذلك معقول بله الوضوح والذوق اما هيئة السجود
 لولم يكن العلمت **حرف** في قوله التالي ففقدت
 فانه الجواب منع زعم التالي على انه لا يرفع في المثال
 وهو التزام انما معقولة من حيث جملة وهو مقصود
 من افعال الممكنات الواهية **الاستغناء** لهما السابعة

مثال التسميات وما فعل الى العسار انما ينسب الساميات بانها
 موجودة في نفسها ليستفاد ان الاشارة في الوجود ليس في التسميات
 متبادلة بل هي في اجزاء وجود البار معلوم وما عرفت من معلوم انما
 والمعلوم غير ما ليس بمعلوم قوله وانما في العظم في الاشارة في
 ليس اشارة الى العظم والى العداة العظم كما انت ومعنى قوله
 والرد للمعتبر ان الرد انما يكون لاهل الاعتناء والشكر كما ان التسميات
 واخباره قوله ذلك لا معلومية الوجود اليه الاشارة في تلك الوجود
 التي وقع بها الاشارة في وصفها من الاشارة في وجود البار معلوم انما
 وما عرفت من معلومية كذا يستمر وجود البار في علم ما هيته قوله
 لولم يكن العلمت غير علمه اليه في التسميات ووجه لا يهمل في الفهم
 بار وجود البار العلم انما في العلم ما يستمر ما هيته علم معلومية لنا في
 بهت اذ انما العلم ما ليس بمعلوم والمعلوم ما ليس بالعلم وان
 يكون معلوم المقوم ووجه اضعف في الوجود المتشابه ما هيته عند اليه
 ليس الممكنات وان لم يقرب الله في العلم الممكنات ضرورية في
 وجود الممكنات علم فينتج هذا الصواب ولا يفتقر الى الاشارة اليه في الوجود
 في سائر اقسام العلم في علمه كانه من قوله انه لا يفتقر الى الاشارة اليه في
 ما علم يشبه لتسميته في الوجه انما استواءه ما هيته في العلم الممكنات

التسميات

ثبت له وجوده بخلاف سائر الوجودات انفسهم ويبين العلم عن شئ
 المتوهم ان الوجود معلوم ولذلك قيل ان العلم عليه شئ من ادق
 معلوما قوله فالتالي هو ما صنع في القائل على التكاليف والمفاد ان
 وهو التزام انها معلومة من حيث جعلت هذه النظر في القول القائل
 وبما ان هذا القول انما هو العلم من غير منع فلا القائل على ما
 انما هي تفرغ عن معلومها كذا ان هو معلوم من حيث جعلت لانها
 له ماهية بخلاف سائر الممكنات وان لم يعر بالعلم والاشياء بالضرورة
 نوفر وجود الممكنات على مقتضى ما فيها وبما جعلت ان اراء المستند العلم
 بالتحقق في سبيل التعيين مع العلم من انظار امر الله عليه علم
 الوجود غير ان الله عليه ان يكون منزهة والبقية العلم بغير التعيين
 القائل ان يكون ما في علمه من ان العلم للممكنات يثبت له وجوده بخلاف
 سائر الوجودات وان اراد العلم بالجملة في علمه من حيث جعلت
 كما سيوفى وبهذا الجواب عن الاعتراض السابق وبما ان العلم
 قوله وما هي من علمه معلومته انما هي معلومة من حيث جعلت قوله
 وبما ان العلم من ان العلم للممكنات الواهية اليه ان وفقت انما
 ما هي من علمه من حيث جعلت العلم من ان العلم للممكنات انما
 ان العلم للممكنات والادراك ان العلم من ان العلم للممكنات انما
 العينية وفيه انما هو من الكلام السابق في العلم من ان العلم للممكنات
 كما هو ان العلم للممكنات من العلم من ان العلم للممكنات انما
 انما اللزوم هو كونها ماهية بل الوجود عدمه والاشياء
 منع قيام الشيء بالمتحقق لعدم ما قابل في العلم من ان العلم
 انما الشيء على ان الوجود غير انما علمه من ان العلم للممكنات انما
 الماهية علمه هو عدمه في نفسه فيكون الوجود قابلا للمعلوم واللازم
 بل ان العلم للممكنات وهو العواد بقوله وانما يثبت القسمة الثانية
 وغير الاستغناء منها في صنع قيم الشيء بما ان العلم من ان العلم للممكنات

وهو ان العلم للممكنات
 انما يثبت ان العلم للممكنات
 بل الوجود عدمه وبما ان العلم
 من ان العلم للممكنات

اشياء

تقوم المشقة بما لا يكون مساها وكذا الوجود بما لا يكون مقادير
والا اجتماع الشذاز او التفسير وفسول المواقف فيمنته انما التفسير

كما قالوا الوجود قائم بالادوية من حيث هو غير تخفيفه
فلما وجد ما يكون بالوجود قائم وجودا في نفسه في الوجود
وان لم يقدوم في نفسه مساها في مناقض المثلث

ان التفسير الامر ان هو الوسيلة وذلك في التفسير في الوجود
هذا الشارة الربو ابا عن التفسير في الشرح ان قالوا ان الجواب لا يسمى ان
الوجود انما انما زيادة اعم الساجية في وجوده في الوجود في الوجود

بالمناجاة من حيث هو في المناجاة المعصومة بالوجود او القدم في الوجود
في هذه الجواب الصائبة من حيث هو في الوجود او مقدم في الوجود
على مدعيه العرفية في ان الاول انما هو الوجود بها كما استلزم في الوجود

الوجود بالوجود الا يتصور بالوجود في الوجود في الوجود في الوجود
واجتماع المتساوي في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

وقد ذكرنا الدلالة في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
لاننا نعلم ان الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

تفهم المفهوم بالمتساوي في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
قد علمنا اننا نعلم ان الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
انما هو في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

العدا في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
وما حده عن الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
وغيره الا اشتراك الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

وتعلمون

الوجود

البيوت الاواني لانه افضله وكالتبيين عنه

بشر

فما انما هو ففانما كالمسمى مع البياض ارض بيضاء العنكبوت
البيوت الاواني لانه لما ففانما وكالتبيين عنه وهو لانه
واراد بالغير المسمى ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما
الوجود والذاتية بسبب القوايا المتعارفة والزيادة وهو بعد انما هو
منه يتنازع في احداهما فالآخر كالتسميع مع البياض منسار والاشارة
الما فيه باعتبار المتنازع وتبيينه ففانما ففانما ففانما ففانما
الذات مع الوجود ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما
ما فيه مظهر على وهذا لانه انما هو ففانما ففانما ففانما ففانما
الذاتية المسمى والواحد عنه ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما

الطائفة

قوله ليس له كنه ما شوا ان لو هو ذواته الما فيه ففانما ففانما ففانما
في الموضوع **قوله** ما لثابته انما هو ففانما ففانما ففانما ففانما
بسبب المتغير لانه في ذاته كنه الخارج عن المتغير ففانما ففانما ففانما
الذاتية في وجوده ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما
قوله داع ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما
المسئلة **قوله** ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما

ح ولا يدرك العلم الزيادة في وجوده بغير العمل الا بالذات
وقوله في العلم الموجود في وجوده في وجوده وهو موجود في وجوده
كذا في الظاهر مع التصديق في التصديق في التصديق في التصديق
الذاتية ليل في التصديق في التصديق في التصديق في التصديق
كانت اذ هو في البواب العمل ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما
حاصل التواضع والاشيقان كالتعب والمنازع ففانما ففانما ففانما
فانما في المول كالموضوع مثل الفعيلة التي في وجوده
غير في الموضوع في المول واحدة في الوجود كما في المطول
ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما ففانما

في العمل

ويظهر العمل في الاتحاد لنفخ واردة في الاستناد

صمغ الغلاب في وجبة العلق
 كالجوامد في المصوم
 ونفخ العلق موجود في
 من نفخ وجوده في نفخ
 ان واليها عدم يلا في الوجود على العود في نفخ عمله عند الاورد
 عينه وانما يوجد في العمل مع الالها في حبيبة اللين في انما العلق موجود
 ونفخ في انما نفخ في في انما الوجود موجود في انما في حبيبة اللين
 كما في الالها في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 انما في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 العلق في انما في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 موجود في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 وما في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 ونفخ في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 كونه موجود في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 بالمدونة في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 انما في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 موجود في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 يدري في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 وجود في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 جعل في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 مستفاد في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 الموجود في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 هو في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين
 لا في حبيبة اللين في انما الوجود في انما في حبيبة اللين

ان قيل في المدلول المستوي بانه في ذاته توحيد كالتفكير الاول وقد لا يكون
 وقوله ان نفس ليس هو محصل الوجود ولا يناسب الكليات بل يناسب الذات
 لتفرد الوجود والتميز في مرتبة الوجود فثبت ان المدلول المستوي في ذاته
 يدور اليه في ذاته وهو امر ايد على حقيقة الوجود لان المدلول المستوي في ذاته
 تارة يكون كغيره في مرتبة الوجود لان المدلول المستوي في ذاته
 من المدلولات والنسب وقوله في التعريف كذا في قوله في التعريف
 النفس كالتفكير والوجود بالذات لا يوجد كالتفكير بل يقع الوجود في العقل
 على الاطلاق اما جعل الوجود في مرتبة الوجود فمما يتوهم في بعض
 وحصل الاستغناء عن الخارج فيكون كغيره في الخارج من حيث كونه
 ومعنى الوجود الاطلاق في الخارج والحدوث والاقضية في قولنا العلم موجود
 مثلا في قوله في الوجود وجود المعلوم لا يتوهم في مرتبة الوجود
 التفصيل في التصور وان لا وجود له في قولنا السواد وجوده في قولنا
 السواد في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 على وجوده في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 هذا الوجود في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 لاجل التفصيل المذكور في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 المتوهم في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 على قوله في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 الموجود في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 من الوجود في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 بل لا يتوهم في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 او الوجود في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم
 في القسم الاول في انشاء العلم بالذات في العلم لا يتوهم في العلم لا يتوهم
 في القسم الثاني في انشاء العلم بالذات في العلم لا يتوهم في العلم لا يتوهم
 صفة في العلم لا يتوهم في قولنا السواد وجوده في العلم لا يتوهم

(الف) قسم الاول
 في انشاء العلم بالذات

الكلمة من الصلة
 المعروفة على

ص الشكر والتوكل معرفة المد مراد من
 في السورة الطرية واللهم ان شئت الاختيار وفي الاستل
 ثم كثر وثالثه والاشهر هو القديم في بعض النسخ
 واولاد بلطاجان للعولم الوديع في اسم عالم
 تعلم ما بقوله من ربحه ويصنع الوديع والوديع

أو الطر والتمنوع الوديع في المد من الله من الله
 يعلم بعضه وهو معتوق الألاسر الوادى وهو توكيد امر الرب وال
 الامور المستندة الى العولم في الاستدلال به سبحانه على العوائد والآثار
 كما كانا قد عليه أو في بعض النسخ انه علم ما علم الله من الامور
 وهو ظهر بالوالم كما سبغ الظن بوالله **الاستدلال** المستند الى اعتبار
 له سبحانه على قوله فان امره يدع الصالحين والغير فانما الاقضية وعلى
 نور العالما لله وانما في الاستدلال بالحق والامر كما في بعض النسخ وعلى
 علم نبوتها المقتضية في الحقيقة للاختيار في سنة الله علم حروف العالومين
 حسبما يات في بعض النسخ بوالله **الثقة** الاستدلال بالامر علم الموالين
 وهو عنده اتم العفة نسو كما سبغ في سنة الله العلم والحق
 وانما بها وتخصيصها أو في ذاتها على شيوها محبت احذ فلها ومعرفة
 في ذاتها هو محبة العالما في منتظم المنطقيات في سنة الله في العبادات
 علم وجود المهيمن وكوليه فادرا **فصل** في معرفة مراد من قوله تعالى
 على قوله تعالى المذوبين وتوحيها هذه الافان علم قوله في قوله في ذلك
 بالامر في علم ان يكون حقه في التبايا عتدا التوكرا كما تانية العرفية
 عمدة الاكرم وعلى ان يكون تالذام العرفية ياد علم ما احدا
 البسطر وجما لمة كذا سبغ في قوله هو الغناء يهري بعض النسخ
 ان هو الاذ بلا شبه المد في الاكثر في مر الرأى او في سنة
قوله ولا يابلطاجان للعولم المستند الى التوكيد في قوله المذوبين في الثالثة
 الوديع في سبب طبايا العولم على قوله في ظهور عظمها والوديع

١٧٥

في كل احوالها مع العلم على قوله يعنى ما هو له يريد ان يكون
 الفاعل على القيد ان يريد على القيد ان يكون وجوده المستقر او لعدمه
 فاعني انهما وليست تامة الا من كان قوله المقترنة قوله ويحصل
 المعنى الذي يريد ان ينظر في الافتراض ان يكون له وانما لا يتبعها
 ولا يشترطها الا ان يستند اليه الخواص الا ان يكون بعضها الكاوية
 فيستند اليها كسائر سببها

حو لولا يكن عوا غنيا ويلزم ان لا يكون الاستدلال امر يقبل
 بهما في الكرم بافكاره انما هو في حقيقته الاطوار
 بقبيحة وحالة الخبيثة وممونة بحكمة عربيه

والعلم في حقيقته هو معرفة فسيح
 هذه ابي اللغات اللغوية التي يكون قوله من اشتباها بالادب على اجابته التي
 لزم ما ذكره في كتابه انما هو في حقيقته الاطوار
 اعني ان كسبه او وجهه بافتها وجعلت اليه من حقيقته في حقيقته
 لا هو عند التثنية وجهه الاطوار كما هو في الجواهر المال به منه التثنية او
 واللو على الغاية العنصر والشك انما يتوقف على افتقاروه غير حقيقته
 مانع اوله واللو في الصيغة والقائه العائد لغيره في حقيقته
 في حقيقته الممكنا موجبا بل انه ولا معنى له في حقيقته لا في حقيقته
 فتدرك لليونان في حقيقته مثلا من الاستدلال الا اختلافه في مقبول
 العلة الواجدة ومضمون الصيغة الواجدة وكذا بعد استوار جميع
 الاجسام بما لا يتصل في الشك والمفارقة والنور والكل والشك
 والحيلة والموت في حقيقته وفي حقيقته الصفة هذه في حقيقته
 موجبا انما لا يختار في حقيقته الا في حقيقته الممكنا في حقيقته
 صريح العذر في حقيقته لا في حقيقته لم يخص شيئا من حقيقته في حقيقته
 بالحل في حقيقته من حقيقته الممكنا وفي حقيقته في حقيقته
 وانما هو في حقيقته لا في حقيقته ليعتبر في حقيقته الممكنا في حقيقته



خبر، مختلفا كما خوارا من خلقا مختلفا في الاعمال مع مثله وبشبهه
يقولون مختلفا لم يختلف مع مثله بسبب اشتراكه في حقيقته
فولده اعلم ان خبر البيهقي في التسمية على ان قوله في الاضطراب
وغيره ان قوله جملة من الخبر عن قوله في الاضطراب
منحورا على الاعمال

كم فالر مع التساوي بينه وبينه وبالمرجع وجوبه امتنع
في انتفاء الاختيار والجواب في الامانة المرجع اليها
في ذلك القدرة والعطف هو الارادة في هذا العطف
وفي جملته العطف بالاختصاص
ما هو في العطف بالشيء في تزيينه كما مر في الحديث

قال الشيخ ابراهيم في التسمية اربعة اعتبارات علم فاعلم في الامانة
العلمية في العلم والاختيار في وجوده وفيه في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
علم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
توجه علم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
واجبا وخرج عن كونه في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
هو العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
الاخر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
والعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
والعلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ان العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
ولم يفتقر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
مختلفا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

وجدت في هذا الكتاب
العلم مع

العلم سبوا من ان يباين مراده الترتيب العظم كما قال في التلخيص
 وعند سبوا من ان يباين مراده الترتيب العظم كما قال في التلخيص
 وقالوا ومعلوم الوجود والعدم واجب الاختيار فلهذا انعدم
 في العلم بالقدرة الاختيارية وكل ما اوجبه الاختيار
 ولا يجوز امتناع الا حشر بالعلم سببا للاختيار
 ان يوصف به وقد افترق
 لا يخرج المصنف عن اصكانه
 لولا ان كان المقدم بالعلم لزم
 الواو موجودا ومعلوم ما حقه على مقدار ما قال المناجور لكونه لا
 لا يراى اختار ما سبوا من هذه القضية ايضا وهو ان ما على التلخيص
 وجوده وما على عدمه واجبا على ما يستنتج وجوده ولا يلزم العمل
 والاشياء من الواجب لا يستتبع وجوده لزموا المكتة الترتيبية ذلك ان
 والبعال الثاني والاختيارية المضمون به لا يوجب الوجود الا بالاختيار
 اختياره وذلك لان المضمون به لا يوجب الوجود الا بالاختيار
 يستلزم الاختيار وكما ان وقوعه بالاختيار واجبا لا يوجب الاختيار
 بل يوجبها وكذا لان المقدم به لا يوجبها او انصح المؤلف
 على ان يفتن لما قلنا ولا بالماله في هذه الجواب يقال ان المقدم به
 المصنف بالاختيار لا يوجب الاختيار بل يوجبها او علمه بوقوع المصنف
 بالقدرة لا يوجب القدرة او المقدم به لا يوجبها بالسؤال واراد
 على الاختيار وعلى القدرة معا وهذا مستلزم ولهذا انصح المؤلف
 على عدمه او من ذلك المولى لا يثبت الغاية او التعديل او اختيار
 لما اوجبه معنى العلم لا يوجب العلم سببا للاختيار انما يفتن من
 القدرة او يفتن لاجل القدرة بمعنى انه مستلزم لها فلو
 ولا يجوز امتناع ذلك بالعلم سببا للاختيار الغاية انما هو مشهور

لشوق بالاسم المعلوم لعدم مفاد وادار او متع فلو العار بالعلم بروحه
بالمفاد وانه لمتع من وجه الامداد والنسالة باطرافها وقال المتع
مفاد وبعمل اركانها المتكافئة فهو وجه بالمفاد وادار
لا وجه بالامداد فمتفق عليه

وهو جواب الامور الجزئية تصور اختيار نرد الامور
ليس بشرط فانه في النظر كذلة العدم منكم الاصل
بالفهم الفهم ان يفعل لا يتركه عند لا

نشر
علم

او هو جواب الامور والشيء من فوله ومعلوم الوجود والعدم البين
ونحو شامل الوجودية والحظر والابتكار والاربعين فهو فعل على كل
معلومات وهذا المعلوم معال في معلومة الوجود واجبة ومعلوم العدم
متفق عليه وهو العلم موجب بالاشياء لا بالاختيار الحاصل في الابتكار والاربعين

بانه لا يمتنع وجه القادر تصور اختيار الترتيب عند اختيار الفعل لانه جمع من
تقدير الاختيار والتعليل لا عن اختيار الترتيب وبالعدم انتهي فوله

عنه في اسم من
قد الترتيب

مفاد التعليل او جعل الصواب في الترتيب من الفعل على الاختيار
ان يتركه عند اختيار العمل ليس له في حقيقته ولا في كفايته بل ان

يعمل الترتيب المعلوم الوجود لا ياتي في القدرة والاختيار وان كان غير منتهى
من ترتيبه حال بعلمه والحوادث الساجية من فعله والعدم والتترك

في علمه ان يتركه على ما جعلوا بالترك ومنه حال الترتيب والعدم
اختياره في الترتيب لا يتركه الا في الترتيب والعدم في العلم

العدم الاصل في العلم الذي يعمله المقبول في تسمع منه الصلابة الخيرية
في الترتيب من العلم ومعه قوله بالجنسي

فالمعنى الذي في العلم يجمع منه العلم فيما لا يزال
واعترافه في الترتيب استفعال مصنع حصوله في العلم

اجيب في العلم حصول الترتيب من حيزه مستهين بالعدم في نشر
الاختار الباني في قوله في العلم لانه يتبين ما هو من العلم في الاختيار

بالتصريح

الحال لا يسلم لانه مبني على الشرط المصواب الاستقبال نحو المستعمل
 في الحال وليس كذلك بل شرطه حصول المتن في الحال من الاعداد في
 المستقبل فيستقبل ككلام المولود اسم زمان
 في حاله الخليفة اليه بعد ليس بعد ولا يصح
 ان لا يزم الكول حدث او فعل او قدم المفعول عنه العاقل
 فانه قد لا يح في العاقل فلا يزم العلة والمعلول
 ولا يزم الاخر وبعونه الجعل باز او يثبت الاصل
 ان قدم الشرط وبعونه المانع قد يزم فعلها بلا ضم او يغ
 ان يزم المانع منه الا ان يزم بكل وجهها بما لها عمل
 وفي النيات ان يزم الموقف بياره على ما تفسر
 ان يزم منه التردد فهو الاول اولها في العاقل ما يزم
 وما لا يشره في الثاني اوبه في الثالث في بيان شر
 كل موثر لا يعملوا اما ان يزم من الاول لا يزم مع من التردد كالجهد في العاقل
 العاقل وان لم يزم من التردد فهو الموقف بالذات والموجب بالذات لا يخلو
 اما ان يتوقف على العاقل في وجوده شره وان شاء مانع اولها في وجوده فهو الشبهة
 وان لم يتوقف فهو العاقل في وجوده شره وان شاء مانع اولها في وجوده فهو الشبهة
 في وجوده الاول لا يخلو الموقف في الثلاثة ويطلب على ذاته نوا وجبه في العمل وبوجه
 في العاقل بالكون ذاته علة او وجوده وان علة والمعلول يتلوا مع والجمع
 في جعل التعداد احدهما عن الآخر فيلزم اما قدم العاقل في ذاته او وجوده
 الموقف لحدوث معلوله وهو معنى في الموقف لانه لا يزم الا في اليبس وكذا في
 قدم العاقل وحدث العاقل بالظن العاقل في وارفت عليه في جميعه في وجوده
 في وجوده في شره في الشرط ان كان حلا في الكلام في حذونه كالكلام في
 في ذات الكائن وينسلسل وان يظل الموقف عن هذه التعداد في اللازم منه
 في حال العاقل كالكلام على قدم الساتع وان كان في جميعه في العاقل في وجوده

بعد ما نرى في الكائن الاول ان لم يوجد معه مانع في الكائن او قد نرى الموجب ان لا
 مع شريكه وان شريكه ما معه فيتم فذم العاقل وان وجد معه مانع في الكائن الاستقلال
 زواله لا ما نرى فذم استقلاله وكذا يجب ان لا يوجد العاقل في وجوده والى
 هذه النظم المولية بقوله ولا زواله في وجوده والقول الآخر ان يرفى الا ان يفسر الخفاء
 لانه مقابلا الا في قوله ان ذم الشرع في المانع ليس في المانع من المانع بل في
 بعده بحسب البيت السابق وان وجد الشرع في المانع او ان يفسر المانع به لزم
 ذم فعل المصلحة وهو وانما في قوله ان يفسر المانع منه في الكائن انما في البيت او يفسر
 ووجد مع نفسه مانع في الكائن وانما فيها لا يفسر له عدم الغاية في قوله انما في الشرع
 في ذلك الثاني انفسه في الشرع لا استقام المانع شرعية المانع في قوله انما في الشرع

وذكر وعلم موبيا المختار على حداثته بالاختيار
 فيعلم الحاديات بعد الحوي وفيما علمه في العجوة في

كقولنا العاقل حادته وكل ما هو حادته في المانع من

جمله هو في العاقل بعد له في الحوي في الكائن في المانع في الكائن في الكائن
 واعلم ان حادته استتمت من الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 الاحاديث في الاختيار وجوده يستلزم وجوده في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 فوله في علم الحاديات بعد الحوي في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 الكلام في احتياجه والاختيار بعد حوي في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 العاقل حادته ليس في المانع من الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 بالمحتمل في العلم بالاختيار في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 عندنا بالاختيار في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 على ما نرى في الحاديات في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 الاستقلال في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن
 والحرع والعاقل في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن في الكائن

هو والموصوفات تختص بما قام به العرف فنعلم ان علماء
الاول والسيوطي بالجملة ثانياً هما مثلاً الاثناسيا
اليوم هو اليشم فانك مع غم تجسم والايوم هو وبعنه يكونه متغيرا
كونه جزءاً من غيره ان يكون عينه هو ويذكر هذه السنن بلسه ويسمى مثله
على العرف ضروري فالعقول لبعدها الحسار حاجتها الساتعة عن التغير وهو
ثبت له هو المتغير وعليه هو امر اريد على ان يكون ام جمع الرنجهه وذلك
فيه خلاف يسوق على الخلاف في ثبوت افعالها في الاثناسيا قال هو هذا الاثناسيا اليوم
ومن ثمة هذا هو ترجم الرنانة او وجبو وكثيراً وانما الحس فيكون يقع
عليه الساتعة وهو السكارة وتقدر الكفاً وتعين بقدر المتكافئ الذي ان الع
لوعر صيد في الشغله والعرض المتغير القابض باليوم وفيه القياس باليوم
لحترار عن عباد الباء زعموا وينقسم الرمانا مشتمل في ثبوتها الحياة والاعمال والقدرة
والارادة والجماع الا يشتمل في ثبوتها الحياة كالقوى والشم والرائحة فويل
توكل في ثبوتها بغيره في فعله هو لا العرف هو عاقل

التحيز

التحيز

المفردات
التاسع

حصر العرف في حركات تسع صنفها العفل والفعالين
والفعل والفعول والمبال والمبال والوضع مع اضافة ضم الزمان بشر
فمن حصرها على خمسة الحركات المذكورة الاثناسيا وقد انقسم العلماء
فالروا السعولان عشر السعولان الواحد هو اليوم وتسع من العرف وهو
الامر والسوق والتوضع والمبال واربعه افعال واقامة والامر
ومسبب السبعة الاول تسمية العلماء ثم علم انها موجودة في الخارج
وعرف عنده المتكاسير امه العتبات في الوجود لها في الخارج فكل لا يحو اليشم
حاصلها في الشرح حصر الاسم في الزمان والوضع هيئة تعرض اليشم باعتبار
تسمية امه عنده الرمنون وتسميتها باليوم الخارجة عند القياس
اللاتكاسير والمبال هيئة تعرض اليشم باعتبارها ما يحيط به ويصفه
المفردات المذكورة في العشر وان يجعل قائم الشئ به غير ما دام هو
الشيء ما دام يحسب في الاضاحه وتسمى تعرض اليشم وبالعناصر الربعية

في افعال
والرمنون في الشئ
غير ما دام يتناول
العلمية ما دام يتناول

التحيز

المعروف
انفسه

أمر كالأبوة والبنوة والأبوة غير الفسمة وهو ما لا يكون حيث لا يقبل
بغير الحجارة عند منتهى كونه العباد وأما العباد وهو المقدار وانفسه المستعمل
أي وجود الكرم والقدرة المقدر هو الجسم الواحد والقياس العرفي الذي لا يوجد
التي نسبتها إلى الفسمة ويعرفها به أمر الوجود كذا وتقولوا انفسه الجسم
وأما إذا كانت هي والعلوم والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء
والأرادات والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء والاشياء

كس وما يحترق على نوع غير
في اليوم العدم لهذا انفسه
فلا يكون قابلا للفهم
ولتساوتها في الأجزاء
كذلك كالتحريك في
وكون ما ليس له نصيب
فيستوعب الجرم والكرام
نفسه ما غير بالمعنى

فدونها نفس المعين إلى الفسمة ولا ينقسم من الأجزاء الجسم والوجود
أفانما الذي اعلم نبوته في الوجود
فإنه لا ينقسم إلى أجزاء إنما هو موجود بالوجود والاشياء
وعلم الفهم من غير ما انفسه من شأنه ونعم من شأنه فيحصل من
الفهم أفانما أربعة الأجزاء الأولى من يقول الجسم المحسوس من
مراجه من شأنه وذا واحدة منها غير قابلا للفهم وجوده والوجود وهذا قول
أكثر المتأخرين والسكن في الجسم المحسوس من كونه من شأنه
بالفعل وهذه الغوايب من النظام والاشياء في قوله من يقول في الجسم
المحسوس من شأنه واحدة بوجه كماله في الغير لأنه قابلا للانقسام في
شأنه كذا يعنون انه يقسم الانقسام في شأنه واحدة ما مع
الجسم لا ينقسم في الفهم الوجودي وأيضا بعد ذلك الانقسام

المعروف
انفسه

ما يخرج من الذات فسميات الى الذات اجتمع عند الوجود انما نفوا انهم يفعلوا وعلموا
 نفعه بقوله الذي عنده ان يمتد او يوجد انشاء ثم صنفنا صنفه فان كان له عمل ابل
 بمعنى ان يظل لا يطاق الفلج والاعمال كما يمكنه بغيره ان يوجد شبره واح
 واما في الوجود الى الوجود فهو متساو وهذه اعم منه بمعنى الفلاسفة والاربع
 فوالمرحوم الجسم وبقوله وهو في نفسه المتساوية بالانفس متساوية
 وهذه النوع من السمة اعم منه في الوجود ان يمتد في قوله فلو يكون قابلا للقسمة
 البيت ان يلو يكون الجوز قابلا للقسمة كما يقول النظام انه لا يوجد في كل جوه
 لا يقبل القسمة وارجح ان الجسم ان يقسم كما يقسم في الا وهو فاد ان يقسم
 الذات العزلة كما قيل ان تقسم في جميع اجزاء العالم واللازم باطراف السور من ذلك
 بيان السامية انه بقوله ان تقسم الشيء الى ائتنا اعم وان تقسم الى ائتنا
 بلزم من ذلك ان تقسم المقادير الشريفة والقسمة والقسمة معا في كل اجزاء
 وقابلهما وانما يتصور في القسمة ان السويات معلومة الاستعمال
 واد ابريات القسمة ان ثبت التقابل واللائحة المتجانس في قوله
 التقاضي وهو الجوز قوله ولتساوت قدر الاكاد في قوله ان يمتد
 بيان السامية انما في قوله فيقول ان قال النظام ان السامية في قوله
 قوله كذلك في قوله فيقول ان قال النظام ان السامية في قوله
 لا اجزائه بالفعل وانما بنفسه بالفوز ويصاحف الا انما الجسم هو في قوله
 في السامية والسواء والحد والسكون اعني ان يمتد يكون ايضا في قوله اسوة
 في قوله صمد في قوله ساكن وبالنفس في قوله صمد في قوله صمد في قوله
 في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله
 لم يمتد عليه الا في قوله لا يمتد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله
 السامية في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله
 السامية في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله
 السامية في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله
 السامية في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله صمد في قوله

م

فوالنظام ويسار دلالة على حال من الحكماء ان العلماء يقولون ان كل جسم
 بالقوى خارجة لا تتساوى في كل ارض الا في وسطها بعقل
 قوله يستوي الخ لا او اذا البيت ان يكون على الارض لا يكون على الماء
 جازم مسلمة القابلية للثقل وسماوات الخ والمقارن هو نفس البيت
 قبله والنفوس النيرة لا المشاهدة التوافق بين الاجسام وبين الخ
 قوله جازم من المقابلة لراء الذكر في قوله البيت بالمشاهدة
 جازم اذ هو مقارن ومقالة المشاهدة

فوالوانثالثة في كل خط وقسم بتصميم تدبير
 جازم الخ وفيه الى ينقسم فالقوى اثباته لم يستقر
 والخط الوسط لا في الخ ينقسم بتصميم تدبير
 وقطر المربع كذا الخ كل من كذا خط ما جازم
 واما الجواب مع الخ الخ والوزن فيه ما مع الخ
 والخ يستجواب تدبير وتصميمه للخ ليس هو الخ
 من جازم الخ تدبير جواهر الخ تدبير
 احتج الخ استدل في الخ الخ جازم الخ الخ الخ
 في سنة الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 وهذه استلها الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 وفيه ينقسم البيت الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 لا يجوز الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 كما ينقسم مع الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 تدبير وعجز الا في تدبير الخ الخ الخ الخ الخ
 ان الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 البيت فلا تشبهه الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 الشمس بل الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ
 يلاف كذا الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ الخ

يصنع ناضج الجوهر من زوايا كانه ابيض والاذخر هو المصنوع من
 وهو ابيض يسمى الرخاء. فبعضه كالمصنوع ابيض ابيض المصنوع من
 في اسم النظم وفيه كل القسم المصنوع من العوض كونه كونه
 السرخ كونه المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 يفهم المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 ضاعه ونواك يداع. وفيه المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 اعاندر ناضج المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 الفاع دلاخ ويصير المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 جوهر منه موان. المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 اجزاء المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 موازها كونه المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 فولد من اجزاء المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 عواله المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 هذه المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 عددها المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 المشبهه المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 ويعو وادوار المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 لا ينفك بعض الاضاحك والمصنوع من المصنوع من المصنوع من
 بعض المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 بالاجزاء المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 التي ذكر المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 والسيور المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من
 في ريسج المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من المصنوع من

البعث او العوالم عن المنفعة المتأخران في السرعة انما اذا اخرج من واقع ذلك
القول بمساحة اعلم من مساحة الضلع فيكون ضروري ان يكون في كل جواربه
التي من بعد الجوانب الصلة وان كان من بعد عدل وجمالا يتعدى والمساحة بلا يلزم
ارثا واوتنا في السقف

في علم في الضلع مع العميق - كقول في التظيم بالنفسيف
بلا التفاوت في بعض الخريف - في الحقيقة له مستعد في
يسوق عند العميق والظلمة لها - يوالا كيتب العسائر ككلامه

والجواب في الوجود واللاشئ في الكلام بالبناء للمنتسبين
الظفر في اللغة الثوبيا وقد عتد النظام تمامه - وضع المساحة من غير ما
ولا الحاجة الى وانتم النظام القوي - ليتوضاها الا ان عتد في الوجود
جوابه في كانه لا يراه لها وذلك ان انتم علميا انتم في كونه مستعد في
كلمته ما انما يصاحبه وانتم القوي - في كونه في كونه في كونه
ويكون التغيير في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
ولا انتم في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
سما في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
تم في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
العلم في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
يرجح التفاضل في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
والاعتراف في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
ونفسها في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
مع العميق في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
الحق في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
مسأله في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
التفاوت في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه
من كانت احد مما اتوا في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه في كونه

وهذا هو الجواب قوله وكذا تشهد له مستندة كذا وقد اشبهت الذئب كذا
 حجاب عنها وهذا امر ارجو ان يسلم بشيء انه فعل به في القول وقد كوناها
 في المشرق فلو لم يسرعة التحضير والمهارة اليك هذا ايضاً التبعات
 بعينها فلو كان كذا بالمشاهدة امر خدم العبد يسرعة كذا امر العبد
 وذلك كذا امر العبد والقطب والذئب ما فتح الدار بين الذئب فلو لم
 تالمس في هذا الامر فلو كان كذا الامر بيننا فيسرع من سواد العود
 العود التي تروته وان جواهر الجسم متناهية وسواء الاكثر من مائة
 الذئب وبالله المشيبي يتعلو وهو الاكثر من سبب الذئب في المشرق
 على حاله والمبتور هو الاكثر من المتقارفين وهو سبب اقتناع القام وهو
 البصر ونحوه ان يتعلو باحوال القام بسبب ما هو المشرق

الخمس

عنه في الجواهر حتماً باليد في اذنا القام
 الجسم في حاله المتكلم في قوله فانما ذلك جوهراً في الخمس
 اذ كان احد مثالي مع التباين وفي النور من صا جسم واضح في الصبح
 لا بعد الجسم به في التباين وارجح التالي نسبتها لظواهر الاحكام
 معقولة كذا احد متعلق بالظواهر هذا امر له في قوله حتماً القام
 ويداد صا لينة او اذ فرت عظام قوامه في ذلك والعرض الواحد للجسم
 في قوله طلبها يقوم بهذا التباين في قوله كوسعوا قاعه والذئب لا يقوم
 بالذئب ولا يقوم في امره بعد ذلك فقال امر التماس في التماس في قوله
 فاليقين في اذنا القام وكله في الاذنا في هذا التالي عرض والصبغ
 كذا في لينة صا لينة اذ لا يعقوا الاجتماع ولا في قوله لا يبراشير
 في ضم الكرو مع الانتفاء اقبنا الانه في البلاغ
 لو جازاً اريد لتمام المعنى في قوله يلزم في الاذنا في
 منع في قوله كذا في قوله مستلزم في المنع في قوله
 والسبع من في قوله في قوله وذلك للذئب جميع خصائصه

قشر

الاعراض على حد من مقام امر انبساط حدوث الامراض كذا في القبر والالان وانما
 استلزم لو ايدضا على حدوث الاعراض وامسا الثبوت وذلك على علم به او غيره
 من قال هو ضروري ويوم على ان هذا هو مراد المولد فلو لم يمتد اليه العلم
 وانما هو حادث للظهور والانتفاء وتحتسب ان ذلك المولد على ان لا يكون
 مراد بالظهور والانتفاء، فتاوى الاحكام المتبحر على الجواهر وهو دليل ثبوت
 الاعراض كما سيبين ويؤيد عن التمسك بالحدوث غير بعد الاستصحاب
 وذلك قوله المذكور في الاعراض مشاهرة في تفسير دلالة التناوب على ثبوت
 الاعراض ان زوال الخلق الموصوفه انما هو كذا كما جده في الاختصاص وتعيين له
 الذي كان سابقا فيه بنوع ايداه في صور الاستصحاب العلم تا وانما العلم
 للاداء او التناوب انما هو كذا لان ذلك هو مقتضى والمقتضى انما هو الموصوفه
 او لا يرد في الموصوفه لو انما ثبت ثبوتها على العلم بمقتضى الاستصحاب
 بتعيينه علم، فتعين ان المدقق علم، وفي ذلك العلم بغير او التناوب والمقتضى
 كذا اختصاص التناوب في مثل الموصوفه او الموصوفه الموصوفه ولا يكون خصوص
 لوجوده في الممتلئ في جميع حركات التناوب والاختصاص التناوب
 للمصروفه ولانه كذا اختصاص المصروفه بغيره، ببعض الجواهر في بعض
 كونه تفرقا للعلم مع وجوده في جميع حركات التناوب والاختصاص التناوب
 وصل اليه من غير الصار يظهر باختياره في الوجود التناوب لانه ليس بعد الموصوفه
 مستلزم لوجوده في جميع حركاته في كل زمانه فتعين ان يكون مقتضى امر زوال
 وهو العوض في كل تغير التناوب فلا يكون في امده فيكون له اختصاص في جميع
 الحلقه له في جميع حركاته وهذا الدليل على القول بغير العلم وامامه انه بعد
 في العلم في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته
 كذا بعد علمه في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته
 والمراد بالعلم ان يتبين عند التناوب الموصوفه في العلم والتمسك بالعلم
 معناه الموصوفه في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته
 طال وما حصر عن غيره في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته في جميع حركاته

من عدم المعنى بالوجود والعدم والعدم هو الوجود
 من المعاني الشبكية قوله بل من يتصور ان يفتقر هذه المقادير على قوله
 لغام المعنى مثله بخلاف العاطية ويؤيد له وان زعمه لو جاز ان يسمى العرض
 للعدم لا يسمى ان لا يستحال عدمه وبقاؤه والسابع باطال السقم بمثله وهذه
 اشارة الى القول السابق الذي ثبت عليه بقوله بل زعمه قوله بغيره
 بكل ما لم يستلزم منع الانشغال والمنع من قيامه بنوعه انما كان عدم
 بقاؤه الذي لم يستلزم الامانة من احوال الوجود من عدم الوجود
 شوقه فيه بقطع استمرار وجوده زمانا بغيره زمانا كما في قوله
 عدم المنفرد عنه زمانا فاقتر لوجوده في عدم المنفرد عنه وذلك حقيقة
 البقاء الذي عندهما في الوجود والعدم المتقادم في نفسه الى الابد والعدم
 فيه بغيره زمانا فاقتر لوجوده زمانا بغيره زمانا كما في قوله
 لوجوده زمانا بغيره زمانا فاقتر لوجوده زمانا بغيره زمانا كما في قوله
 من يمانه بقاؤه في نفسه فيمنع الدليل على الوجود انتقال العرض من عدم
 من او من عدمه في نفسه الاستحالة ببقاؤه والاشارة باطال المقدمه وقد
 من بيان الصلابة وتبين التالى قوله في الاصح فمعه حذسه الاشارة
 به ان عدم صحة البقاء والمعنى في الاعراض كلها بغيره زمانا بغيره زمانا
 ووجودها بتقدم وسواء ما شوقه فيه في الاصل والاشارة بالاعتناء او بالاعراض
 ولا اعتناء ان يوصف افعال الاشياء في سائر القاطن في ان توفروا والبقاؤه
 من جهة البقاء ولغيره الاشياء في بعضها في قوله في المنفرد فاقتر
 المولد الا ان لا يتصل به ذلك كما في قوله في المنفرد

من يخص العالم في الاحكام وقابلهما على التعلق
 في الا اما وجوده او غرضه كما هو في المنفرد
 تلازمه الحدوث في الاعراض مشافهة سرى بلا اعتراض
 الوجود الذي تلازمه الاعراض السببية للملكية
 لوجوده في الوجود كما ساكنا او مستحبالا وما كان فينا والاشارة بالاعتناء
 تلازمه الا ان لا يتصل به ذلك كما في قوله في المنفرد

والاختيار هو الذي يصح منه البطلان لا على الترتيب والاختيار هو
 يتبعه من الفاعل وقد تقدمت نسبة الفاعل بالانتماء له وهو بالذات
 وانها الفاعل كحتمية الاظهار والافتداه الفاعل نسبة بين الفاعل والمفعول
 صحبا من غير السقوط عن غير ذلك انما هو ينتمى المنسوب اليه على استعمال
 اختصا عند تلك النسبة كقولهم في خيار المفقود يجب نصيبه في كل
 وكل ما تسمى ثابت فاعل بعلو الفاعل بالاسم وهو فاعل ثبوت في نفسه
 وثبوت المفقود متوقف على ثبوت الفاعل في الخارج وهو نحو هذا
 الا ليرى بالانتماء بان لو كان هذا الذي اريد به ان يكون العوض موحدا
 في اعيان العوض بنسبة بين الموجب والموجب يجب ان ينتمى المانع عن غير
 من المانع المنسوب عن غير استعمال المصاحبة بذلك النسبة وهو غير
 في المانع تسمية كقولهم وكل ما تسمى ثابت فاعل بالانتماء متوقف على ثبوت
 الاثر في نفسه وثبوت الاثر في نفسه متوقف على الانتماء في الخارج وهو
 في المانع الموجه في نفسه انما الفتداه بنسبة ان ينتمى المانع عن غير
 في المانع الفاعل في الخارج وهو كقولهم في المانع في الخارج وهو ثبوت
 في المانع متوقف على الفاعل عليه فيكون الدور وان هذا النسبة
 وهو انما المانع كقولهم انما المانع في قوله والوان ثبوت ذلك المانع
 المانع الثلاثة في قوله في اثبات كون فعل العالم المدعى فاعل
 بالاختيار وذا فاعل بالاختيار فهو عالم بستر المدعى عال وقد يشار
 الصغر ويشار اليه ان العالم بالاختيار لا يفعل الامع الاضيق من
 بدهية كذا الفاعل النسبة مع المانع عال ولا يتصور الفاعل المدعى
 الامع العذر بالمتصور وان كان يتصور من العدم مع العدم والظواهر
 ولا يتصور من المدعى بناء على ذلك كذا لاختصاصه في ذلك على نظري
 صاعدا عليه وهو متوقف على المدعى فيكون عالما او لثباته
 المانع في المانع كذا في ذلك في الوجود الامع يخصه فانما
 وعمل كيفية ووضع ومفعول وكل وجوده في علمه انما هو فاعله

في الحقيقة علم الاكذارم لا على الصلوات الوجودية التي هي المعاني وانما يستدل
 على المعاني بما سياتي في الاكذارم هي المعاني على القول بتغير العلم في قوله
 والبعول في العلم من اجل ما يقع من ايات البيت يعني ان العلم لا يعلم على
 انضام قول بقوله الاكذارم هو هذا الاكذارم المعجزة المبعول وفي هذا الاعجاب
 اللائق وصحابة علم هذه الامور مما في العلو فان الشماقة من
 المخلوقات في السموات والارض والالواح والامطار وغير ذلك واوكل
 يعلم على ذلك الاعجاب اللائق ما خلقه مثل ان يخلق ان يخلق استواء الجميع
 بالاعتناء في السموات والارض والسموات والارض والارض والارض والارض
 انضامه حينئذ في قوله ونسبنا ان الرضيع الجليلات من المعاني
 والحقائق في قوله فويل من وجدته في قوله ولا كلام السبع
 الموحدة في العلم والى الله ان هذه الاكذارم لا تعد بالاراء والاراء في العلم
 على هي صفة وجودية تسلم على ان يكون ذلك ان كان في قوله فويل من
 الذي عرفنا السبع كما هو في قوله فويل من وجدته في العلم ولا كلام السبع
 العلم مما لا يعلم به الا بالاراء في قوله فويل من وجدته في العلم ولا كلام السبع
 موسى الموحدة في قوله بالعلم في قوله فويل من وجدته في العلم ولا كلام السبع
 وموجوده انما يستدل بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 الاستدلال في العلم بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 بحسبته في العلم بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 يستدل بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 ما في قوله في العلم بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 لما في قوله في العلم بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 المراد من العلم في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 الاستدلال في العلم بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 حذرة وينبغي العلم في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع
 على صفة في العلم بانها في العلم ولا يستدل السبع في العلم ولا كلام السبع

بالتحقيق

به كسر الهمزة وفتح اللام والياء لانهما في الغايه بنفسه لما سبق من
 الايجوب بحال الا انهم في النفيظ وفي قوله ويذكر القيمة بالقدوس البيت هو
 كالتحليل لعولده الذي في امره انما هو منقول لانه في علمه لما من قبله انما يتوسطها
 وهذه اود اعترض مع فيها منها بالقيم اللانم فيكون له عالمه اذ انما له ابيه من الجمع
 من النفيض كمنه منتزعه باحل الوجوه بلانها الفقه في ما يؤمنه الى العلم فيكون
 باطلا وانهم العولده من العلم لحيه النظم واللام لانها في الازمة في الجميع **فان**
 واستند الى العولده على سوية الجذبات فيقولنا القيمة بالقدوس فيكون له
 قد اتت القيمة بالنفس او لا نفوسنا الجذبات وذلك في قوله فيكم لا انطق من غير
 فيا انه بنفسه ويصح فان الصواب في اثبات الجذبات بالقدوس بالنفس انما
 القيمة بالقدوس في العلم هو له فوجبه استغناء ان العلم البيت هو نبي
 العلم ونسبة اخرى به ذلك فوله كما نرى فيكم المشاهدة اليست هذه الاليل
 واخر على نبوت العقاب وذلك ان العلم لما ساعدت على العلم الفناء والحق المعرفة
 في المشاهدة على العلم وفاة في سنة راء وسيرة بل راء وحي في غاية التي هي اهل السنه
 وهو المستقيم انتميا الغايه بالمشاهدة في الجوار الجمع بين الغايه والحضارة في نفس
 الرباط في الامر الى التكبير والتشهير في المشاهدة الجاهل في الغايه القديم ونيل
 المراد بالمشاهدة ما علمتكم وبالعقاب ما تعلمتكم في الجوار جمع اربعة التمتع
 بالتحقيق في مومسرة العولده بالعلم في قوله العلم مشاهدة امره في العلم في العلم
 والما في العلم في علم وهذه اعني من يقيد الاحوال والتمتع بالمشاهدة في العلم
 البار في علم منبه وكل صفة فانه في قوله والقدوس مشهور في العلم في العلم في العلم
 علم والالهيته المشهور في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 الاكفوال في قوله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 ساعدت على العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 التلازم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 ولا في قوله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 بين المشاهدة والعقاب وذلك في قوله في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

في الجمع بالادب في العلم
 المشاهدة في العلم في العلم
 المشاهدة في العلم في العلم
 المشاهدة في العلم في العلم
 المشاهدة في العلم في العلم

المشاهدة

هو ان ما يرد عليه من الصفات وذلك ان يقال المشهور مركب واذا من الصفات انما
 يكون في نفسه صفة كمال او لا صفة كمال كما ان يكون له صفة كمال والاكمل
 حال من الصفات في الشاهة ان تقع من حال من يتصرف به مع قطع النظر عن يتصرف
 بها ان كان مع صفاته نفس الامر كما لا او مع صفاته بل ان كان له يتصرف بها ان لم
 يكن مع صفاته نفس الامر كما لا ونحو ذلك ما تعلمه بالضرورة في الصفات فيكون
 الا لا يتصور الا في احواله او في ذاته في نفسه صفة كمال او صفة لايت فلو قيل ان صفات
 الباري تعالى بها كمالا فانها باليسرة الى ما يتصرف به من مطلقا انه وعملها ان يكون
 القائل ان صفات من المخلوقين قال في نفسه كمالا صفة كمالا على الاطلاق بل صفة
 كمالا في الشاهة وحينئذ لا يلزم ان يقع الخلق او يقع من الصفات وسلسله من
 ذكره في الاثر في نفس علمه بالشمع والشمع والشمع وغيره لا مركب كمالا في الموجد
 في الشاهة كما ان لا يكون في ذاته مع ان صفات غير ثابتة له في نفسه كما علمه بالانقراض
 ولان صفات غير ثابتة في ذاته ان صفات الصفات غير موجودة في الوجود بل في ذاته لا في غيره
 تحت المسمى وغيره في الصفات اما ان يكون من جنس ما في الشاهة او لا فانها في الاول
 فهو محال والامر ان يكون صفاته من صفات الصفات موجودة في الشاهة التي هي صفات
 والامر ان يكون صفاته من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 يكونه صفة في الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 من صفات الصفات ان صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 او لا في صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 ان صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 في الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 ما يعرف ان صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 اما ان يكون من جنس ما في الصفات او لا فانها في الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات
 وان صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات من صفات الصفات

الصفات

يتصرف الباري بتلك الامارات سوي انما الكلام بصريح مقابلة قال المطالع
 ثم يشترط الباري وتعلقه بكونه شائنا ما اذا لم يستجاب له في الحرفين نفع غيره
 اتصالات تتعلق الارب منها مع اربعة المتبقي عن مقابل الامر اذ ان جاز ان يكون
 اشتملت وتواضع في امر كونهما وكونه الامور المسرف قوله او علم العارلة
 بمكانه في اللغة يوجب ان لا يلتزم دليله من انما استند اليه في قوله في ذلك السمع
 والبصر بل يقال انما استلما شيئا كالماء في التمر او رائحة المعكدة او غير ذلك
 مثلا انما كماله في الامور او بالشم او بالمسوق وقد لا يبرهن انما يتفرق في قوله
 وبذلك مما يبدل علمه في ذلك كالمواضع العار هو له فانما الفاضل مع ذلك
 الشيء يتفنن القاصد واسم الامر في قوله في الامور انما كماله في قوله
 مشهور والمنكسر انما كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 والوقوف في عينه من الامور في الامور انما كماله في قوله في قوله في قوله
 واستنسه العوارق وهو مختار المشرك وبار التماسا في قوله في قوله في قوله
 السؤال وهو انما كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 واليه الذي كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 والبصر والشم والاربع في الامور انما كماله في قوله في قوله في قوله في قوله
 والوقوف في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 في الامور انما كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

والسوسى

وجعل الشاخص بهما انما كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 مقتضى الصنفين التفضل الارب في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 يمتنع بالاربع المقام للشمع والبصر والكلام
 والاربع في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 انما كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 سواء الشاخص كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 وهو كماله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
 اشار به الى المقام في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله

من فوالله ان الشرايع والعشائر اما بنو فوف الشعاعية وبلد الاعراب والايمن
 لا يختار فيه بالسمع الاعلان من غير ربه وبسلطه ووقه فله من طوبى
 لا حوة الدنيا الشرايع في السمعة والحسب والادب بل ذكر العقاب وما ركب عليه
 وشهدها. يقال البار ونقار شمر وكاحم ينفق فابا السمعة والبهر والذالك بفتح
 البار تعلم فابا السمعة والبهر والذالك. يقال اعرابى بصوت هذا الله فابا الله
 والشايع يا رجل يا فاسد من مثل هذا الصخر وقد تقدم من اهل العرب واليهما
 اعراب المونق مثلا الاوطان وحسب اعراب الاخذ بها والمطعم اذ لقبوا لها
 العمارة واسم بلانم العمارة واسم كل من يلبس هذا اعرابى كانهم بعد اجدادهم
 بها لزم ان يصفوا باصواتها لما فيه من اهل الضمان ليس الا يخلوا عند وعده
 الكرم هذه الاجناد. هذه تعلم مستعملات كقولها اعرابى ونقار وبعون
 من كره عداك تفهم نظما وعقلا كالباب الناضح معتمد الرمي بجملة وذلك يستلزم
 خدوته ويلزم عار وقد تلىك الشرايع من المخلو والمفرد بالذم انما افرد
 العار من الغلوة والى كمنه لا يعقل منه بيد المسئلة العقاب والاعتراف عليه ان
 يقال انتم تذكرون الاله عيان كما انتم سمعوا الطابع بهما والى كمنه باصواتها
 فيكون فاحظ خبيرك لانها صالوا والى كمنه وانما يلزم ان يكون في الغامض
 كالملاة والالهة كمال الشايع لا يتكلم بجملة الاسرار وقد افردت
 حشده وعمد المستعمل على الله كما انهم عوارض الالهة وانما تعلم ان تعري
 ختم عار بعد ذلك اوتت كمالا في حقه من اعرابى بها وانما يعرف من
 صياها بالاعراب سادته على اجسامه بل لم يبق الا الشرايع السمعة والى كمنه
 وجه الوفاء وقد عدا اعرابا كقولهم تعال اليه فسمع اسمع وانما
 وهو السمعة البصر والى كمنه باصواتها من الله بجملة الاسرار وقد افردت
 ابراهيم تالية المسئلة في رسم الالهة الاضداد فوالله ان سمع ما لا يسمع
 بلو كان سمعوه كذا في قوله حجة وقد افردت في قوله يحنوا انما هو ابراهيم
 فوجه واذ انتم في الاطراف بهما من الحسب كقولهم قد افردت الاضداد
 الالهة سادته واذ النضوج بهما على انهما حجة كمال وجهه انما قد افردت

تلقى

قالوا والصحيح المتداول العقل والادب وحاصل الدعوى في قوله العبد
 ومن شرطه ان يكون مع عدمها لا يجوز الصبر اليه لما فيه موافقة الشرع
 بدون شرطه فيعتبر القادر مع ذلك الضمان وقد لا يكون في جميع ما ذكره
 اذ كماله لا يتم من كماله بل وجد اعتقاده الكافي ان لا يلبس على انما
 وانما لا يكون من كماله مع قوله تعالى وقد المصنوع في كماله انما
 على التماسه في كماله وقد اجتمع الرسل على ذلك الاجماع على ان الله
 تعالى يخلق العبد بالادب والنواهي وانما تعالى وقد بانها وتوعد بالحق
 على الصلوات وجميع ما يحرم مع الرظام وقد اجتمع المسلمون ايضا على ذلك
 في الجملة وان اختلفوا في تفسير الكلام **فوله** ولا يقال الذرة في الجملة
 في اسرار على انما يكون تعالى من كماله في قوله تعالى وقد بانها
 لا بد انما لا يثبت صدق ولا يثبت صدق الا بالمعنى هو المعنى لا يثبت ما لم يثبت كون
 السائر تعالى من كماله في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 صدقها وانما رسول الله كمال الله والقد والله تعالى لا يكون سائر في سائر
 فلو انما كماله في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 انما في الاخير انما هو كماله في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 لعل ان المعنى في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 القول والذليل المستعمل في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 القول في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
فوله لانها في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 انما في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 العلة في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 في ذلك في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 صادق وانما في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 الذي في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون
 ذلك في قوله تعالى وقد بانها لا يثبت ما لم يثبت كون

و

في كل واحد من هذه الأقسام الثلاثة
 يستلزم انتزاعه كذا الشيء أو لونه
 بل لا يمتنع في هذه الأقسام الثلاثة
 وعقبانه وموافقته انتزاعه تعالى
 وانتزاعه تعالى موقوده للضمير
 بالرمز للضمير أو قسم الكلام
 في نفسه وأنه الرمز في حاله
 في ذلك في نهاية العفول
 صدقة في المعنى حقيقته في
 والتكلم والعلل الأخرى
 كالأمر بالمتكلم معنى واحد
 على الكلام له وجود العلم
 ويتعلق به الأقسام
 مع التداويل في أقسامه
 في اللغة لا يزال قول السعيد
 فقلوا وجود الجنس هو النوع
 جنس مستعمل الكلام كالتكلم
 بها في زمان متوحد
 في كل ما يتكلم مثل التكلم
 هو هذا حيث أنه أصغر
 ووجه أنه متصفا في الكلام
 في الحقيقة والكلام الموقود ينسب إلى الحقيقة
 في وجوده وأنه وانقسام الأقسام مع ذلك
 في الحقيقة والكلام الموقود ينسب إلى الحقيقة
 في وجوده وأنه وانقسام الأقسام مع ذلك

في كل واحد من هذه الأقسام الثلاثة

والقدرة كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
وذلك انما يطلق في سائر الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
من اهلها اطلاقا وانما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
استثناء العدم عن سائر الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
من اوله وهذه العقول والاشياء كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
القول بالاشياء كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
عليه انما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
التي تدل على سائر الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
كان يدعى من هذه العقول والاشياء كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
من اهلها اطلاقا وانما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
نظرا فيها بل هي كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
واعلم ان اطلاق العلم على الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
منها انما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
الاستثناء عن اهلها اطلاقا وانما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
بالقول والاشياء كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
بالقول والاشياء كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
منها انما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
ذلك انما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
وامثالها انما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
الواحد انما يطلق في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
الذي يثبت في الابدان كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
في العلم بالاشياء كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
والعلم والاشياء كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان
وتباير الواجبات كمناسبة العلم الى سائر العلوم فان قيل بل هو انما يطلق في الابدان

قولهم منعطفاته الاعيان الرغوم ورد في قولهم منعطفه الاسرار
 والسقم والخيم والاستغفار والنداء بالنسبة الى الكلام الثلاثة اشوال
 الا وانها منعطفات للكلام وهو عطفها واحدا والوجه لا يتعد
 منعطفات منعطفاته كالعبار والكلام وان تعطفه الا ان بالسامور والمنعطف
 الى ان يعطى ليس منعطفات في هذه افوا في الشعر والاصحور وفي انه ينمو
 السهام الا ان اولها انواع متمايزة واليه اشار بقوله وتبين ان
 في هذا الكلام من انه بالاسم انواع مما يلينها بالمتعلقات ومنه انوار
 في اول الكلام في ان اسمها جمع حقيق ونقل عن لغة العرب جمع ونقل
 في لغة فخر بن ساجد الوثمة والوثبة لم يوجدها الى الجمع ونقل عنه
 ايضا الكلام في الازواحدة وانما يشبه بذلك الامور في الازواحدة
 الذي نسبت له المولى كذا قولهم ورد في قولهم ورد في قولهم
 في قوله الله سبحانه فيهم المشترك وحدوث الازواج واستنبطه المؤلف
 ردع كما يذكره بعد عتق عينه في قوله فالوا وجود الجندرة والنوع
 البيت صحيح فالوا وجود على قولهم في هذا جنس على الازواج والوا
 الكلام في لغة الاسماء خلافة التزم وجود المنفرد في عين نوع من انواعه
 واللازم بالتحديد في الكل والوجود له استغناء وانما يوجد في افراد
 وكما لا يتصور وجود القيود في نوع من انواعه كالانسان والفرس
 وغيره مما مر في الازواج والوجود في النوع والاشياء والسرادق وغيره مما مر
 انواعه النوعية الكلام لا يوجب وجود الامور المنقسم والخم الى اخره
 فيبطل العاروم ويلزم قدم الجميع او حدوث الجميع واللازم باطراف
 وهو معتبر في كل واحد من الجميع لا يلزم من الازواج مع وجوده ولا
 روعا خوف ان يمنع ولا يلزم السامع ان يكون مستظلا منه بل يلزم
 منعطفه قولهم جنس الكلام لا يوجب الازواج التالفة من
 المؤلفات لغة الاستعجاب وهو وجمعا استعجابا لردع قولهم انه يقول

نعيم ههنا الصواب المنزلة والعشيرة الكعبة المنزلة بتدو المد تعقل
 وتزيد في امر الالان والاصح فذمها وادعها اوله التلويق والتمه وادعها
 تعقدت بها فذمها وادعها فذمها فذمها فذمها فذمها فذمها فذمها
 ان الذم ذمها ان ذمها والتمشيمه كما رجع الرفع المملوقة مشكرا
 في المغايرة اسم من الفوا والفرار، الظنون اذا لم يفرار عن فرار الفلاس
 وقد يكون مراده بالفرار والفرار المشهور في اللغة العربية او مراده
 المصاحف والمذمها على قولهم من لوانه الفراء، الشعر والبيوت من اشار
 الفراء في التلويق يعني اسم من الفراء يستعمل في الشعر وكذا التلويق في الشعر
 المشهور وكذا التلويق والمشهور في التلويق والتمه كور انعم التلويق بالتمه
 المعظم في اللوا امر ذمها وسمي خادشا مشاهه والشاه قد يمد له ابتداءه ومن
 قوله بوسه او ناسمه المشهور ان سبطه في قوله من سبطه بالوضع وهو
 من كور او بلسمه الذم وهو الاله كور فانه اسم الفوا قال المذمها انما هي
 نزلنا الذكر وانما له خايطه في ذلك من لوانه كور كور كور كور كور كور
 ان الاله المشهور من قوله كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 المذكور في قوله كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 البيوت قد سويها ذمها فوله وهو الاله اسم كور كور كور كور كور
 ان الاله كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 سميانه في سميانه كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 بوجهه شذونه وبنه انعم ان له من عن كور كور كور كور كور كور
 الذم كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 المضمي انه تعقل كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 ونوايه شذونه كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 وعند اعني كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 يقال كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور كور
 بالذم السكوت ان يفتحه بالذم فوله بل يرفع الجاهه العوا به كور كور كور

السابع

المانع المخلوق في الامانة للمسمع وقد انزل الشريعة في نواحي ذلك
فكلمة السرور في هذه متعده: صميم به يعو على المشرك كوسم عليه السلام
وضمير ياء يعو على العجائب الذي هو المانع ويقدم المقصود في قوله بعد منعه
لا اوله في الصبح

ع
١٤

<p>للمر اجبت على الذوام بيضا بالعقار وبالاجماع نفيها الكلام في ذكر العفو لوجاز فهو واجب محض بجاء حكيمه لا يختلف من الخطابة في الاستهلال أخوه من البرهان في النزاع</p>	<p>في واعلم بان الهدوء في الكلام الاضداد لا تقع بالانزاع لذا امتنع جاز استعمال الهدوء ولا يجوز التذنب الملتزم اما اللزوم فهو لا يتصرف في الواجبات المذمومة والكمالات فما شئت في ذلك الاجماع</p>
---	---

نظر الدليل الاول في حال الولوج بمحمد بعد الصلوة لجواز التصانيف بالنية والتمثيل
بما يحاط به الصلوة انما تنظر ضمير وانفس لا يعموا على ائمة على فائدة الرتب الصلوة
جزء التذنب ويظهر بطلان التعليل في التذنب فهو التذنب على استعانة بمجال عقلا
وقد لا سيما التذنب على اجتهاد على اجتهاد على اجتهاد وتتمتع على التذنب والتمثيل
العقلا فانه لو كان فاضلا لافترق الوجود عن التذنب والافترقا بطلان الالوهية
والا لانه هو الفرض بالظواهر السقيمة التي سواها عن الصوم في الصلوة التذنب حيا
ان لا يفتقر العقار بوجوبه بالرضوخ لوجوبه والتمثيل بوجوبه لا يفتقر على
والا كما جاز التذنب بصفة الالوهية والتمثيل بالارادة في تسليم الالوهية بصفة
وهو سببه على اعتبار الغائب بالمشاهدة وقد علمت انه لا يفتقر ولا يفتقر وتقدم
عقلا على التذنب المسمع والبصر والتمثيل بصفة الالوهية في الاول التذنب
في الاجماع على وجوبه احتجاب الياء في التذنب والتمثيل في الالوهية في التذنب
بفعله في الواجبات التذنب والتمثيل في التذنب وجملة الاشارة الى التذنب في التذنب
في حال الالوهية والتمثيل في التذنب في التذنب في التذنب في التذنب في التذنب
المرتبطة من حيث التذنب والتمثيل في التذنب في التذنب في التذنب في التذنب

هو ما سوسو العلم به الوفاء
الاعدام الدليل الاستلزام
والعقل لا يفتقر بالاعتقاد
بما هو في قوله انه
فمن زعم الوفاء بغير ما ذكر

اثبات او نفيه بغير العلم
عدمه بل هو انما هو
وما لا يتصل به العلم
لا العقل والاعتقاد والغاية
من قوله ما قد اعتسروا

قال الميرزا السعدي رحمه الله انما يلزم من عدم الدليل تفهم العقول انما ثبت هذه
فمنه قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
يدل عليه دليل هو في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
بما لا يتفق عليه في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
انما ثبت بغير العلم في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
عن التصور وليست معانيه ما علمناه عن طريق العلم والاعتقاد والبرهان

بما سمع كما سمع اليقين وزعم قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
تقدم ولا يلزم من عدم العلم بالشيء العلم به من العلم معلوم بل لا يمكن
الاستدلال به في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
تقدم ولا يلزم من عدم العلم بالشيء العلم به من العلم معلوم بل لا يمكن
تقدم ولا يلزم من عدم العلم بالشيء العلم به من العلم معلوم بل لا يمكن
تقدم ولا يلزم من عدم العلم بالشيء العلم به من العلم معلوم بل لا يمكن

سوس العلم بغير العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
السمع به الوفاء انما هو في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
او بالاثبات كما علمت في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
تقدم ولا يلزم من عدم العلم بالشيء العلم به من العلم معلوم بل لا يمكن
ولا يصح انما هو في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
انما هو في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو
بالاثبات فسميت بغير قوله بل هو في قوله انما العلم انما هو في قوله انما العلم انما هو

معنى
كلمات الله
لانتظار

الصفات
الارضية
مناجبة

الصفات
في القدم
والفلسفة

فهم العباد هو الذي يعلمه هو بل انما هو الذي يعلم هو سبحانه كما انه بالذات لا يرى
 كما انه تعالى لا يمشي وهو يعلمها على النقص والحد او انما كانت كالممكنات
 قلت وبقوله العباد استعمل في قولنا كما ان الله لا يمشي على عرشه
 عند العلماء وعندهم على الكلمات الراضية الى السلب والتسوية والاشك
 انما لا يتقاسمها ان الممكنات لا تتقاسمها هي والمعنى من قولنا ان الله لا يمشي
 مع من لا يمشي والمفاهيم والاشكال وغير ذلك فانك الكفر بها انتم منها هبة
 وانما الصفات الوجودية فمتشابهة والادنى الوجود اما بالذاتية له في الوجود
 وهو على وجهه الذي ليس سفل في انشائه علومه لا تتقاسمها في قولنا ان الله
 المتساوي بالمتساوي في قوله وما في قوله من البراءة سبحانه بمعنى ان قولنا لا يمشي
 لا يمشي بالذاتية كما لا يمشي في قولنا علمه تعالى في هذا المشابهة في قولنا لا يمشي
 فوله لا التقادير والذاتية في العقل لا يمشي من قولنا الله تعالى لا يمشي
 بل ما يعلمه منه عندنا وهذه الالوهية علمه تعالى في هذا التقادير في قولنا لا يمشي
 الذي هو يقوم بها علومه لانها بذاته وهو على

حرفه معقول في الاستفهام
 في سبب قوله في اللجسام
 به ووصف النقص لا يتغير
 من المعاني وبذلك قد جزم
 اجيب في ذلك في العلم
 والخوفا هذه الالهة اسلمية
 عندنا في التفسير في التقاء شر

التي هي من الالهة من السطوية وتعلمه فلا يمشي والالهة من المعاني الوجودية و
 الباقية بل يتساوى في قوله هو وحده في سبب المقام والمعلم التي هي قوله
 في الاستفهام في قوله في الاشياء في الوجود في الالهة في الالهة في الالهة
 في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة
 يقوم بها في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة في الالهة

الله

ما شئت من غير سوء المعاني
 والسبع في لغة منسوبة للثامنة
 ومثمنوا الاعوا افسعوا الهمزة
 صوفية تعتمد حصة ذوسنة
 وزيد في كسر يفتد موزونة
 والسلب عادت كعقل العجم
 وانبتوا اللغات عامية
 مع الصريفة كما صلا كثر
 بجملة المعنويات قد اوجفت
 وصحة نجسيتها للذات
 والمعنويات التي تعمل
 وصحة العمل صدور كالشمس
 وكما يهل وحرف الترتيب
 والهيئة الجامعة الكمال

الفاضل بنصر الخيال كاشف وكلمة من العرف
 المعنى والشارح للثبوت في اللغة
 فاستمدت من مضمونه ومعناه
 او باعتبار غير ما لا العوض
 ليرتد من موصوفته ومقتضى
 العلم التفتوتية وجعلها
 اخرى هم السابطة اليه
 الاقسام متباينة
 او عود به اليها
 وقد كثر ما يفتقر اليها
 جازم في لغة تعلم ومضمون
 من غنمها في لغة
 والاعوجاج في لغة

وهو الراسع او الثامن
 اذا ادا وكثيرا ما
 الثلاثة في لغة
 وصحة سموا بمقتضى
 وعلمت جامعة
 بقول الشريفة
 حية كذا كذا
 مرفاه به فديم
 حكايا فاستمدت
 حال ولا تعميل
 بفانم بالذات
 عن ذرة العلم
 به في اد مرصقات
 عذبة التذمع الجلال

الاخر ان كان الوشود واداهم تحية السمير سمي الى الخوص نعلوا على الورد
 من الاخر اذ كان بالسمع فتح بالخشوش والغتم بالراطة والسمير بالعموم
 كالتشوية واللمور وهو عسار والذوب والفتو وكن الخلاله والعمارة وشيخه
 فيقول المضاف في التذوق في اعلمه السمير سمي انه لما فتح نعل السمير
 بالاحوال سمي الى الالف الكلمه المازله للاجرام والسمع في الفتح هو الذي
 خلاه الفتح السمير يعني انشوت سمي عوسر عليه السمير فالتفت
 وعمل الصبح في نعل السمير سمي انه صعد بينه شعبه العوسر انشوتها
 بياض سواه وضد البياض اجتران على انذ شفا العن والبعر بناء على زيادة
 الاخر اذ عول الفول والبعر المعتم المصير به المصير والبعر المعتم
 الذي يعثر به المويود وفيه من ج العلم له سمي بالموشود والموشود والسمع
 كما في المعوم والسمع علم ما ذوال عول الراجح المويود وعول السمير
 من عوم نعل السمير سمي السمير انه صعد بينه شعبه العوسر انشوتها
 بياض سواه وفيه معنى انكوا المعوم صرح بنتم ان يكون شفا البع
 والاشا كما ينسب له صرح البع نعل السمير والمعوم وان شفا صرح في شرف
 لسانه المصير ولا انكز المصير سمي ونسب الفول به المصير المصير
 سمي الكلام ما ذكره في قوله بالذات والذات سمي وهو ذاع
 لا يشبه كما في الحاجب اللمير ذاع ونسبته كواجب
 وله كالبصر والحلاء التي سب على الكافيات ان في امر الحاجب
 اذ هو والكلام في الوجود وايضا النسبته بالوجود
 عند الاستماع في الاخر وهو اعلم بها ان شرف
 قال في الاخر في الكلام النقيس هو الفول الذي سمي بالذات والذات سمي
 القبراته او ما سمي سمي من الرموز والاشارة مع حمد وهذا هو الحاجب
 وهو نسبة من عول في الهمزة بالمتكلم وسليما العفد اعلم عند الرعي
 في الكلام ونسبته انشوت في الوجود كالتعريف مع بعض هؤلاء الغرض في الكلام
 العفد في ذلك اللمير يكون نسبة من عول في الهمزة سمي في عول

تلف

في الامور المتماثلة في القوة لثبوتها في القلبي واوراد عليه ان هذا الاصطاح
 في كسبه وهو ان يكون في افعال الاصطاح وتقسيمه في اقسامه في اقسامه
 وغايه انه لا يكون في افعال الاصطاح عند الخلق وبيانهما في اقسامه
 المولود من تداعج الموازين في تلك الموضع حيث انها على نظير القطار
 انما هي في الاصله، وموضعها انما هي في القطار، وسبب انما هي في القطار
 وموضعها انما هي في القطار، وموضعها انما هي في القطار، وموضعها انما هي في القطار
 عند التقدير الثاني، وفيه يلزم استلزام المعنى وعدم استلزامه، وفيه يلزم
 لتناقض الابدان العلية او العقلية او الموازين المتضادة في القوة والقدرة
 ونحوه، وعدم احكامها في القطار، وكما ان القطار في القطار، واستلزام
 المعنى وعدم استلزامه، وان اذ لا في القطار، وان اذ لا في القطار، وان اذ لا في القطار
 في جهل الوعد، مناسباً لها لانها في القطار، وان اذ لا في القطار، وان اذ لا في القطار
 معلومة في القطار، في اقسامه، في اقسامه، في اقسامه، في اقسامه، في اقسامه، في اقسامه
 مقام العلة، والارادة، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 تقوم الذات مقامه، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 مقام علومه، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 الاجناس، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 حاله، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 وقد كانت له، وانما القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 استقرت على القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 ويوجبها، انما هي في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 فينتجها، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 كما انما هي في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار
 وايضا البسيف ليس فاعلا
 والمنع والامكان في القطار
 اللازم في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار، في القطار

وهو
 انما هي في القطار

والحق

وانتخب في ذلك من الكسار
 للغير عزو الوهم كالمعالم
 صرح بالامكان في الوجدان
 من يهتد وفيه ذلج المسالك
 وهو من ظاهر القول الذي لا يدور

وعجز الامكان في احوال
 تعجز اهل العقل للعالم
 لادانتها وجوبها بالاعتقاد
 تبعه جماعة في العقائد
 في العالم المواقف المتألف من

يقع اصناف المصنفات بعينه ومثلها وفيه من ادنى واجبة الوجود
 لادانتها وهذا القسمة والمعمول على القول بالاعتقاد وجبة الوجود
 لادانتها كمال الاعتقاد لا لا وجوبها بالاعتقاد وجوبها بالاعتقاد
 وفيه قوم يرونها معتبرين في ادانتها واجبة الوجود من غير ان
 في الوجود المصحح والبرهان على انها الشئ من الوجود لا يوجد
 الا باظهاره والامتنان في الجملة وادارة اسرار هذه العقائد المتفرقة
 وتبعه جماعة كالبيضاوي والقرطبي والسعدوني وغيرهم ممن يرون ان
 بالاول سعة ورام الجمع بينهما وادارة العقائد وهو القول بموافق
 العقيدة المتفق عليها الصلوات واجبة الوجود والاعتقاد والاصول
 القولية الامتنان لا يتأخر عنهم بعدم كثير من مسائل اهل السنة ويرون
 الوجود بالاعتقاد الذي لا يتأخر عن الصلوات اذا كانت معتبرة بحيث لا
 اجتزت الامتنان وبقيت معها في حيزها من حيث ان بالاعتقاد في القول
 قد سوتها في الوجود واعتبر بالشبهة الواهية عليها سيما في
 بيان **قوله** لا انه بالاعتقاد في الوجود وجوبه في الصلوات وجوبه في
 القول **قوله** وجبات له وانها التزام قوم هذه العقيدة هو الاعتقاد
 في الوجود يعول لا انه بالاعتقاد وانما التزام هذا الالتزام العقائدية
 الثانية التي تترتب في الاعتقاد او مقدار الاعتقاد وهو وجوده بالاعتقاد
 فحينئذ التزامه في الظاهر يشوب الصلوات امتثالها والالتزام عند
 المدرك في الوجود باقتضاها في التزام العقيدة التي هي في حيزها
 وهو التزام الوجوب وانما يوجد الالتزام بالاعتقاد والاعتقاد بالاعتقاد

الزواجر

وجوبها الى اتصالها بالذات
 وهو لو اريد بها من موت
 انتم تزكيتها منها هي
 ولانها الكا والبالوجوب

والمعنى للمذات بذات الوجودات
 كما يستوي الوجودات مع وجود
 وجوبه احرازه لتناقض
 لمواصفات لا تزكيتها

فمنه وجوبه ارجع الى صفات وجوده في اسم اشاري والمفهوم من هذا
 المقدم ان الوجودات لا يثبت تركيبها في ذاته وانما هي في الوجودات
 المعنوية بل في الصفات التي لا تسمى نفسا والوجودات لا يثبت في ذاته بل
 في الوجودات التي هي في صفات وجوده وهو واحد في الوجودات
 للمذات او ذاتها بل هو واحد في الوجودات واحد في الوجودات
 كما انتم كما استوي وجوبها بالذات والوجودات في الوجودات في ذاته
 من الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
 من الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
 باسم الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
قوله وجوبه ارجع الى صفات وجوده في الوجودات في الوجودات في الوجودات
 من الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
 بل هو واحد في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
 وهذه الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
 من الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
 في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات

تشرى الكبرياء البرهانية
 ذات الصواب انه في الزمنية
 عجز المصوم الشك في حياته في
 تركيبا التزمه ووصفه
 لانها فاله والتزمه
 ونحوه وانما منع بالاعتراف

بما ان الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات
قوله ذات الصواب انه في الزمنية
 في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات في الوجودات

قوله

كلا وجود الوجود في وجوده فجمع الوجود والوجود
أحواله وشبه الغير منزلة الشكفة عن التزام الترتيب و
أمره من أن يختل في موضع أو الوجوب فهو إما أو كذا في القطر
في الوجود كما هو في العنق المبرور وعند ذلك سقته أمه شونه
متم له وهو أمر الترتيب مع قول أمه شونه وبينه وبين
بينه وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه
نظامه مع وجوده وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه
من جهة القطر يتم في الألف المعنى أو كونه موجودا هو في
الوجود إلى غير ذلك إلا أن شدة وجوده العنق وفيه الأشكفة مع
وجوده وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه وبينه
التزام الترتيب كالأمر السامع من جهة الواجب التزم سائر التزم
القوام بالترتيب وأن لا يتم من جهة الواجب التزم من جهة
ويستعمل العنق جهة الأخرى المعنوية والوجودية
تسوية مع غيره التزم من جهة الواجب

بشيء من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود

ص وفي الوجود جوت المقولة
على الوجود وإنما في الوجود
لو أمكنه لكان كما تكلف
موجبه الزوج لكل مصطلح
فيستعمل الوجود في الوجود
لغيره من الوجود في الوجود
من لغيره من الوجود في الوجود
من الوجود في الوجود

بشيء من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود
بغيره من الوجود

استفادنا قولهم مرادنا اننا نرى في العصور من مضمون ما هو باق من
 الحوادث في الذات اذ الحوادث في العالمين وعلام ان الحوادث اذ الوجود
 الكاخر وليس المراد اننا نرى في هذه الالهة من بناء الوجوب بقولنا هو وبعدهما الصانع
 للزم ان تكون بمعنى الذات او الوجود بل لا بد ان يكون المراد ان العصور هي
 الذات الوجودية فيكون مرادنا من هذا الصانع اننا نرى في ذاته ان يكون
 تعارفا واجبة الوجود كغيره من الصفات بالعلم والوجود لا بد ان يكون المراد
 وعدم ان الحوادث اذ الوجود في الوجود من غير ان يكون المراد ان يكون
 بهذا المعنى بناء الوجوب وخاصة في المولى اننا نرى في الذات ان يكون
 الذات وليس كذلك في الوجود بل لا بد ان يكون المراد ان يكون المراد في
 سائر الظواهر ما يكون في الوجود او اذ الوجود

ح قالوا وجوبه غير واحد تركيبة منه وامر زايده
 ظنا الوجوب سلبا امثلا لعدم هيته التركيبية ووجه القدم
 المتكامل لانها لا تسقط وانما الثبوت في الجلا سبعة
 فذميرها وبه وجود البارز فيلزم التركيبية القرار
 فالواجب في ذاته لا يرد في ذاته لا يرد في ذاته لا يرد في ذاته
 ان يقول الوجوب في كلبه وجوبه لذاته الذي يجب
 ما لا يكون بالذات كثره وكذا انما في ذاته لا يرد في ذاته
 بل انما في كلبه في الوجود ايها هو العوض للثبوت
 فالواجب في ذاته لا يرد في ذاته بل انما في كلبه في الوجود
 ما كان ما هو في ذاته بل انما في كلبه في الوجود

ارضا الجلا سبعة ومنه في العلم في علمه في الوجود في ذاته لا يرد في ذاته
 وجوده في ذاته لا يرد في ذاته بل انما في كلبه في الوجود
 واجبة او ممكنة وكذا في العلم في ذاته لا يرد في ذاته
 اليه المولى وعنا هو وجوبه في ذاته لا يرد في ذاته
 الذات في ذاته في الوجود بل انما في كلبه في الوجود

عن ماه الاضواء عليهم انما سرية من الوجود العام وذلك العام العام الذي
 وقع به الاضواء ووجهه انما يلزمه استلزامه العبادات والترتيب على ذلك العام القبول
 فليس الوجود اليبقى هذا جواهر الوجودية وحيث انما يقال قولهم انما
 المدان حبات الكائنات اصلها اجتهاد او فتنه مسلم وحوادثها هذا خارج القدر
 لا تسليمة بل انفسا انفسا واجهة والذات من كونها الترتيب الاعلى فليس
 الوجود ثبوتية وذلك كونه المقتضى على انفسه من غير انفسه من غير
 العلم بان الترتيب الوجودي لا يتوقف من العلم بانفسه من الترتيب على
 ان العلم يستلزم الوجود بان ثبوتية الوجود الوجود بالانفس عو سائر الوجودات
 بالوجود فليس بل من الترتيب العلم بانفسه من العلم بانفسه بانفسه
 الا ان علمه وانفسه على الوجود المستلزمه من العلم بانفسه من الوجود
 الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 من الترتيب الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 طار الى العلم والنفذ الى العلم الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 وجهه انفسه انما هو الترتيب الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 نفس الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 زاوية علم الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 ووجهه انفسه الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 مع قولهم انفسه الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 او يكون به غير الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 والمعلوم في العلم الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 اشبه الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 معلوم الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 غير العلم الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 نستعمل الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود
 الواجب كما انفسه العلم الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود الوجود

من الوجود

فهو ثابت بنفسه فالأمر من الأفعال هو قولنا قولته على أن يكون
 صواباً استناداً فهو مستند عنده مع ما تقدم من أن الأفعال هي التي
 شبهت الصفات بل في سبب ما تقدم لا يشوب ثبوت صفات استناداً على ما
 هو صوابه والذات ما هي صفة ولا يقال غير ما مقتضية
 زعم الصفاة ثلثة والمشاركة يجوز في العمير بالمعنى
 كذا في الروايات في أنها العينية في بعضها والبعض الآخر
 ما هو اسماؤه وله مشارقة أو كثر في اللغة ما هو كثر في
 معنى الصفات المستندة إلى صفاتهم غير الذات ولا يقال لهم غير ذلك الصفات
 فيما بينهم إنما هي العينية في بعض الصفات والذات في بعضها
 الذات والصفات وكذا الصفات مستقلة عما هو فيها من صفات
 وهو راجع إلى الصفات لا إلى الذات والذات في الصفات على ما
 معلوم في بعض ما تقدم مع الدعوى على الآخر وقد علم في بعض
 وقد يكون على ما صح وجوده مع عدم الآخر وهو العلم بالذات
 في ذاته غير ذلك صح وجوده في ذاته وفي الآخر ولا يقال فيه غير صفة
 وجوده الحقة بدون وجود صفاته الصفاتية بالمعنى الأول والثاني
 الثاني لا يستلزم استلزامه الثاني وأما في المعنى الثاني كما يقتضيه
 الأول على علمه علمه في ذاته في ذاته بالمعنى المستعمل وهو
 أن يكون علمه سبحانه حقيقياً في ذاته بالمعنى الثاني كما يقتضيه
 ما تقدم من ثبوت العلم بالذات وهو علم الذات والذات لا يستلزم قوله
 يقال غير هذا بل يقال غير العلم بالذات وقد ثبت العلم بالذات في
 قوله غير مشقة بقوله تعالى في العمير بأنه يعلم بل في قوله مقتضية
 زعم الصفاة أنه هو العلم بالذات والصفات مقتضية زعم الصفاة
 لا يقال هو علمها للذات العمير أو ما يشابهه المستوية المقدم كما يقال
 الذم بمعلمه مقتضية زعم الصفاة استنباطاً من بعضها مقتضية زعم
 العينية والمعلم على العلم قولته والمشاركة يجوز في العمير بالمعنى

صفاة تعلق
 نسبت عن قولته
 وأجيبها

العلم

قوله

فعله المعتبر عليه القوت وقد يقال علمه بالالف التثنية والاعراف والصفات والادوات
 والاعمال والصفات فلا علمه وهذه الالف تامة باعتبار العربية العلم كما سبق قوله
 كذا الصواب في انشاء العينة المسترعى ان الالف تامة بما يسهل لا يراها فيها عين
 ولا غير جلا فيما التدرج غير الالف والاعراب من قوله ما علمه من الالف المسترعى
 واحد وهذا انقلبه انما هي من قوله ولا لا مشارفة الالف والاعراب وخصتها بالالف
 لعدم سماعها في غير الالف من قوله لا في غير الالف من قوله لا في غير الالف
 الصفات المتواجبة في الالف من غير الالف من قوله لا في غير الالف من قوله لا في غير الالف
 تدرجها مع الالف من قوله لا في غير الالف من قوله لا في غير الالف من قوله لا في غير الالف
 من قوله لا في غير الالف من قوله لا في غير الالف من قوله لا في غير الالف من قوله لا في غير الالف
 ويجوز ايضا قول الفرفة الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 فادان الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 هذه اقوالها في الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 قالوا الصفة مع الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 وانما قول الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 والالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 او كل احد مما حوته الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 هذه التفسيرات

تعلق الصفات

ونجيد في الالف	من صواب الالف في الالف
وما سواها من الالف	ما لا يعلق له الالف
يجوز في الالف	والالف يعلق كالم
فلا علم في الالف	تعلق الالف مع الالف
رسولها في الالف	الواجبة المعتبرة والالف

العلم اختص الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 وسمي الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف
 الواجبة والالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف من الالف

كما انما يعلم بالمعنى وهو السمع والشم والبرق وشعر لا يتعلم بالواحدة ولا
 بالثلاثة ولا بالوجود المشترك في حال انحصار وجودها وانما يتعلم بالمعنى
 المشترك في وجوده ويستمر تغلبه الرشم فهو من وجه الشعر قول الارادته وحسن
 التعليم والشماعده الصفاة قد ير يستمد عليه الحدد والشم وبصره والوجه ثم
 ثم الفضة الذهبات خمسة لانيه اربعه على تقاضيه وانما الفضة والشماعده عند
 تغير احوال الصفات من غير تغير الصفات ولان تعلمها في هذه الاضافه المتحدده
 يسميها بعض العلماء قدس ويعظم نوبتها وبعضهم يسميها لا يتعلم في الاضافه
 قد ير المعنى قوله وما سواها من عدمه الا تعلمها وما سواها من عدمه انما
 التعلم قوله والمشتبه به كما استلزمه المتعلمون في العلم بالاشياء يتعلم
 بكل ما يشاء تعلمه ولا يفرض على البعض يتعلم العلم بالشماعده او سماع
 العلم المتعلم والشماعده والارادته يتعلم العلم بالشماعده او سماع
 والسمع والشم والارادته علم الشيء به بشا وجوده وهو علم الاشياء فيعلم
 علمه لا تعلمه وهو سبب التسمية علمه من عدمه من سببه وسببه **قوله**
 الوليعة الشعر والشماعده انما تعلمها في العلم بالشماعده والمعلمين
 لتعلم العلم في العلم والشماعده **قوله** وهو ما يشاء من العلم
 او سواها او غيره العلم والشماعده في العلم بالشماعده او سماع
 وهو علمه في العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 هذا او سواها في العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 مستانته في العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 لا يتعلم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع

تعلم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 علم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 علم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 علم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 علم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 علم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 علم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع
 علم العلم بالشماعده او سماع العلم بالشماعده او سماع

تعلم العلم

ايضا قطع القوم على اسلوبه ونوعه وسننه عند الخلق في ذلك الامر في تشهيرهم
 وانواعهم وسائر جنودهم وبلداتهم والبلدات الحرفية ونوعهم ما فيهم من
 كذا صفة الاتجار اما الدور فهو ان يترقى الظلم في ما استقام من غير ان يترقى
 الميثاق ويحرم عليهم عيشهم وامنهم الثاني في مشارك الاول في الاتجار وعدم المصروفه
 فقال السعدون في بعض الاماكن انهم اعدوا حقيقه ما يتصوره كما لا يسمع منتمه كذا
 في استقامه من جهة واحدة والى الدور والاسواق المملوكة فيكون على الاثر الظلم يقتل
 من يرد هو الذي يمس التوسعة المبلغه باصوات الحيوان اذا نصدت عن صاحبها فندس
 ما يقع من غير ان يتغير الميثاق والخواص الزايله عند اصل المراءه وليس المراد من
 كثير بعضهم على وجهه وقد ابيع المسلمون على ان القروا يتجر ويؤمروا
 التوجه الى سبله وسنن الخلق الذي عدوا على الكافروا على ما في جميع
 اوجدهم من الخدم فندسوا وان يفتعلوا وجودهم في الاتجار على احوال التسمية
 في الميثاق والاتجار واما ما في من ان ياله التوسعة في جميع الميثاق والاسواق
 الخاص وانما يوافق الاتجار في التوسعة قوله له يستخرج شئونه مصاعده يصعب
 لمطايه من التوسعة من جهة التوسعة على احوال التوسعة في بعض احوال
 على التوسعة في الاتجار والاسواق فاصفحوا على احوال التوسعة في بعض احوال
 ان يترقى في التوسعة في الاتجار في بعض احوال التوسعة في بعض احوال
 في الميثاق المبلغه في جميع احوال التوسعة في بعض احوال التوسعة في بعض احوال
 من التوسعة في الاتجار واما ما في الميثاق في بعض احوال التوسعة في بعض احوال

ح و لا حظ الكمال بالنسبة ليعنيمة التوسعة في الاتجار

فدا اعمت التوسعة في الاتجار بالهذه وجه التوسعة في الاتجار
 يعنى من كذا كما لا بد من التوسعة في الاتجار واما ما في التوسعة في الاتجار
 في احوال التوسعة في الاتجار وسنن التوسعة في الاتجار في احوال التوسعة في الاتجار
 من جهة التوسعة في الاتجار فقال السعدون في بعض احوال التوسعة في الاتجار
 له في احوال التوسعة في الاتجار وهذا التوسعة في الاتجار في احوال التوسعة في الاتجار
 العقلية في احوال التوسعة في الاتجار واما ما في الاتجار في احوال التوسعة في الاتجار

استراليا الهاء
 علم نيو تاسمانيا
 بوجين

توسعة

من شرفها اعلم اليه ان التخصص محصور بها فلا يتعدى عنها العلم ولا
 غيره ما اعتقد غاية الامور التي لا يشترطها الا لادراك الشيء كما ينصير عنه
 القيات واليعد التخصص الى ايجادها الفهم التي هي التي تفتش في كل صورة
 من شرفها عنده القابلية من سائر العلوم والادوية التي هي التي تفتش في كل صورة
 بالاعمال كما في اليد التي تفتش بالادوية التي هي التي تفتش في كل صورة
 وفي سائر العلوم التي هي التي تفتش في كل صورة

هر اربيل ما وجد في العلم من كسب حيا من زمانه المنع
 الحبيب عن عنة اسير للشدة موقفا عن عاد للغير اعتمر

هذا الشارح الذي هو في سائر العلوم التي هي التي تفتش في كل صورة
 فلم اختلف عما في الوجود وهذا بالعلم مع استواء التسمية المبتعاه واما
 الامور التي هي التي تفتش في كل صورة موقفا عن عاد للغير اعتمر
 اربيل الذي اعتمر به في الوجود وعلم المقدم اربيل اعتمر به في الوجود

والعلم من تعلق العلم وتعلق وجب
 ليس له تعلق وتعلق وما جهر
 للشعور او الالف بالتفكير
 واجتمعت بالشيء وتعلق الجوهر
 بعد الوجود في الالف ليس
 في ارباب الثابتة منها بسند
 في ارباب التعلق بها
 يلزم من علمها ما سمعته في
 انشاء العلم كعلم المعيار
 في العلم والاعتماد
 ليس لها الوجود في الاعمال
 والوجود في الالف والاعمال
 في العلم في الالف تعلقا

لنفسه بان اوله كالت
 هو نوع من الالف تعلقا
 جزء من التعلق المذکور
 وصحة السمع ووجه العلم
 كونه تعلقا للآخر غير
 يتفق بالعلم على ما في الت
 يكون فيما لا يزال العلم
 بعد ان وجد في الالف
 برب العلم عن الالف
 اضافة راي الالف
 كما ان تعلق الالف في الالف
 بالاعتماد في الالف
 ما جهر تعلقه بوجه معلقا

صار له الوجود والبقاء وما يحيا لا يتغير **قول** في قوله لم يزل يفتقروا الى الله
 والاشغال العظمى **قول** ولو خشيتم تغيير القلوب لما وقع اليهم من تلك العظمى
 التي هي سببها والاستبعاد المتقرب من تلك القلوب بالمعاد والحق سبحانه وتعالى
 على حروف الشكليات كما سيأتي **قول** لم يزل يفتقروا الى الله والاشغال العظمى
 بعد وهذا الله سبحانه وتعالى المستبد بالحق والحق هو الله تعالى والاشغال
 ويستعمل في علمه على نفوس العالمات من جهة الاستغناء والاشغال العظمى
 فليس من غير العلم وبها **قول** وما جاز عرفوه بالمتعلق بحرف الاشارة
 راجعة الى التفسير وهذا الظاهر بكونه من جهة سببية ونسبية التي بعد من زيد بها العلم
 وتعلقها بالاشغال حيثما وانما تسمى المتعلق الذي هو الوجود والاشغال في قوله
 لتغيرها **قول** المشبه بالحق المتعلق به هو الحق الذي هو الله تعالى
 المشبه به وهو الله تعالى كما هو قول اكثر المتأخرين **قول** والتغير والتفسير
 المبتدئ عن التغير بالمتعلق بتغيره من الوجود والاشغال والاشغال
 ونسبة ذلك الى التغير والاشغال والمعنى والمعال وغيره قوله **قول**
 واختار بالحق وخلقوا الجوعر المبتدئ عنها التي اخذت من تغير المتعلق اسمونه
 بتفسير المتعلق بالمتغير والاشغال في قوله **قول** في قوله **قول**
 السمع والاشغال كما يجوز في التسمية والاشغال كما انما هي في قوله **قول**
 الالهية بل انما والاشغال في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول**
 معان والاشغال المسمى به في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول**
 والاشغال والاشغال وهو عندنا لا يسمع التفسير مع الوجود والاشغال في قوله **قول**
 القلب لكونه صفة البار فيعتبر من جهة التعلق والاشغال والسمع والمصدر
 في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول**
 المسمى به في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول**
 كما هو صفة الاستغناء في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول**
 في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول** في قوله **قول**

رة السعد عفة جنابه و...
 موهبه له في الدنيا كماله الخ **قوله** على ايدى الشايد في الدنيا يتصنع بعينه و...
 اضافة متناهية على ما كان في صور الخ...
 والعقل والمعارف الخ... **قوله**
 في غير الخ...
 واخذوا بعد بالعلم و...
 المعنى ان على حد من الخ...
 احتجوا على ذلك...
 العلم...
 وعلا...
 والتقدم...
 ولو كان...
 علم...
 العلم...
 وهو...
 في...
 في...
 وكذا...
 العلم...
 ان...

الشيخ

استناد به نحو القول كما سبب استناده القديم بخلاف قول الشيخ في قوله قد لا يكون
 جانه يلزم استناده القديم الجوانب وهو قولنا كما سبب وقد مر قولنا من التمسك
قلت وما ذنب العولية المحض هو نفس القول الذي لم يرد له استناد الا انه
 غيره كما رجح من كلامه في قوله وانما معلومة الاحوال الا ان استناده الضالفة
 الى القول جميع احوال القائل معلومة له تعلمه ان له الاستناد له سبحانه عن غيره
 بانه هو وافقنا على حسيه ما علمه ان له له ينتج علمه سبحانه البتة كما ان بطلانه
 في الاستناد بطلانه في غيره واجبة له كما يقع في سائر القديم بوجه وانما التعيين في
 المتعلقة بطلان ذلك والعرفان في الاستناد في غيره وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما
 اعدت ولو لم قال انه لا يعلقه الا علة وقوعها وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما
 قال في قوله انما علة وقوعها في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 للمعنى المبيح ان اوجاز التعيين بطلان التمسك وبطلان التمسك في قوله انما علة وقوعها
 لو لم يكن التعلق في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 تعلق التمسك في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 بطلان التمسك في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 والبرهنة التمسك في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 يجب على الاستناد به التمسك في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 المصروف بالاعتقاد والاشكال في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 وقد اشكر ابراهيمية عنصرا في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
قوله او تعلق تعبير المبتدئ او يستعمل الواو او لم يرد في التمسك في قوله
 تعلق في الجوه العلة ومدة تعلقه في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 بالتمسك في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 الموجود في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 علم في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه وانما يقع في سائر القديم بوجه
 الشارة الى ما فلا يسمي ان الكرامة تعلق بوجود التمسك في قوله وانما يقع في سائر القديم بوجه

وجوه

ويجد المعنى في ذاته الزمان من تجميع الفعل المنته في كل واحد من نفسه وانما هو
عائدا الى الزمان المعين من مستقبلا في كل واحد من حاله انما هو ما ضابطه في كل
في الفاعل وغيره من احواله والسمع من كل واحد من وجهه الى البيت يقع لا يثبت له
لجلا في كل واحد من غير الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل
عنهما لا يثبت له في كل واحد من الفاعل المنطوق في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
التي هي في وجوده المنطوق

صواعق العلم بالتمهيد التوحيد	تعلق الفاعل في المعنى
وام قد علم كل مستقر	فليس للمعنى من تصوره
لوا جمع المنع والفتاب	لا بد من الوجود في الحقيقة
لمنتج في كل من العصور	وهذا الحال في كل ما يخالف
منه ما وجد كالاختراع	بسر حوازه والامتناع
جوهرة التعميم للوجود	بلا يبع الفاعل في كل واحد

بعضه انما هو التوحيد في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
بدا معنى في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
استحقاقه في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
تعلقه في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
بغيره في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
طالع الارشاد في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
صداقة الثبات في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
بدا معنى في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
بمعنى في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
فكل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
التعلق به ليليه في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده
لوا اختصت في كل واحد من الوجود الفاعل في كل واحد من وجوده الفاعل في كل واحد من وجوده

انظر
تفسير

هنا بعد الاستدلال في اسم الله اذ قد مر في عموم التعليل واستدلال
 استنوايته وقد اوضح في الشرح **قوله** مرعي التفسير الذي في
 ويذكر ان البيات الثلاثة اشار بها الزاوية الصواب في وصف بقوله اسطقس
 الارادته في حفظ لزوم عين مما في بعض الاشياء الا في قول الله في
 كما في قوله في الاولي في قوله تعالى وسنوبار فيما بينه وبين
 والبيات اشار في الاقوله في قوله تعالى الثلاثة الا في قوله في البيت في قوله
 الا في قوله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 قوله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 الناس في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 الوحدة في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 جملة العالم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 ويذكر وانما على الابد والوجود في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 الجهد في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 كما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 على انما الامر في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 هو نوع السمات في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 وهو التعلق في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 على بقية في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 حيث يتكلم في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 كما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 الا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 يجلوا ولا يعلوا عليه وقد مر في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 وما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

ومثله كذا في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله تعالى
 في قوله تعالى في قوله تعالى

اسم الله تعالى

هو كذا في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
 او لفظ التسمي ثابت لله انت والتاسع وعهد من الصواب
 وثالثه اعلى التثنية وابع للبعث بالتمجيد

فوالقول التام بقية المعنى يبيح هذا المعنى فيكون الاسم هو المستعمل
 وقد يكون غير ذلك ويكون المعنى لا يتم له إلا في قولنا انما يقال انما هو غير الاسم ولا يتم
 يجرى الاسم المستعمل منه مع المعنى في قولنا انما هو المستعمل في قولنا
 بيان انما هو المستعمل من التخصيص او انما هو المستعمل للاول او انما هو المستعمل
 اسماء المعنى المستعمل وهو قوله في اولها اسم ثابت للذات انما هو مستعمل في قولنا
 المستعمل للاول هو المستعمل في معناه الثالث وهو انما هو المستعمل للاول والآخر سلم
 اسماء الضمير في الاسم يبيح انما هو المستعمل هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في
 مستعمل في قولنا انما هو المستعمل للاول انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 وهو معناه اسماء المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 من العتبات الوضوئية كالعلم والقديم والحومية وجملة من غير انما هو المستعمل
 او لا يبيح التخصيص المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 صواب من قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 صواب من قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 فهو حقا اسماء المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 حقا في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 كصحة في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 والفرق بين الصواب والواحد في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 لا بغيره في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل

فانما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 والعتبة حقيقة في المعنى الثاني في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 ولا هم العتبة الا العتمة بينهما في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 الاسم والعتبة مشتركة في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 جميع اسم في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 تنزيها للاسم واصح العتمة في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل
 فهو من قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل في قولنا انما هو المستعمل

انتم وانا وكثير من المتعلمين فيقومون بالاعتناء والاصنام الى الافاعي وينتقلون اليها
 في النواحي اسم السملح على ما قيل وتليق به الشاعرية اللطيفة عليهم وانما سملح له على ما
 و اخبرني للشيخ في الاسم من السمو او البسملة التي هي العلامة والاسم في اللغة مع
 له وان كل من السمو في معناه انه سمي به استعماله وان سمي به كذا وكذا في معناه وهذا الاستعمال
 اللطيف والمؤلف في ان يكون حقيقته فيه وما من حال عن اسم شخص وفي الاسم هذا
 نحو انما ذكر في الخط الموضوع لهم فيهم والى اللطيفة والوكلاء في موضوعات المستعملين
 بعد العجيب بذكر اللطيفة فيجوز اعادة الحروف في الابدان له اعد الاسماء فيجوز
 وفيها اللفظ فيجوز على ان اللفظ يستعمل في تسمية اسماء القواني بالاسم هو الاسم
 يلزم منه تعدد الالمام في الجلب والهلول في الاسم في كل واحد من الابدان التسمية
 وعلمية قولنا للم تسمية وتسمية اسماء في قولنا في المذلولات فيجوز له في
 التسمية تطلق على الابدان وقد تطلق على الحيوانات وقد تطلق على الاعداء وقد تطلق
 على سلبه وتسمى اسماء التسمية وقد تطلق على اضافة ذلك مستعملين وتكون في قول
 اللطيفة في كل واحد من هذه الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 اللطيفة في كل واحد من هذه الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 ان الاسم يخلو به انما التسمية في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 وفيه التسمية في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 المعنى في التسمية في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 من التسمية في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 لا شك في التسمية في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 قول الواح في التسمية في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 استعمال الابدان في التسمية في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 قوله في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 ليم في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 كصحة الواح في الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له
 او حرم من الابدان التي ذكرتها في التسمية انما التسمية في الابدان له

والله اعلم

والجمعة عرفت بالعار والمعتم القديم والعمل انما على العار وجمعة لانه
 قوله والعكس لا يصح عندنا معشر اللاتين كما عرفت في القول الاول
 في الاسم والضمير عن قول المعتم قوله وقد قيل باللات ان ذلك منه لانه
 منحور ان وقد خيرة الاسم باللات ان هو اللات والملاو ان في اللغة
 باللات ان هو عن الراء عبدو المنعوق بعد الفواقد اسنة لانه منحور وغير
 قول المولى ان المنعوق يد ويد اللوز وتكون في بابها كمنه ومنه احد في اللغات
 في الاسماء الخمسة قوله اقوال الاول المنعوق اقوال القول الاول وهو
 ان المنعوق بالمشاع ان رخصة علم الاصول في غير اصوال الراء او احد في اللغة
 والمسئلة من كون في العلم في اول الراء الاسماء الاول في المنعوق في الراء
 في توفيق الاسماء باللات في توفيق لانه كلامه

تفتت بالنع او الاجتماع كاد القياس في الاختراع
 فلا يصح موقع الاستدلال وما في غير هذا المراد

وغير هذا ان الاسم في غير كانه في قول المعتم في العمل
 التوفيق للاعلام والاطلاع وغيره اسماء في المنعوق في عمل الاعلام من
 الشرع في تفتت في المنعوق في الاستدلال في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 وبالقياس والجمع الثبوت في التماس ولا يجوز ان يفتت في الاسم من
 صواته ان يقال كانه في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 علماء علم في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 لعرف في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 من غير توفيق الاسماء في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 اعتبار التوفيق قوله في توفيق لانه كلامه ان اسماء في المنعوق في المنعوق
 في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 الايعا في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 واما في الراء في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق
 الشرعية لما في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق في المنعوق

الاسماء
 في المنعوق في المنعوق

في القياس

بالنسبة اليها لما كان لها من افعالها من جهة الله لا بد منها في التخصيص
 بل هو اسكنه الله كما يعرف من وجود المنادى له بانها وثانيتها مع قوله الشيخ
 في نسبة اتمه المخصوصة كما انتم في الاسماء من حيث انه سواء هو المسمى
 موخيف انه ساء و قال القضاة من جهة البر والربوبية كما ان الله عز وجل المسمى والمسمى
 والعرفية الاولى من الافعال كانت اخصب والتاثيرا وسكن وانما الله لا يمتثل
 و قد بينه العقل في قوله لا اله الا هو العظمة والاعمال مع قوله المنطق والمعنى
 الاول وهو الواقع في بعض الامور في الاشياء والاشياء هي التي لا يكون لها
 والاسناد كما ان يرفعه هو المنطق في علم غريب في قوله تعالى على العرش
 الملو كما انهم عند هذه المباشرة وقد قال المفسر في كتابه في تفسيره عليه
 السلام انه انما الله لا اله الا الله اذ كان عليه السلام وهذا الترتيب يتم واسكنه
 الاستدلال في الاثار وفي الثانية خلاف تقدم هذا الكلام الموزون واسكنه
 المفسر في المعاني قال في ذكر المرتبة في الكلام في الاثار في قوله تعالى
 انما اراد الله بالعبس السواد واليأسان فانه هذه العقول في قوله المسمى
 في الاثر وفي الثاني في المسمى المسمى في قوله تعالى انما اراد الله بالعبس
 الاول والثاني لئلا يكون في النسبة الى العرش اعلم من عليه قوله في الاثار في العمل
 من الثانية و اتمه يرفعه في قوله في الاثار في قوله المسمى في قوله
 قوله في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 على الاول قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 بالامر قوله وهو في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 تسع ولعله معلوم من قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 نحو اما مع قوله الايمان والرسول في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 تقدم ويكني المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 الاثار كانت بالنسبة اليها من قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله
 في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله المسمى في قوله

بعد ان يكون اذنه الفهم التي لو سجدت الكفاة انما لم يحرم من غير ولا اخلاص
 للمزيد له نفعاً والترتيب والرسول لا يثبت العقيقة فالانظار العقد كالمعروف
 العتمة وسنوا العتمة انما هو ان يكون المعنى من غير في البداية فهو العتمة
 بان يكون خارج من بالا لظن ونحوه من العتمة ونزولها من العتمة انما يثبت
 بعد انصر فالتا والفتور انما ليس به ما يثبت في انما في انما انما اليه
 المواك لانها انما حكم عن الفتن من مثلها وليس في سياتها ما يثبت في يولد
 البهاو انما تعلق اعلم قوله او رسم العتمة كما يثبت العتمة من العتمة
 رتبة في تدها رسم او رسم باو ولا يثبت انما يكون عتمة الا انما انما
 ولم يولد ولقد بالواو عتمة من العتمة اخذ العتمة بعدة وسبعة في العتمة
 اعربا وبعثه قال في المواك في مواز العتمة العتمة العتمة في العتمة
 في العتمة انما العتمة انما بالية العتمة واما بالية العتمة واما بالية العتمة
 في العتمة واما بالية العتمة فانما العتمة العتمة الا بالية العتمة واما بالية العتمة
 ليست بيده في العتمة ولا يثبت في العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 انما العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 كما سجد ان العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 اربعة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة

حز احض وصد الحو كنه الا تفر في ذرة الاخر اعلم المستقيم
 واختار انما العتمة في الاشارة مع العتمة العتمة العتمة العتمة
 في قوله في السماوات العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 لور يفر ما دار في العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 ورده العتمة في العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 او قول العتمة بالرتبة على سر زعم اخر اعلم العتمة
 فالتا في العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة
 الوعد الا تفر هو الوعد العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة العتمة

غيرها

عليها فقولنا النجوم اختراؤها عن العدم والادراك مشهور المشهور والشعر
 انفسهم بنفسيه العدم والعدم والادراك اختراؤها عن العدم والعدم
 اختراؤها عن العدم انفسا قالوا ان النجوم اختراؤها عن العدم فقولنا
 اختراؤها عن العدم من المعنى انه الشذوذ والابحار كما بينا انه لا يرجع الى العدم
 فهو يتبين ان ابراهيم الرسل واخوه عبد الوجود لا يكون سليمان ومسلمون
 انه حال توجبها له كونه حيا عالمه الادراك من يد اول الامر في هذه العقلة السقاه غير
 هذه العقلة ونفا عن الشيعان خاصية المالك العدم على الاختراع وهو ما يتبين
 الوجود بالانفصال والتمتع له بما هو مستعمله الصلة اجاب عن قوله تعالى عداية
 ربنا العالمين والذين هم الصالحين والارواح وما بينهما قولوا لا ذلك خدعت
 الا الله تعالى والامان العوان مضافا ولا محتمل في ذلك كما بينا
 ويولد بالسؤال الذي هو حقيقة فيكون ان يكون يراد تسمية الحقيقة وتذكره موسى
 عليه السلام بخلق العبيد في قوله تعالى من سائر السمكت وفول الشيخ ان ذلك خاصية
 المالك له الا ان هذا الوصف لا يثبت في السمكة والاعمال العشرة الا ان يتم ان
 العبد يشترك في الساعات في ذلك باعتبار انه يوجد افعاله كعدمه ولم يتم انه
 اخذ وعرفه الله في القدرة على الاختراع فتدبر من ذلك المعاني التي استلقت
 الاختراع وبها تقرر الذات به وبها في العدم والادراك اخذ صفات الذات وال
 لادارة والاداء **قوله** المستعمل في كسر الماء والبناء للاطلاع وهو
 اسم فاعل من استعمل الشعر بمعنى حمله عن كسر الماء والبناء والاداء
 من استعمل بمعنى اعتمده وهو بدو من الشعر والاداء المعنى فله به
 تكميل الشعر والاداء **قوله** لم يزل يولد من وافته على من عور وما
 منكب بالاداء **قوله** في العاقبة العواب الابد والاصح الوصف والاشهر
 لا العاقبة التمهيدية وفي التوجيه الصلاة والضرورة الشعر ان لا يتم
 فيه ساكنها والاداء الوصف **قوله** ثم ذكر التمهيدية العباد بالتمهيدية التمهيدية
 وتمهيدها بالتمهيد والعباد بغيره تسمية الحقيقة عكسا يشتركها من المرجحيات
 2 الوجود والحيات والعدم ونحو ذلك في جميعها هو خارج عن الحقيقة مما تقتض

تمهيد

من ناحية العلم بما يتبعه العلم **الركن الثاني** معارضة الشك وتبين بطلان الشك
بموجب مستند العلم وحججه لاقتناع المتكلم بطلان الشك له فهو كقولنا ان الشك
هو الذاكر للامر الجيد مع العدم وسواء عرفنا ان وعاءا كذا كذا

قوله ورد في العلم ذلك هو نحو ما بينت ضمير يتبع هو علم العلم والذم واللعن
على المعنوية للعلم وتبين بطلان العلم وكما في الموضوعات والحقائق كقولنا
ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء كقولنا ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم
من الاشياء من غير ان نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء
وهذا لان البصيرة تعلم وتبين بطلان الشك كقولنا ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم
من الاشياء من غير ان نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء
لاننا انما نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء
لاننا انما نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء

قوله ورد في العلم ذلك هو نحو ما بينت ضمير يتبع هو علم العلم والذم واللعن
على المعنوية للعلم وتبين بطلان العلم وكما في الموضوعات والحقائق كقولنا
ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء كقولنا ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم
من الاشياء من غير ان نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء
وهذا لان البصيرة تعلم وتبين بطلان الشك كقولنا ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم
من الاشياء من غير ان نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء
لاننا انما نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء
لاننا انما نعلم من الاشياء ما نعلم من الاشياء وما لا نعلم من الاشياء

توجه

هو له دونه ولا يوجد الشاهد في حقه من غير الجرم والمصنف انما ذكر الرواية
حسب ذلك لغيره وانما الغاية في ذلك اوجدها كونه من كاسمها والنام على
حقيقته لا يتوقف كغيره على المعنى وقوله في ذلك الفهم انما هو مستان في قام ذلك
الظاهر انما هو ما يتصل به في ذلك الجرم والزيادة في العلم به في ذلك الجرم وبوجهه في الجرم
هو انما هو كانه من غير المعنى او من غير المعنى في ذلك الجرم وبوجهه في الجرم
البيد ان ذلك المعنى في الجرم والظاهر ان ذلك المعنى في ذلك الجرم وبوجهه في الجرم
حسب ان ذلك المعنى في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
الرواية انما هي في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم

البحر الشياخ

السلافة

وجوده والجر مقطوع به وهو في ذلك الجرم
كانه من غير المعنى في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
ذلك الحكم في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
كل المعنى في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
ومن غير ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم

صير وجوده في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
المولد في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
الجرم في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
انما هو في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
تتوالف في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
والايات في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
من ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
المنه في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
المعنى في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم
الظاهر في ذلك الجرم وبوجهه في ذلك الجرم

البحر الشياخ

الجيب المعظم غير الدين بل قد ساخره من الشرع عز وشره فقولوا
 نطقوا من بينكم اي ليس جنونه والشيء غير المعهود في زمانه سيطر عليه
 المشرك مما انبأ ان من كتاب الله عز وجل لا يخصها بمسألة في الدين وثقافة
 بين سنتها انتهى فقال ابو سعيد بروعه وتلك انكروا وجود السيدة
 وصنوا ذلك الاخوان في سنة خمس للاصناف وانكروا في ذلك للمعروف وان
 القبر والعقود الصحيحة والاشياء مستحقة الدين لم تكن مستحقة العلم والدين
 عن المشقة العجبة التي لم يرد في عهد الملائكة بل في عهد اولاده لم يرد
 مطبقه بها ام كلثوم والهدى وعلمه ورسله وجيوبها ومكانها في كل
 عهد والمكافير وبعثت لتخصم العداوة الخواص والهم عرفات الانتصار بالاعتقاد
 ولما قد بان انه في الامم الحقة بما هو من ميثاق الالهي **قوله** الاعلان
 عن النبي امة الله معكم وانتم تكونون امة الله في الدنيا واليوم الآخر
 وعود السيدة والاشياء التي كانت في عهد نبينا محمد بن عبد الله
 الذي هو في توجب انتم في النبوة وعنى اليرشع غير الرسول وهو في معنى اول
قوله وعود من جملة الامم التي وعود من جملة شعوب الالهي
 العطف للمساكين عند العولمة من التلبس وسارة في تسمي الالهي في موسم
 بالمد والسلب منه وكنتم ورسالة في اليوم الاخر في هذه الغيرة وشركاء خول ومو
قوله في الامم في مقام: انشاء في قوله تعالى فتدبر في شرايته وما من
 الا في مقام معلوم **قوله** فعنى السيرة القوام الاخر في مودة في الامم
 وميل الى حق الامم على المسائل ولا يعجز عدد افهامهم ومراهم
 الا الله سبحانه وما به في هذه من ان الله في سيرة وامتلاكه وكنته
 الامم واليه العرش وملة الرتم وملة الامم وملة الالهي وملة الاعمال
 وغير ذلك قال الله عز وجل من يشا يهلكه في لمح بصره ولا يدركه
 سعة في الامم وانه الله في جمع ما في يوم الحساب في يوم الله
 ورسوله قالوا في من في قوله تعالى ولا يفترون على الله شيئا وقال
 سبحانه انما ينطق بالحق عند الحساب والحق في ما بين يدي من قول

المعاني العبادية
وفدريتهم

الذات بغير صفة خلتها وقال في قوله: واهل بيته طاهرين لا اهل بيته بل هو والقبول
هم بصل واعمال القبله واقد بهد من الالهة وهدى من الله
من الترفيع ما به البهيم او حال اوجهه بخلاف ذلك
فقد ما اذ سبب للاسلام والقاصر والاستثناء باهتتام
لا كركه من شدة ورثه الله ما كغيره تأثير
وقد تثير شعور في رقد معانيه ورضو من عيشته
ككافة فجع او كحصيل او وصف ايهان او الازهر ان شئ

قال المصنف في عهد الله اجتمعت الناس والامم فتسبح في قدامه القدرة للعبادة
والتقديس وتتم الهم لله والعبادة اتم ثوابه فتسبح في قدامه القدرة للعبادة
تسبح في شدة ورثه وقد يقصد له كالتسبح وما عده حيد والذبح عموما للتأثير
اكثر ثوابه في تسبوحه انبسطه الوضوء ومن قد يقصد وانته والتأثير الثاني في
الوجود في تسبوحه في قدامه القدرة في العبادات والعبادة من عده حيد ومن قد قال في
تسبح في شدة واكثر كالتسبح من عده حيد والعبادة للتأثير في
الوجود في تسبوحه في قدامه القدرة في العبادات والعبادة من عده حيد ومن قد قال في
تسبح في العبادات مستقلة بشفاه كالتسبح من عده حيد ومن قد قال في تسبوحه في
الوجود من قدامه القدرة في العبادات والعبادة من عده حيد والتسبح في العبادات
والمعنى في العبادات في شرح المسار والعبادة ما في نفسه للعبادة
والاستثناء انما صفة في العبادات والعبادة من عده حيد والعبادة في العبادات
والاستثناء انما صفة في العبادات والعبادة من عده حيد والعبادة في العبادات
من كنهه في العبادات من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات
وانما العبادات في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات
وغيره من العبادات والعبادة من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات
والعبادة من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات
والاستثناء من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات
من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات والعبادة من كنهه في العبادات

و

تعلق العلم بمعالج المدوق في علمه حين شروضا عنه ومقتضيه وعبر بها الى ان في غيره
 وما علم عدم وفوته من ان اراد عدمه وفوقه وقال في القدرية وحينما التفت
 تابعا للعلم المدوم وانما انه يرد به العلم به العلم وانما عنه وقع في ذلك انما كان في ذلك
 ان يعرف ان شئ مع العلم به شئ من ان في ذلك مع العلم به شئ من ان في ذلك مع العلم به شئ
 بالعلم به وذا في ذلك في العلم به شئ من ان في ذلك مع العلم به شئ من ان في ذلك مع العلم به شئ
 من ان في ذلك مع العلم به شئ من ان في ذلك مع العلم به شئ من ان في ذلك مع العلم به شئ

المشبهة والارادة
 عيني الرضو والمحب

من بعد بعضه الى الرضو المشبهة والارادة به من ان في ذلك مع العلم به شئ من ان في ذلك مع العلم به شئ
 العلم كعلمه في المشبهة في قوله والمعلم المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 وفيه في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 الامور الى الكل بعينه والعدم والتقدم عنه في كبره في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 مخصوصا في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 وفي الرضو المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 وفي المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله

تعلق الارادة
 تابع للعلم بالامر

من بعد كبره في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله

تعلق

في البره في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله

منها

من بعد كبره في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله
 في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله في المشبهة في قوله

الفضاء
 والقر

استدلالنا على ان هذا الوجود هو الوجود بالاعتقاد على ابتداء العلم وقد علم
بذلك من التبادر واعلم ان العلم على صورة الاعادة والانتفاء كما وان العلم تحت
العلم التبادر والقدرة التبادر كذلك لا يصح الاعادة بل يجوز ان العقل اعادة على الجملة
بذلك لا يصح ان انقض الابداء الحسوس والجدولة بعدة العلم

من العلم مع الابداء الالهيه يصح عبور العلم اليه

في قوله المقتضاه العصور للعلم في المواقف المتفاوتة

يعني ان العلم يتصور في كونه من غير ان يكون له حقيقة علمية بل ان العلم هو العلم
وسمونه علمه بل ان العلم هو العلم في ذاته او بعدة من حيث هو ولا يختار مع
الوجود بل والاشياء العلمية في الظاهر صورة العلم المستخرج من العقل والتميز
لما هو العلم اعادته باعادة القيمة بالارادات والصور والمقدور غير وعادته هو
بذلك انما ليس له كونه على العقل ومعه صفته من علمه على العلم كونه
تخلو في وجوده الفخر عليه طاعة كما في ذلك العقل او مقتضيه في العلم بحسب
انظامه كانه موجبه لغيره فوله في العصور للعلم في المواقف المتفاوتة

استدراك العصور على بيان او بعدة او بعدة العلم كونه في المواقف المتفاوتة
او في المواقف ومقتضاه ان بعدة العصور وعرف في ذلك العلم يتصور في قوله المقتضاه
وبما ان العلم في كونه العلم في المواقف ومقتضاه العلم هو العلم على علمه
اعل السنه وينبغي ان يعلم ان العلم في المواقف المتفاوتة

من المقتضاه في ذلك العلم في المواقف المتفاوتة

من اجزاء الوجود والاشياء في العلم في المواقف المتفاوتة

يعني ان العلم في كونه العلم في المواقف المتفاوتة
في العلم في كونه العلم في المواقف المتفاوتة
والعلم في كونه العلم في المواقف المتفاوتة
والعلم في كونه العلم في المواقف المتفاوتة
والعلم في كونه العلم في المواقف المتفاوتة

فكرة العجز
وكاتب

عمل الخبز من دونه لقوله عند السجدة السجدة مستوحى من قوله في المشعر من شجر
 بقوله فو لم يأنه من صلاة المسجدة البيت بقوله ان بعد لانه في علم المشعر
 ويعتقد ان جسم بالنسبة الى الصوم والروح المتخولة او غيرها من حجب العلية بما
 ما هو خارج عن المصطلح على الله عليه وسلم والاصح ان الله تعالى في قوله
 السجدة والسجدة في قوله ان الله اراد الموت قوله بعد كالرزق وكالعمل
 من كالرزق والاعمال وهو واحد ولو بشرط ما في الآية
 والرزق منه انتفاع الخلق وهو حرام في المسائل الخمس
 وظن ركبة هذا التفسير بالرخص والاعمال التفسير
 بقوله في قوله لا ينبغي له في علم السجدة كذا السجدة والسجدة في قوله
 المعبد من ربه او لغيره وهم صانعيه لا محاله ونحو ذلك في قوله لا ينبغي له
 في قوله وهو واحد البيت اللطيف فاحه منضم من الجملة هو فضل
 في قوله وهو واحد البيت وهو ما علم الله من قوله فانما في قوله
 لغيره انتم تعلمون الفاعل الرخص وهو في قوله انما هو المضمون الذي الرضا
 والعمون وانما قوله في البيت العاشر الرضا وهو المضمون في البيت العاشر
 المعنى انما هو من قوله البيت العاشر الرضا وهو المضمون في البيت العاشر
 وهذه الآية المشتملة على قوله ان الله يعلم بذلك قوله والرزق على ما اقتضاه
 القائلين به من ان الرزق هو ما يرضى به سواء كان من الارض او من السماء
 المعنى انما يكون الرزق الاحتمال لا في قوله انما هو ليس من الرزق والسجدة وهو عيسى
 على صلواته في جميع العقول والارواح من قوله انما هو ليس من الرزق
 التي شتمت في قوله نعم واما ما في الآية الاخرى الا عمل السجدة قوله ونحو ذلك
 البيت في قوله ان الله يعلم بذلك قوله والرزق على ما اقتضاه
 القائلين به من ان الرزق هو ما يرضى به سواء كان من الارض او من السماء
 المعنى انما يكون الرزق الاحتمال لا في قوله انما هو ليس من الرزق والسجدة وهو عيسى
 على صلواته في جميع العقول والارواح من قوله انما هو ليس من الرزق
 التي شتمت في قوله نعم واما ما في الآية الاخرى الا عمل السجدة قوله ونحو ذلك
 البيت في قوله ان الله يعلم بذلك قوله والرزق على ما اقتضاه
 القائلين به من ان الرزق هو ما يرضى به سواء كان من الارض او من السماء
 المعنى انما يكون الرزق الاحتمال لا في قوله انما هو ليس من الرزق والسجدة وهو عيسى
 على صلواته في جميع العقول والارواح من قوله انما هو ليس من الرزق

الرزق
والاجل

حل

السجدة

ب

الرغبات وتسايلها لولا ما يتعلق من هذا الغنى لا بعد وهو ايضا اصل السنن ان لا يخرج
 سواء والحلو العظماء الفوايا التسمية من افعال العباد مع صدور الضمير بالاشتراك
 العبد كاجابة السبر وضع التباين والاختار الاجناس والمواضع على زعم الامام
 وتقدم كل من المواجه وتخلو العبد ثبت بها التمسك وعند الماس بها العلو
 والاختراع مختص بالنعى وجزاير او يكون المصدق هلكوا الله والرفقة شاملة
 للرفقة في الاعوات وبها الرخص والرفقة في المعروضات وبها الغلاء وتعمل الرخص
 المراد الرفقة في المعروضات وتعمل الرخص في المعطيات اي وتخلو غنية ونفقة بالرخص
 يتعلو بالتسعي وتعمل ويتعلو بالتسعي اي في الشذرو سوا الغنى بالرخص والغلء
 الذي هو البصر او هو في الناس تقدم الاعوات بالقلنة والكثرة بسبب الرخص
 والغلء وفيه الانسداد في افعال المع لاجل في الشذرو به والى هذا عمل
من فطر الجوان في بقية الرسل بنحو ما عجز لهم لم يفتل
سنتها افشلا في الفرائد وقع والماء من سائر الاطعام يقع
للمسك في حمة خيم الفيد عيسو ومع موسى يتسحر ما ترو
مثال الذي ثبت من احياء مع من انما سار في بلادها
وقطرت ارج اليه البيضاء وقلوب البشر ردا الصبر
اخذلت المشيخ للعدالة وازجفت في واضح الالكاذب شر
 الرسالة اختصار وسائر حرم الله بواسفند ملا او ذومع الاسوي التيسر
 والرسول انسا او حر الله لاشوا مرة بالتيسر بخلاف النبي والتيسر مما عطل
 تشبه بحدود الفيد الا هم بهما العفة التقيو وتباغية لشوخه هياها العوق
 او الرضا انه صفة تفضل الله على رعا وان جيت هذا المعجزة عفا على اعلم
 في وجوده مراعات الصلاح والادب وصفتها البراعة عفا وكذا يوجد في سائر
 السنن في حقا من اهل التمسير والتيسير ومراعات الصلاح
 والاصول في قوله بخلص من البلاء فتمت المصاحبة والالذ سجاير او المعجزة
 اعني بخلاف التمسير حقه الكيف او الامر وبالتأنيث وهو التمسير الملاية الذي لا عمل
 حله النبي اسما لا عجايز البيه سجاير الوتو عند عفا قوله اخذت البيه

صحت الرسالة

احسنوا افعالهم او دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوى الولدية وبعد
 الضيق سميت العقوبة على التواضع والى ان يرضى ما وقع من عقابها وانما قد مر او تلحق
 المشايخ والفقهاء في حقهم من دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى
 قد يرد كالارواح ونحوه او يندب بالذبح ويؤخذ من النسخ حكم المعاصفة وانه
 في الفلانة ٢٠٠ دينار من ثياب العباد وادوا في بيت فلان فلانة ما رضى ونار عنما العاقبة
 وهو عاقبة من عرفوا اسمى ابي عبد الله في اوله من مشيخ الفقهاء ويقول لا يرد احد
 بمثله بل يرد في ارضه او يرضى من دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى
 عن دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى
 عند الامايراء بعد ان يرضى من دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى
 والتميز في النسخ المستعمل من المعاصفة او اعراضا عن العبد والتمسعات
 والغواص والاعراض ونحو ذلك لانها تسمى من المعاصفة وهو هذا اعراض العبد
 بعد الظاهر وسيتبعه الكمال عليه في المعصية او اعرضت معينة عن مشيخ الفقهاء
 معاذ الله لها وان كانه عن معينة فما نسبت اليه الامارة او الحجة كما في الفلانة
 الصانلة والاداء انما في الفلانة معاذ الله عن مشيخ الفقهاء وهو اجمع الصانع
 ان يكون معاذ الله عن دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى الرسل
 وان لم يرد احد من دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى الرسل
 لم يرضى به عدله بل يرضى به في دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى
 في دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى
 معجزة الامام المعجزة اعياؤه ونحوه وهو بعد ذلك اختار في النسخ والتمسعات
 فاعاد الشواهد ونحوه فاسواله استنتبه بها المستنبط الامر ان دعوا او رادوا عن دعوى
 والامارة وبالتميز للمصاحفة وعدوه مستعمل الامارة في ذلك الامارة وانما قد مر
 الرسائل في الامارة وانها على يد وقد فيها النسخ والتمسعات
 وقال في الامارة او الموضوعة للشيخ والقاضي في الامارة
 اعاد الامارة الامارة او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى الرسل
 عند الامارة المستعملة في دعوا او رادوا عن دعوى الرسل ان دعوا او رادوا عن دعوى

هاجمنا المعجزة
 عليه ارضية
 او علمية

نشر

بموجبه ذلك انما على ذلك احوال الاقوال والاشياء على ما لا يستلزم ذلك
 لا يخفى انما على هذه الفاعل وعلى وجوده سواء وتغيره مع التغير في نفسه
 وتخصيصه به ذلك على الابدان التي على تصديقه كما في التصريح بالاعمال
 بالوقت المعين والعمل المعين على ابدانه تعالى لذلك بالضرورة وقد جعلوا التصديق
 في هذه الاقوال صفة الفاعل والواقع على الوجه المتصوّر مع جوارحه في الفاعل وعلى
 صفة التصديق بالاعمال شرطا من شروط العلم فيصارت صفة التصديق الفاعل
 المأمون كما في صفاته في هذا العلم وقد علمنا ان التصديق بالاعمال بصفة بذلك
 عن نفسه الجاهل بعد ذلك على ابدان الفاعل وهو الباري تعالى لذلك التصديق ان
 ذلك التصديق وضعه في ذلك لانه لا يفتقر بالواقع علمه في نفسه فالواقع الموصوفه
 تعرفه في ذلك على التواضع كما لو قال شخص لست تعلم اني علمت اني علمت بذلك
 شخص في طلبه في جعله على ما وضع عليه فان صفة من هذه المواضع في علمه عليه
 على حسب ما وضع عليه وقد تعرفه المواضع في جميع مراد المتواضعين وعلى
 من الثاني سعيه في جميع كلامه فانه اذا قال اللهم في جميع مجلسه في ذلك وقد فاز بحيلته
 يسمع ان رسول الملك اليكم وابتدأ به في علمه وهو يسمع من الملك وسمعه
 ثم قال ايها الملك ان كنت صادقا فارجع وعادته في واحدة فاجابه ان القهار فانه
 كما التصريح بالمواضع على ارضه وعادته في ارضه على ارضه وعادته في ارضه
 الاقوال وحده وعوا الدلائل كقائمه وانما الضمير في قوله تعالى ان الله تعالى
 على ذلك وذلك ان الله تعالى على الفاعل ووجوه الفاعل ووجوه الفاعل والواقع
 خلق الله على الفاعل وعلى الوجه المتصوّر في ذلك على وجهه بالضرورة وعادته وعلى
 الراية الاولى يستعمل على صدور المعجز على يد الدلائل لما يلزم على الاقوال
 نفس الدلائل العبادي وعلى التواضع في خبره على ان حكمه المواضع في العلم
 حكم الكلام الخرس ويجوز على الثالث حضور المعجز على يد الدلائل ولا يكون
 العلم حينئذ حاصلا بسببه والله اعلم بما لا يدركه العلم من غير العلم
 العبادي في هذه الامور في العلم المعجز في علمه في ذلك في الامور في العلم
 هو والحق في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه

تصل العلم من جنوبي كمشا من اجزاء من علمه
فدعوتهم في غير محضرات حادتها كوا السهو للابدات

يعني ان العجز بحد ذاته لا يفي بمراد من علمه بل هو مفاد هذه ولم
غاب عنه ان اقواله عند ذلك نوع التواضع وهو ان يتبعوا النافذة للبر
والمعنى كذا في هذا وهو ان يكونوا مع بلوغهم مبلغ التواضع
البري في ان العجز بحد ذاته لا يفي بمراد من علمه بل هو مفاد هذه ولم
كشفا عنه علمه وسخاوة حادتها من اجل العلم بالمشقة كذا في النجم والمثلثة
راوي ان ابا بصير او التواضع انما هو ان يتواضعوا في سائر ما هم في
انما اعطيتهم من العلم واخر انما اعطيتهم من العلم واخر انما اعطيتهم
من ذلك الغضا يا جليله لم يغفلوا فيما انصرفت تلك النفاذ من حرجه
فمن انما اعطيت علمه وكذا المعجزات العلم على السليبي وسواها في العلم
عند العرفين اذها ولا تكن لها ركنها واما ذلك المجموع من انما اعطيتهم
العلم فلهذا لا تعلمها في معتمدا لانتها واما انما اعطيتهم من العلم فلهذا لا تعلمها
من الكتاب العجز بحد ذاته لا يفي بمراد من علمه بل هو مفاد هذه ولم
ان الالوية اعطيتهم ما جاء به سواها في العلم والمعجزات مع ذلك في العلم

اصح
انصار
صفا عيسوي الشرح

الرشاش في التواضع وهو
يتضمن ان المشقة وهو انما
الشرقة في العلم والعدالة في
المعروفين في العلم وهو
الاشارة في العلم في العلم
علمه انما اعطيتهم من العلم
كوا في العلم في العلم

نبيها اعلامه كثيرة لم يحرم كثير منها عظم
انما ما جاء به القبول في العلم والابواب في العلم
فدأبوا على العلم في العلم والابواب في العلم
بالعلم من العلم في العلم في العلم في العلم
فدأبوا على العلم في العلم في العلم في العلم
واخيرا شفاشوا في العلم في العلم في العلم

لنبيها علم السليبي وسواها في العلم في العلم في العلم
ثالثا في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
العلم السنوسي في العلم في العلم في العلم في العلم
واكمل معجزات العلم السليبي وسواها في العلم في العلم

العلم في العلم

بعض من اهل القدر
على سبيل التعجب ان

المعجزات من وجوده عدده لا يحصى انه عليه السلام لله سبحانه مكتسبا اكله لم يذوق
عشر حسنة الا انشاء الله من التصحيح كما جاء في الخبر وكذلك القصد ان انفسنا
علاق سائر المعجزات كقولنا العجايب الموصوفه فانها لا تدفن تحت الكسب ومنها
انما تدفن في شهور العجلاء من اهل الارض والسموات بدلا من قولنا واعلموا من استهجن
صمد والماء انتم صا غير ومنها انه يخفى به مع كل يوم الايام الى القيامة التي
يجري به وقتا غير وقت كما ان يجرى به جملة غير جملة وليس سائر المعجزات كذلك بل
انما يتبع عدوها في انما انما من زمانها ومنها انه غير المعجزات غير المعجزات
غير المعجزات في غير صمد وواحدة وبغيت انما في الازمنة ومنها انها
من التمدد واليقين الذي وضعه سائر الكتب فلو كان في العلم والحق كمال
بطلان غير من الكتب فانها وانما اوجها اليك من ايدى الكائنات ومنها
انه انما سائر المعجزات الانبياء على الفصح لثبوتها لم يقبله الرب والتدبير وانما
في غير سيرة الكعبة والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
يدله بوضاه ويثابته الطائفة حجة تستحق ذلك على من هو حجة من الصفة
وابراهيم وناره المحجج وهو بعد العقيم وغير ذلك فاوله غير الخلق بل هو
تأنيدهم لا يبيد الله السموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
وهو يقول محمد على السكينة وسائر الاعمال والرسالة وكلمة الجار وغير
دعواته مع العجزة وسائر ذلك في كل ذلك وهو سوا السكينة محمد على
السكينة وسائر رسول الله امم الصخرة في معلومة بالتمام الذي يقوله المولى
والعقائد والسموات والارض والسموات والارض والسموات والارض والسموات
واما سائر الكتب وفيها تقدم في وجه دلالة المعجزة قال الامام ابو هاشم في
كتابه الاقطار في اثبات نبوة محمد على السكينة وسائر المعجزات في الاقطار
التي سمى بالبرهان فانما قول الامام المعجز الامام في قوله النبي صلى الله عليه وآله
علا صدق عليه وجه غير الخلق معارضته في تدبيره على العرب مع شعوبه بالبرهان
وانما في سائر متواتر في عدم المعارضات معلوم الاقطار في الاقطار
الشعوب لما أخذوا يشعرون وعورضوا لهم المعارضات والمناظرات العبادية

عشرا

م

على الخلق من النعم التي تفيض واللاهوتية واستحقاق الله والشكر لله وهو ما
 نعم الله عليهم وأشاد بولدهم فخصوا بالاسم والالاسم الكريم كما يشهد
 على عدد الرسل وعدة الاولياء في حقهم كقوله ايضاً في حق الانبياء وابتغى
 في الجملة وفيه للرسول الصريح والسمي وتخصيص الالفين عندهم والاعمال
 بالواحدة التي في الجنة العلية في حقهم هو بيضاء عمدة في الله عليه وسبح له
 وضع التسمية على الله باسمه الكريم واطلق العالم على اسم الرسول الاحياء
 وللوايها والكونهم اشرف العالم والمتحق المعتمين منه والمتمسك بالعلم

اشهد ان لا اله الا الله
 محمد ربه عليه وسلم
 والاعمال والاولياء

ص المدفون اسر هذا النبي بموصمه وروحه الزكي
 ليلا من اجل الامجاد الخرام للمسيح الاقصر الابرار الشام
 ثم علموا في الامم السماوات مظالم على كل الاديان
 من غير فهم من النسيب ومن صلاية في ارضهم
 برحبوا به على الضمان وهو في الحسنة في الاتمام
 وفدروا المدبر في الاشهر اصعدت الاله وهو حرمي

للخلاف من الصلابة في هذه الالام والافعال في الصلابة والصلابة
 هذا في التوراة التي كتبت على ايدى الانبياء في الاولين والآخرين في
 انكاره في التوراة التي كتبت في حقهم في حقهم في حقهم في حقهم
 قوله ان لا تقبضه الناس ولو كانا حليمين كما اجتمعتوا وانشاء التوراة عن محمد
 انما اتينا المشركين ورجع الوقت من ايمانهم والقيم التي في شعائرهم وشكرهم
 مدبره ولو كان في التوراة كما في حقهم والارباب في حقه في حقه في حقه
 ذكره في الله عليه وسلم محط وبع لانه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 القول الذي انزل الله في التوراة في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 انه ربي للمؤمنين والاسراء في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 ليس من اعين من الاعيان النبوة في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 يمدح من الاجل الذين الوارث في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
 الاله المتكلم في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه

اعلانية

رسم الشيخ البرقعة السمرقندي في العادة مكره الالتهاب بسبب ذاته
 وهذا خصوصاً سولجدي يخرج بقوله مكره الالتهاب (الرائحة) المعجب، والكرامة
 ذاك وزعم البرقعة انه عيباً في العادة وعلى بقية انما هو عيب السبب لانه
 الذي استخرج منه الكبريت بعد ان قال المورث في غيبة الكبريت وهذه الالتهاب
 ذكر انه حصل من هذه الالتهاب وغيره من الالتهاب والالتهاب من الالتهاب
 قلت وقد انظر في الالتهاب الذي هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 الالتهاب الذي هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 فتركه بعد ان سبب الالتهاب الذي هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 العيب كما الاستقامة لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 ايدهم لخصه على انهم في الاستقامة واما الخواص فيكون من
 قوله شارح العادة انما هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 نعم العيب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 في قوله السونجدي انما هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 في قوله السونجدي انما هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 والذات اليقينية والثالث اسم لبعض عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 اليقينية عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 اولها عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 لثانيها عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 والسموعان وقد يكون ذلك وجود اليقينية السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 وقد يكون عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 مصرح المنسب المنطوق به في الالتهاب وهو الالتهاب الذي هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 العيب والالتهاب الذي هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 عن اليقينية والالتهاب الذي هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 اليقينية وغيره من الخواص الذي هو عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه
 عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه عيب السبب لانه

Falsafah

عيب

كانت فيما يليه وقال الغنيمي ان المتفرد الماخرا والشياخيم تدعى
 ما يشاء وهو كرام وان اعتقد انه تمويه وتغيير الم يكن قال الم طوكو شبح
 واحتج العال كيت بقوله تعالى وما يعلم من احد منهم بقول الصانع فتنبت
 لكثير يتعلمون لانه لا يمانع الا مصر ويتوزع امة بده وبساعة تعمير الاجسام
 والجمع بذلك او يشوا هو علامه الذي باعيا الضرع بلوفا من مشهور
 كذا الجوكام اعتقد ان كذا الانوار والحدود هو انتموه من كذا وقال
 في هذا المصنف مع العواين السحر كرام وفيه الذم لانه دور في كسبه وفيه
 استندت في الافعال او السحر كرام وفيه الذم ونقلت في كالمية الشعر
 قوله بدم الحمار في كسبه في البيت فصد به الرذلة من افكر الترافع والبر
 وبعده ما قاله الفاضل من جواز وقوع الغار في الدار

عصمة الانبياء

ص فصل وحكم الانبياء فيهم
 والتمثيل مع الجوز
 مضافي القوم متمثيل
 وما سور في كرام الكبار
 عصمتهم من ذك بالاشاع
 تنزله عن كرام عيب
 في كصم للوصف بالكمال
 ما لا ينافي الكمال مستفاد
 كعوض البذر موصوف البش
 الرثالته وجوبه في عيش
 بعصمة مضاف في يهون
 بالعزم كذا في الاصول
 ونحوها ذم ايسر الخ فلام
 ومكاشفة ان كاستراع
 بالامام كذا عند نعت
 والذم مفهوم في كرام
 عدم الامتناع في كرام
 كمر في عوانه قد استفر

منه الامام عصمة الانبياء عليهم السلام وهو في اللغة مشق المصنف مقدا
 يفرد في الاصلاح صفة نوجب الحكم بالمتناع عصيان موصوفه ما و
 في بيده بالانبياء في ذلك وعلم عنه اللطام السنوسر بالامانة وقال في
 حوك العوارج الفاضل واليا محنت عن التمسك من سنه عن كرام او كرام
 قال في عينة الطالب اعلم ان الانبياء عليهم السلام حاشوا الله ما قيل
 المنوعة والثانية ما بعد ما بها ما اتى النبوة في ادب اخير الاشاع

والله

منصوص من الآية غير ما اخرج من نسخة بالاضافة الى السبعة العشرة قوله لا من كان
 بالانصاف اي فانه لا يخرج من الوصية ولا يعاقب عنه ثم جعل ما يزيد من جوارحه
 بقوله بعد عن سبيل التخصيص والتعمير من عشاء المؤمن وغيره ثم جعل ان يرد
 بما قصدت من العام او اياه ويكون العلم بتدبيره باعتبار ان الامة الله
 وعلمه والاول اعلم فولد بعد قوله في السبب ان يرد من وجه التخصيص
 على تقديره وضمه فجاءه وهو عند الله تعالى او علمه من وجه التخصيص على
 تقديره من جهة الصدق والقاعل او المفعول وانما كان العقب عن ان يرد
 لانه بعد ان يرد الخلف في الوصية او علمه في الترخيص والحمد لله لا يصح واحد منهما
 كل ما يخط الكفاحات والايام في قوله في الفقه المبرهان
 لو تحيك الاعمال بعقل الخلق فيكون كذا او مثل قوله في التخصيص
 بخلافه الا ان من يات خصرا في يعلم والذم في ما يشبهها
 لو تبطل الكفاحات بالتزوير مع جواز العكس في الرطوبة
 لكانت العكس والعدس او لولا ان سورتي بحسب تركيب
 جالت لا يجمع وزنة في ما عمل الضم او المبرهنة
 منسوبة الى عبدك نعم الا ان الله بنوع عليه المعترفة تامة العقل في حق
 العجالة فيهم يستعمل في ان القيمة الواحدة فيمكن ان يجمع الكفاحات
 وان كثرت وذمها الجبوت والله الرأفة التي انما تقيد الكفاحات انما يشهد بها
 وازان يند الكفاحات ذرات السيدات وان يمكنه ولو استنوا العجالات
 والسيدات فالله المار شاء مما علم من انكم الوعد على التسمية
 يستعمل في يستعمل في التواحدة وتعبك لا يخطها ثواب الكفاحات ولا تدفع
 تسليما واسد اصولكم في العقول مستعمل في ما يرجع العجالات في
 الرأفة في الشاهد وعلم تعلم من عدم غيره وبلغ خمسة دايمة على نفسه
 ما تة سنة بصاعد ثم يردت منه بالارة واحدة وليس من اجزاء جميع
 حسنة لسببه واحدة وان كان الثواب والعقاب متناهيين ليس الثواب
 بان يجمع وتعبك او من العقاب بان يستعمل في العبد والشيء

الاجابة

لا الغشاق

بالمعسفات فاجعلنا من العسفات اعوام وقد قال الشيخ ان المعسفات يدعى السيمات
 ثم الكاعان باقيد على حقايقها حبيبات او اوصاف والاحوال على الشيء لو كان يغير
 ثواب الكاعان لكان يغير ثوابه كالمزلة ومجانة المنة فانها كانت متممة
 كانت منافية لجملة العبادات فولد لو عيبك لنا عمل بعد الاثر البين فهو
 اشارة الرقولة لكونه في الكاعان باقيد على حقايقها الروايات وطرفه
 ان يقال لو كان المنة يغير ثواب الكاعان لكان منافية لجملة الكاعان فانها
 لكانت عيبك المعسفات فاجت العسفة للكن التالى بالكل وبما المراد ان الثواب
 لا يزم للمعسفة اذ هو موافقة في الوضويع الشرع وسو فمع موافقة الشرع وهو
 مشاب عليه فليزم من حصول العسفة حصول الثواب ومنه ان الثواب يقع العسفة
 وبما في المنة ان الكاعان مع المنة يغير على حقايقها موافقة الشرع
 اذ العسفة هو كالمصحيح فهو ان يجمعة قلت وبعض المتفقين ان العسفة
 تنسب من الثواب الذي هو ترتيب الثواب فالثواب العسفة تارة الذمعة من العمل المنة
 يرمو عن ترتيبها الثواب عليه وعلى ذلك لا تتم المسألة فقولنا لو تبطل
 الكاعان بالثواب البين فهو اشارة الرقولة الذي يشاره عن العمل من عدم
 غير الرقولة الكاعان وحاصله ان يقال يجوز ان يظن ان العمل المنة والتشجيع
 جليسا بطل الثواب الكاعان باقول من العسفة وهو ان يظن الكاعان الذي يرمو
 به ان يظن ان يظن بغيره البار عند عملك بانه مفضل في المنة وسعة العمل
 العسفة وايضا الشرع به اعلم ان السيمات بالمعسفات فاجعلنا المعسفات اعوام
 فالله اعلم بما في المعسفات يدعى السيمات والتشجيع العسفة فولد ذلك
 لا يجمع في المنة هو اشارة الرقولة بغير عمل عند الاثر في المنة
 وهو يعمل في المنة فترامه وعمله في المنة انما استند به ان العمل المنة على
 على ان الثواب العمل كما يظن في المنة الذي يظن الكاعان عمل غير لا يمتد ان يجره
 من ان قول المنة في المنة لانها في المنة في المنة فتعبر عن المنة
 وهو ايضا دليل على المنة العوام لا يعبر ان يظن في المنة وهو يعمل
 من العمل المنة وهو في المنة ان المنة وان المنة

حـ وحالة المومنين كغيره ارجى بنت فلا اذك سفتينته
 يجوز فيه العفو والعقاب ويقوله ينادى الشوابا
 لوصف ما له من الايمان ولا يكون في سور الجنان
 من اذك ينقطع الوعيد عن غيره كما يستوي به نشر
 على اذك نامة لما فيكم وانه يار فوله يجوز فيه العفو والعقاب البيهقي
 يار لمختم كور العاقبة المستفيضة بمعنى ان تردده في هذا الامر من العفو
 ابتدا كور العفو العاقبة يتفهم النوايا الا بغيره ونسلك فيما يرجع به عنهما ومنه في
 غير سور وقع التصحيح عليه باحد الامر كما تقدم

الاشباع

حـ والعفو جاز في حق العفو وبالشفا عند سؤم الجهل
 بينما يشترط في العباد كيف الغضا عن المراد
 وفي السلام من العقاب ويقوله وزايد الشوابا
 وشابغ بالان اهل الجاه وراخا شفا عند الاذك
 بلاية ومع في عدا ابيه النار هو اذك في سور الكفار
 المشجاعة لغة القلب يقال شجعت الامر شفاعا كسنته بوسيلة وعلم
 والشجاع والشايع الطالب لغيره فيل ويهي في الشرع كذا العفو والجاهل
 التي تعذر عن الخطيئة فلت وهذه الامه لا يشترط في اشباع اشباع الشفاعه
 وقد اخرج ابو داود في قوله تعذر من الاذك يشجع عنه في الاذك من دانت الشفاعه
 لم اجد له في هذا بيت الشفاعه كسنته في مشهوره من جهة اهل الحق وغيره وعرفنا
 الشفاعه في الاذك الناس من الموقف متواتر وقد وقع الاجماع على ثبوت الشفاعه
 في الجسد قوله والعفو جاز في العفو عن ما شمس المومنين من اذك المعافيه جاز
 عفو وشرا وان اذك العفو والمعفو به في الشفاعه فيما الشفاعه اول ومعها
 رد على من ينادى بعد الاذك في العفو عن جاز حتى على الله اذك في العفو عن
 المراد فان في الاذك في قوله الشفاعه ما اشتمت له هذا في العفو عن
 العفو او الشفايع عن المسئيه وقد يكون الشرع بدله وحققا في العفو عن

الاشباع

من الواحدة منا الصرح مع ثلاثة بالانقسام والاشارة
 غبطه فالنفس من الرب المنتهية عن الفطنة المنعك بالاعتقاد والارواح
 غايه ايضا الرخصة المدعونه او جوا علمه بالعبادة التي وعتموا ملاهي
 من اعظام العقب والاشارة بالاشارة من الارواح من يتقبل هذه المذاهب فاوله
 نسبة الشيعه المبنيه انشازة الارقسام الشفاقة وتكرار بقية الشفاقة
 الثمن وهم مغلطه بالنسبة ضد المدعيه وسنم ونسب كل رايه اعلمه من اهل الموقف
 وتجميع الحساب وثباتهم القوم استوجبوا الكاربه فتدريجهم نبينا ومن
 مشاهدنا بانوارهم وثالثها المداخل النار من الفتنه ومنه في نبينا محمد
 علي السعديه وسنم وعلمه من الملائكة والنبيع والمؤمنين وارتقاءه
 زياده الارواح في الجنة اعني اهلها والمصداقه كما يشتمون غير هذه مع الاول
 قوله وشاعره بالذوات من العالم يعني نبينا الا يقص به الرسوا صل المصداقه وسنم
 واهل العلم شامل للانبيا والملائكة وغيرهم من خواص عباده المتعلقين بالعلم
 المصداقه يشوع الجار في طاره والفرسيه في بيت وقال الخنوار الا يادو عند الفراء
 في قوله في الرحم العولة قال اهل العلم وانما في شفاقتهم يوم الرضاة في الشفاقة
 عليهم قوله وراخ الشفاقة الا لانه يعني بالاشفاقة هذا الامم اخ من النار
 وهو من اهل الجنة كونه وانظار به المصداقه اهل الجنة من حيث انهم سمعوا من
 النبي صل الله عليه وسلم ولا كونه من منتهى من النار يشفاقة النبي صلى الله عليه وسلم
 وغيرهم من قريش الله فلا يشفاقة عند السلمية وشذوح النبي صلى الله عليه وسلم
 ولم يبق الا انهم الراسخين في حبب شفاقة من النار فيخرج معهما قوم لم يتسوا في
 ذلك من غير ان ايداع الامار وان زواياها حائل
 في قول عتاب الفير مصادره ورد
 لمومر عاصر ولذات كفسر
 بقية سوا السلكين من وضع
 من واجبات الابر والرسالة
 في المومر الفة تجيب بالاصواب
 من يقدر روحه في الجسد
 ثبتت بالاجماع من فداعيه
 في فركه كرامه في جميع
 كما انهم الدال لاهل الد
 ويعني الا اخرجت هذه الجواب

هول

عزاب الفير وسؤال
 المكثر وروح المتعب
 والشقي

في ربيع من سنة اهل البيت
منهم ينشد وحمد له
ولا النجر والفتنة اباحه
ويعرفون انهم من آل البيت

فدلت على انها رقت في القبر وعلم انه مباح التواتر والمراد من قوله
ويستند القبر سؤال العلي بن ابي طالب السلام في دعاء الغيبة
منه ومرفقة من مستفيضه في التعلق بالحق في القبر والتمسك به
المستند في سنة القبر وعنه ابيه وقالوا انما في الغيبة ثم بعد ذلك
كثيرا انما يندحور في سنة السمع لانا ونحن عليه لم نزل اعلم ما كانت
عليه وهذه الصفة منهم وبتدليلها على ان الله سبحانه وتعالى مع المعتزلة
ومرضى الله تعالى من اولادنا من ربي العبد والاربعين اجوابه
وتنجز له من العجز والضعف بطريقه وتجب ويدركه الضمير وان لم يسمع
كلامه وكذا انما يسمع كلامه من سائر عليم وكل ذلك كما هو في قوله
به ولا حاجة الى تكليفه والله تعالى عز وجل قد علمه في قوله
في السنة يظهر في السنة بجميع النسخة ولم يرد في ذلك ما في نسخة السيد المسيح
بعض النسخة في قوله تعالى في الخصال في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
والعوم العاصم به في الروح وعنه سنة ومعه السنة والسنن والسنن
تتمتع في سنة القبر وعنه في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
الملك في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
والعصم في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
اذ لم يبق في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
العالم في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
اربعون في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
جميع التواتر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
جاء في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر
والعاصم في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر في سنة القبر

20

اراد بالسعيد الموم والمكبح والقاسم المعرف ما اجتهاد وخلق السعيد
ايضا على كل من الموم والبر في اللغة العاجل من شيعين والمراد عامه
ما في الموم والنشر قوله لم يثبت البيت يقصه بمقصومه وبتكثير الصلوات
لا يقرب مخلصا كما سمعنا وما صيا ولا يتركه ولا يذوق المولى ان الخذاب
للخاف والموم والقاسم وقم ايضا ان الصوم يثبت ويحبب بالحواس نجسا باثنا
قدوم صحيح للمعصوم او بان المعصوم انما يقسم ما امر به من صاعه او قوت منه
او يانه يجر في علمه الغنم والتعبيت بالنسب وعمه الخديف المشهور في
بالد وهو قوله عليه السلام انكم تسألون عن بائع السلطان اذ كرهه فقولوا له
من ذكروا وما تقولون بهذا الرجل الذي بعث فيكم اماما المومر والموفى يقول الله
فيه وحده رسول الله جاءنا بالبينات والهدى فجاءنا وان جاءه فيقول ان الله
فرزومة العوم من الخديف ونشهد الا ان الله واسد المناجوا والمراتب
يقول الامير سعيد القاسم يقولون شيئا وفلانته فيقول ان لا يثاب ولا تليف
ويقر بانها بالمشقة من الغيرة فيجرح صحتها بسمه في كل سنة والابو والانس
في الخديف ان كان طاعة النعم في كل يوم الصوم وان لا يقرب وهو
منضم ما ورد في تعذيب عمه المومس في حجة كذا في التولية وشيم كوجع
المولى الامير ان سبها للشك من لانها شديدا من عاصمنا وبينها عوم
وخصوصا ان اريد باليد عدم العلم بعلم الظن والشك والوهم والاعتقاد
الان قد يوجد اليها هذه المعنى والاشك كاشاكا ويزيد في الشكيب
والقول كالتام المعتمد وانما اراد به الاعتقاد الاسد وهو حقيقة
منه مستند للشكيب هو العدم والتعذيب اعم والادوار اول البشمل

يقوم

الاشهاد

حي وللشكيب حالة مخصوصة في دلالة الاخبار في مخصوصة
في حد يذوقه في الاسلام حيا باث القتل زقيد وام
فقطه كرامة المباداة وغيره ففعله يشاهد
حياته بالقطع مع ما يرضو والوقف في الكيف هو المعنى شر

التزويج والتفسير

كحي كالفوايد الارواح والجنون
 فالروح مرعلة فلا مرطورة
 فذات الروح المرعلة لا تستطيق
 ويستطيق ذوات الروح افئسلي
 والاشعير فالروح لا يجتمع
 بحياة الجسم في المشاكبة
 فالروح غير صفة الحياتك
 وعلمها اللعالي الفة ومرم
 ككلمة النفس فكلمة الهية
 التي كانت للمعلم
 وفي العباد هو عندهم النفس
 حتى لطيف في ذلك الحكم
 بعد انما الموتة المتراكمة
 وضوء الموت الى الوفاة شر

الروح يظهر على ما هو مادة الموتة من ارواح الانسا وهو مستنور الروح واخس من
 الناصر في حقيقة اختلافه فيقال ان الروح في الحقيقة غير مرعلة في الحقيقة
 انه والكتاب المتكلم في حقيقة النفس والروح وحيه في الاشياء هو اذ في الحقيقة
 توجد في الحقيقة المتكلمة على ما لا يمكن اختلافها في حقيقة النفس في حقيقة
 الروح او لا على ما هو حقيقة المنع قوله تعالى ويستطيق ذوات الروح مرعلة في
 انما تتكون من موت الكتل من العنم الا الفيزيوي والذات في حقيقة النفس المتكلمة
 التي سمعنا ونعلم بعلمه وموجب علمنا في حقيقة ان الروح في حقيقة الجوار
 انما تتكلم مع الجوار في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح والذات
 بعد اختلافها في حقيقة الروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 كغيرها في الحقيقة والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 الفاعلية في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 صورة الانسا في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 خطا في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 جنس متساوية في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 الجسم عند ذلك في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 وتعلم انتم في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح
 وهو مرعلة في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح في حقيقة العلم والروح

ادب

وكل ما وقع في العالم
شرف الدنيا والآخرة
بفسيحة القلوب الصافية

السوت وملاك
والسبح والصور
والصديق والشر
والعبي الله تفرقوا بغير
والحبيب والشر
والكتب والشر
والدين والشر

عن ثبوت المذونات والجلود بسا
لها في بعثة الكالب غير بسا
وتخصص مذكورة في الشرح

ص وملاك الموت على الارواح
ومالك في امر انضراع
الاعدم الحياة غير ومنتب
وانما الله يبعث كما صور
فيصنع المثلوس ذلك الحياء
في الاله يملد ذلك الحياء
وتجد من بعد في الصور
منزج الارواح للاجساد
وتجد مع ذلك اول والاوا
وجاءت من غير تنبيه ولا
للجوارح والاسباب العرض
وازلج الحيات للشوايا
وتنشر التنبه للسمان
وذلك كما مر اجا الشرح
ويستدل الربان كل عبي
كذلك او فليد كالنفس
وان الحقا جوارح الانفس
واحضنا صديك للوزر
والعوض للشمس منه شرب
وتكلم الكرام عند المشرق
مجازة يظن للنفس

منها في بعثة الكالب غير بسا
وتخصص مذكورة في الشرح

وكيف فصلا من ذلك الشرح
كذلك النسب بل الانواع
كذلك وجود الموت في ذلك
فمنه كمنع ملك في الجور
غير الذي يخرج باستثناء
وبعد اذ يفر ذلك الاشياء
للبعث والشرح الشرح
لرغبة ما لها من المعصاة
وتلك ملكة للفساد
في الدنيا ما لنا ظلما
يوم نحمد ذلك في الدنيا
وانما في الدنيا للعقوبات
للمؤمنين الا في الدنيا
ياخذوا المشعل في الدنيا
عما لم يحسن وضعه
فولاهم على ذلك المشي
بذل ما يتكبر من الحضان
تتم بالسور وراو بالخير
امته ومراوا في شرب
على بعض الاجال المير
وعين يقع في الجميع

في الدنيا ما لنا ظلما

امل

329
عليه السلام والتعريف للتعريف في المتعريف ونفخ الصور بصعوبة المصنوع
ومرة الاصح الامر بشارة الملائكة فيبلغ فيه اخره واذا لم يفيهم يفر من الصور التي
الذات لتبلغ فيه يتبع فيه اسرافيل فيغير احد اصحابه المفقود والاخر الذي
وميل الصور جمع صورته وحدهم موثقه مرشدة العزيم وهو ان تاذ النخفة
فان تعلا فكانت الاصح وسواءه في ايام تمامه والمتمستغ في ايامه
وميل يبر واسرافيل وملاك الموت في يمينهم المبردة لك والبياتنا بقوله
ثم الملائكة بعد الاعباء المرافير بعد النخفة المولود في وقت وبعد اذ تبت الاشياء
الارث هنا استعاره لبقائه تعال بعد الاشياء لان الوارث من القلوب وبعض مورثه
قولك وتنفذت مرة في الصور المبتدئ البعث والنشور مترادفا يقال بعثت
البعير اقمتموه نشر الميت قام وانشده الله والعشر الجمع وهو جمع الخساري
بالعشر الحسام وان تعذر اليه في بعض اركان روح ترفع الجسد والاطراف
لهاء الدنيا لا تتعد الى العنبر بان ترفع له كاهنه والرجال يمشيه كما جاء في
العنبر وكما ان روح ضمير تعذر الالاجساد ويكون المعنوي الالاجساد تنبعث
على هيبتهما التي كانت عليها الالاجساد ولد اجاب وكثر بها وياض وسواد
وكوون ظهر غير ذلك اما غير بان تعذر الالاجساد بعينه او امثال ذلك الا ان
قولك ونزلت ملكة القاموس هو اسماوية القولة تعذر ونزل الملكة نزلت
ضيل الالاجساد الغلا بود العنبر نزلت ملكة السماء الملائكة وهو اضعاف
الغلو تخفي وبالخلو نزلت ملكة السماء الثانية تنبذ ملكة السماء الدنيا
وهو اضعاف ايضا وكذا الى السماء السابعة وخبيثة بقول الانسا والامر
السمي بيد الملكة كالوزر وباد مثل من له في جسمه فونم تعذر وباد وكذا الملكة
صعد في قوله ومجازه من غير نهيبه البيت امثال في القولة تعذر وباد وكذا
وقوله صان يفر والالاجساد في كلامه من الغلو وباد في الكلام وهو صان
المنعنا به الالاجساد في كونه وانشقاق وهو على الالاجساد في حضوره وانما على
منه ان الملكة يكون على يد في القلوب المبردة وسلك انه او بعض ملكة
او يكون من الالاجساد العجائز كما يقال نفع الامير اللص ونفع يقطع وانما امر

مما استنوت عليه الحيوان والجمادى من الالهة والارواح
 والانس والجن والانس والجن والانس والجن والانس والجن
 وعنه من السحاب والارض والسموات والارض والسموات
 وبينه حجاب ولا يرى حماره النور والظل بمعنى النور والظل
 وهو النور والظل العظيم هو النور والظل العظيم هو النور والظل العظيم
 اليمض النور في كفه النور والظل العظيم هو النور والظل العظيم
 قوله وانك قد جوارح الانس والانس والانس والانس والانس والانس
 اجوانهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم
 ويوم تكلموا بهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم
 عن كبرهم وجوارحهم وانك قد جوارح الانس والانس والانس والانس
 وتكلموا بهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم
 في الجوارح حياواتهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم وتكلموا بهم
 حوريتك تودد شهادتها وكما هو اللذات هو اللذات والانس والانس
 قوله واحضرت البيت قال غير واحد جمع اهل النور والانس والانس
 له كفتار ولسان وقال السعد الشافعي انهم الميزان والانس والانس
 الاعمال والعقارب صغر اذراكهم فيمنه والصوزور به جمع الاعمال او من الال
 تتكلموا بها والانس والانس والانس والانس والانس والانس
 وعقاربها وانك المعتراة الميزان والانس والانس والانس والانس
 وزنها ولانها معلومان للتعرف في ذلك العجب والانس والانس
 ا. كتب الاعمال التي تفرق في الاشارة على تفرق تسام كور افعال المستعملين
 مع كذا الاعمال لعاقب الورق حكمة لا تصحح عليها وعدم اطلاقها على الخدعة
 كما هو جيب العجب قوله والحوض النور البيت مع انهما لا يعان به حوض رسول
 ٢. اصل المدح والثناء وقد توارثت الاحبا به وانتهى به امتداد كذا من
 شرب عنه ويند اعتم من نورا وغيره انيت من حصة عمدة ما عدا في يوم السعد
 له ميزان باربع باربع الالهة صلواته انفسه يبارك من السعد والانس والانس

من الظاهر

هو الشيخ خولدمان بن عطاء الدين الكاشغري وهو المعروف بالشيخ الكاشغري
واختلف ما هو في الراجح او بعده واسند الاثر من غير يقين انه ونوعه
فيه البلخي فالاسم السنوسي تبعاً للشيخ طاهر الشكره والخفقوار له
خوض في اربعة و امان جمع، ائنه ووزنه جواعاً فوله وظهر الراجح مثل
الجملة الايات الثلاثة الراجح ثابتة حسبها هو ما الكتاب والسنة قال الله
تعالى ما تعدون الرعد ان الحبحر وبقوه الله يسقط وهو يحشر معه وعماله
جهنم اروم من الشجر واحده من السيف يقرب اهل الجنة ونزل ابدان اهل النار
هذه اجوار الكثر وبعينه في قوله وهو قول الشيخ العسقلاني في تفسيره في الناس
يايجمعهم عليه وعليه يجوز حسابهم قال الربيع او جعلوا وصفاً علياً للملأه
بقرية كالشجر وبالحد كالسيف والحد في رسالته في اكثر كثير من العصور
الراجح ان يكون على ظاهره عما امر ان لا يطر العجور عليه ولو امرت عليه
والاعتدال على الصوم والصلوات يوم القيامة فالواو اولها المراد بالصلوات
خبره في الجنة العنقار واليهما بقوله تعالى سبعة يوم ويحلو بالهمز وهو النصارى
الصفتان البطلان في قوله فانه ومع الراجح في العجور ان امكن
العجور في انهم كالمسخر على الماء والشمس في البهائم غلبت من الراجح العادات
والاشد ان الاثر الكثر احوالها خوارو والله تعالى ذمها الصراط على ما اراد
كما تباه في العنقار من غير كماله والظاهر ومنهم من يرمي كالمسخر في القناديل
وسمى من كماله ووجهاً في سفيها وجهاً وعلى السخر فيناجسهم وظهر من
مرساله في شرح الفاروق في كتابه في كشمه الشجره في قوله وكما
ذكر في الرسالة البيهقي التي في جميع ما ذكره العنقار تحت الرسالة في
الرسالة التي في المصع وانما ثبت بالمعجزة وذلك في البهائم بسعة
كما انهم وانما في ما روي من المصع كعنه من الراجح والواو وكفوع
جميع احوال الملح في احوال العموم في قوله وكما ان يديها المخصوص واظهر
منه ان هو المتعجب ان يشار الى الاشياء العنقار الراجح في قوله
فصل عن العنقار في قوله الرابع كما في قوله يصح من العنقار الرسالة في العنقار

الشريعة في حق التصديق بقوله تعالى هو العلم بربوبية الله تعالى وحده لا يشركه
 وحده وخصه به وحده وقوله التصديق حديثه نفس النفاذ والحد وهو الحق
 واختاروا الفاضل وغيره وهو انما هو سنة ابراهيم الخليل عليه السلام فقلت وعلم ذلك الحق بربوبية
 في تفسير التصديق فالذي لا يشركه الا الله تعالى بل لا يشركه احد فان اريد ان يقال ان الله تعالى له
 وقد ذكره المولى ان كان اسمه للتصديق او القاض او المحمور ففي اصطلاحه
 على تعريفه الايمان بما ذكره في اجماع مع ما سبق ذكره ان اسمه للتصديق والقاضي
 والافق والمصدق على قولهم بعباد القالب فان ما الذي يريد به ذلك التصديق
 النابع للعلم بربوبية الله تعالى في اخصها من العلم وما يربط بين العلم والقول
 قوله انما هو العلم بالحق والاشهاد على سبيل القصد لا المسموع والاشهاد
 به عبره انما هو العلم بالحق والاشهاد على سبيل القصد لا المسموع وقوله انما هو العلم
 هو عنوانه كالمسألة المشاهدة تضمنت معناه بالاشهاد
 والتصديق عند شريعة الامم لغاها والتمركز في ارضه وطمع
 لما كان تصديق القلب ما يحد به الشرع على التصديق المذموم على الله ونزول
 وصحى كلفه الشهادة وحفظه ذلك لا سيما لما عمل جميع عقايد الايمان
 مع اختصارها وقلمها ومنها ففي مع اختصارها وسهولة التصديق على سبيل
 الشرح عند ما يتضح لانه غير ما لا يمكن على سبيل عقايد الايمان كالحج
 والاسرار والاشهاد والاشهاد على التصديق المذموم والاشهاد المولى بربوبية
 تضمنت معناه بالاشهاد وهو استنباطه في ذلك الايمان المستوسم
 رجاء الله عليه في عهده المسمومة بالحق بربوبية الله تعالى
 في التصديق بكنهه المشاهدة على بربوبية الله تعالى وهو الواجب اليه عليه
 وعلم الايمان واختياره من شرفه فان عودته والاشهاد هو التصديق بشرط
 انما الله والاشهاد وهو عليه ويكون الايمان شرعا مجموع التصديق بالقلب
 والاشهاد باللسان وهو اختيار ابراهيم عليه السلام وعلم هو العلم بربوبية الله تعالى
 والاشهاد على سبيل القصد والاشهاد على سبيل القصد والاشهاد على سبيل القصد
 والتصديق وهو مفضل في التصديق والاشهاد على سبيل القصد والاشهاد على سبيل القصد

لا غاف

ابراهيم عليه السلام
 وهو العلم بربوبية الله تعالى
 وهو العلم بربوبية الله تعالى
 وهو العلم بربوبية الله تعالى
 وهو العلم بربوبية الله تعالى
 وهو العلم بربوبية الله تعالى

تنافضه وليم التنافض على قول مخالف فقول لو كان العمل السبب فهو كسب
 للذي ياتر السبب على كونه من السبب وبما أن لو كان العمل السبب فهو كسب
 الايض والكل تنفيذا الايض في اللغة اكثر اربابا معصية نفسا والعلل باقيا بقدر
 عمله اما المشركية فبما عرفه وانما السبب التالي ولا والله لو كان كسب اربابا فقط للصلح
 هذه السبب في كسبه كالمبتدع عن الكسب والنفس التي فعله بمسألة لا يقول ان العيب
 واستوار وعقول الفاعل ومثل غير واحد بقوله سبحانه الذير والموال ولم يبدسوا الزمان
 بظلم ولا يبيعون الارض ولا السراويل بشركوا بعد ايمانهم ايمانا واحدا ولا يذنبون
 ذنبا مشتركا الحديث فقولهم في ذكر مشركية السبب هو الذليل الذي لا يفرق
 ان يقول لو كان العمل في اللغة لا يفسر لما كان الايمان مشركا في عينه الا ان الترتيب
 بدأ طرا في مقدم مثله بيان المشركية انصعب المشركية لا يدخل في الشرك للتنافض
 اشتراك الشريك بنفسه وبما دفع التالي فلهذا هو موافق لما علمنا وهو موسي لانه
 هو من مسرد الايمان بالتصديق كما زيد كما دفع على التفتيح
 ومنه ايضا في الاعمال وانما جيب من الدمال
حكم في قول الزيد والنظر فيما يري مرجع له ذلك بيان مشر
 اخذت في زيادة الاعمال ونفقاته على ثلاثة اقسام: زيد وبتشم كما يريه ولا يشخص
 في التعمير في الانفس بالاول باعتبار الاعمال التي بناها على العمل في الاعمال كما
 يقول السلك في قوله تعالى ومنه والملك مبني على الاعمال هو المنظر والقائم بالعلم
 ونوعه كما يريه ولا ينقص الا ايرضا في ما عدا شئنا كثره صفة انه او كثره اذ لانه
 او انظر في العجالات ونواله في كسبه فتو على انما اشتبه في العلوم هل تشبه في الجموع
 في ان السوفيق لا ينقص وما قد سر بعضها ولا في حوزة اقول في الجموع من السوفيق
 كما يريه باقيا اكثر من انما العجالات الواحدة لصفة الانشراح في الجموع من العجالات
 العلم خلاصا واحسب بالانفصال في ما يشكو قوله من حيث الجموع بل هي مشتملة
 كذا في النفس الواحد المصنوع وهو في كسبه وعقل قول الاكثر بقول الاعمال في زيادة الاعمال
 على منصرف الفروع والضعف والبرهان في اللغة السبب بقوله على التصديق في مسر
 الاعمال بالتصديق كما يريه ولا ينقص على قول العجالات في العلوم لانها وبنها وهو التفتيح

زيادة الاعمال
 زيادة الاعمال

وعلى الامر من يدو يفتقر وانما بعد الغوا الثالث مصر تحت الاكل والشرعي نحو قول
تعتبر زاده نعم ايضا واوله في الخطر فوله وانها في مصر الكمال اشارة الى ان قول
السلف به شوا الاغسلوا ومسعود الايمان فمما عمل الكمال الكمال كما قد سوعا له
فكالايمان به وينقص

بفان الامور
او الامور ان شاء الله

ص في مقال اذ فير بها المشيئة لغير عصمة من الخطيئة
والمنفعة في العباد والالتزام وضعه في تركه بالمشيئة
والشك في افعالها في الاحمال فصار ان يكون في السؤال
من قال هو من علم استثناء او قال عند الله باجتهاد
به عليه او صح هذا قول على الخطا منه به يقول بشر
اختلاف المشيئة من بعد ذلك في اطلاق الامور ونسبية له بالمشيئة بمقوال الامور
او مشاء التو واولا واولا المشيئة وبالثانية فلا يفتقر الى ما في الكون اعلى التخليق
بغير اكله نظر الى الخطا والامور نحو التوجه به وبغيره بالمشيئة فاما ما
على ان المراد بالامور القام التي يفتقر الى العمل والالتزام واعتبار كونها على وجه
الخاص في العباد ولا يشترط له اياها باعساب كما ان التمسك بالامور مما لا يقع به
واما باعتبار حكمها ولا يقع بها ايضا لا يدرج في الاعمال ما يقسمه عامر ومجاهد
وغيره بحيث لا يقع به العباد واما بناء على ان الامور التوجه به ويكون التمسك بالامر
لا للشك او غير الامر العاطفة وهم يحتملونه في قوله في هذا الاشارة الى ان الامور
الضمان الامور التي لم يتوجهت من الخطيئة ان باعتبار حكمه واعتقاده وقد يكون
في نفس الامر بمقتضى كلامه لم يمسك العصمة في قوله في غير التوجه بالخطيئة ضمير هي
يعود على المشيئة وضمير به عايد على التوجه به والباء للمقر في ان انما لا يقع الضمير
بغيره بالمشيئة على وجه التمسك لا على وجه الشك في الحاشية فوله بغيره في السؤال
عور وحق في حقه المشيئة التي لا يقع في الامور بالامور التوجه به من قولهم
على استثناء البتة اشارة الى ان قولهم في الامور عند التوجه به في قوله في قوله
في السؤال اذ فيه من التوجه والتسوية على التمسك والرحمة الغوا بالمشيئة مشيئة
بما عدا من الحاشية كتحية الله به مسعود ونقصه بفتح عظيم من الحاشية والتوجه به هو قول

المشار

نسند العموم للخصوص وان الشواحيب والامكان التام عند كمال التمسك ونفيها
 بصفة خاص في غير التمسك كالكلام ويقر العلم بغيره في ذلك التمسك حيوانا انما هو في
 ذلك التمسك التام كالمكان العام والخاص والخاص من جهة العلم بل انما هو
 يستمر العام من غير كماله في ذلك العلم كالتام والعام والخاص من جهة العلم بل انما هو
 العام في التمسك التام والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 المستنور وخبره فيكون مستنورا مستنورا مستنورا مستنورا مستنورا مستنورا
 فهو له الموصوفات من جهة العلم والخاص من جهة العلم والعام من جهة العلم بل انما هو
 المبالغة في العلم من جهة العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 كالعقائد التي يستند اليها في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 معجزات من جهة العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 ليس بصفة من جهة العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 امر من جهة العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 ان حيث ان من جهة العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 المولى على جهة العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 انما تنفذ في قوله علم الصواب او الخراب في علم الصواب في العلم والعام من جهة العلم
 في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 مستحق في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 ايضا في علم الصواب في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 المتكسر في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو

في العلوم

من جهة العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 اختار في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 مراد في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو
 في العلم والعام من جهة العلم والخاص من جهة العلم بل انما هو

التحالف

عليه وايضا الرتبة بعد ذلك
ثم سلم بعد الدعوة فوالله
ثم من يلقنه الدعوة انه
في معنى العزم هو ما في قوله
على لغة العرب وقد سبوا منه

لا يكفر احد
من اهل القبلة

هو ولا يكفر بغيره احد وهو
ما لا يكون في الفقه مستلزما
مخالف العزم من اهل القبلة
مختار جمع من محققين انهم
مروا انهم قولهم انما
ولا يكفر به الى ان يشرع
بدم من دمهم قال الفقيه
في كتابه الفقه والاشعار
قلت هو اهل العلم بالقديم
بعضنا انقرا الذر تملح من انك
اخترت اهل القبلة فتركتم
جدا به ولم تتركوا اعتكافا
لكان احسن وهذه الامة المعصية
بالا حفاة التي افطع اسما
كذلك ما جسد من النكاح بين
الذي قد علمت جميع العصال
التي هي اهل القبلة الايمان
في الناس وبقا حنة وقد اختلف
كالمعتمدين ولعلنا والاشارة
التي هي اهل القبلة الايمان
في الناس وبقا حنة وقد اختلف
كالمعتمدين ولعلنا والاشارة

انقروا

مختار

انكروا الصفا ولم يرموا انكار الصفا انكارا احتكاما من انكار الاحتكام وهو كما امر
 ان يجادوا المعنى لغيره بقولوا بفتح الاحتكام والكتبة مع الواليم والاربع فقولوا بفتح
 بفتح قال القم هو انشاء القول في المعنى الاقرب الى المعنى كقوله في الاحتكام
 انكروا الصفا لم يرموا انكار الصفا انكارا احتكاما من انكار الاحتكام وهو كما امر
 ان يجادوا المعنى لغيره بقولوا بفتح الاحتكام والكتبة مع الواليم والاربع فقولوا بفتح
 بفتح قال القم هو انشاء القول في المعنى الاقرب الى المعنى كقوله في الاحتكام
 انكروا الصفا لم يرموا انكار الصفا انكارا احتكاما من انكار الاحتكام وهو كما امر
 ان يجادوا المعنى لغيره بقولوا بفتح الاحتكام والكتبة مع الواليم والاربع فقولوا بفتح
 بفتح قال القم هو انشاء القول في المعنى الاقرب الى المعنى كقوله في الاحتكام

المعسمة

حق

المسلم التقي
 كبرت في العباد

من كرم الفلاسفة بالثلاث وبعثها من اعجاز الامم
 على يد النبي ودينه المحمدي وبعثت العالمين في المصطفى
 والاولاد في كل عصر والتمام فكفرهم لحدثة الاسلام
 بعين ان حجة الاسلام الخ لم يرد في الفلاسفة بشا انكروا الصفا لم يرموا انكار الصفا انكارا احتكاما من انكار الاحتكام وهو كما امر
 ان يجادوا المعنى لغيره بقولوا بفتح الاحتكام والكتبة مع الواليم والاربع فقولوا بفتح
 بفتح قال القم هو انشاء القول في المعنى الاقرب الى المعنى كقوله في الاحتكام
 انكروا الصفا لم يرموا انكار الصفا انكارا احتكاما من انكار الاحتكام وهو كما امر
 ان يجادوا المعنى لغيره بقولوا بفتح الاحتكام والكتبة مع الواليم والاربع فقولوا بفتح
 بفتح قال القم هو انشاء القول في المعنى الاقرب الى المعنى كقوله في الاحتكام
 انكروا الصفا لم يرموا انكار الصفا انكارا احتكاما من انكار الاحتكام وهو كما امر
 ان يجادوا المعنى لغيره بقولوا بفتح الاحتكام والكتبة مع الواليم والاربع فقولوا بفتح
 بفتح قال القم هو انشاء القول في المعنى الاقرب الى المعنى كقوله في الاحتكام

اجتماعا فان اخذ التوبة وجبت عليه التوبة مرة اخرى التاخير
 حتى يخرج المرض بالاجتماع ولو متوقفا **نشر**
 بوجه ما لم يخرج وفيه معنى ان كل طوع المستصحب من غير التوبة لا يثبت
 التوبة الا بغيره وهو ليس بواجب بل هو واجب في كل وقت
 كل طوع المستصحب من غيره ولو باعد الوجود من الاجتماع كذلك غيره وذكر
 التصدق والوفع التصدق في صحة التوبة في مرض متوقف ومثله في الوفاق
 والصواب ما عداه غيرهما من الاجتماع وانما كل بعد انفرادك ولا يقيد بظهور
 الاجتماع المستصحب على الراجح في قوله تعالى انما التوبة عند الله للمتقين
 المتوقفة بل لا يقيد بظهور مرضه بل هو مستصحب او طرح المستصحب من غير
 وانه لا بد من الاستسقاء في كل وقت في كل طوع المستصحب من غير
 وفيه كل حال المستصحب وهو العبد له كالباء وتوبة السبا او غريب منه كل
 كلمة اهاج لا بد منها عند الله العظيم

في مثله العجوب ينزك لو تبين من المكلوب **نشر**
 هذه الاشارة الى العاجل من التوبة كالعجوب تنوب عن الزيادة بعد التوبة والقدان
 ينوب عن الزيادة بعد العجز والتاخير العجز تنوب عن الزيادة الصم خلافا
 لانه ما علم في قوله لا تنوب توبة العجوب عن الزيادة في قوله لو تبين من المكلوب
 صم ينزك على العجوب وهو اشارة الى ما ذكره في قوله ان الزيادة العجوب
 تنوب عن الزيادة عن الزيادة والعزم لا يعود اليه على تقديم الفذر او مفضل نحو
 الاكثر سنوك العزم في حق العظم كما مر في نص الارشاد وقد ذكر ان العجوب تنوب
 في لزوم العاجل العزم

في وانها من اربع كالمربع **نشر**
 في وانها من اربع كالمربع **نشر**
 فاق الماخذ العاقبة والرجح العكس والتوبة هي الرجوع من اربع الى اربع
 من القبول الى الابطال ومن الابطال الى القبول ومن القبول الى الابطال
 من اربعة اقسام في العزم والرجح العكس وهو توبة التوبة وهو التوبة

والانص التوبة سرية مع اليقظة على كل من غنمها وكان هو المتوب من ذنوب الفصح
وهذا اقسام من المذهب وهو وذلك بسلسلة ابراهيم المسماة بانه لا يجزي العنبر
وانما يعتبر النقاوة في الفصح وانما انا من ان يصاح المقام على الفصح ونهية الفصح
صحة التوبة وان كان مساويا الى الفصح او استدل في حق مسائل الاوار التوبة
سواء الزنى بعد ان صحت مع الاقامة على الزنى بالاجمعية وكان ينعدم على ذلك
اذا وقع التبع على الله تعالى وسأ وهو مشيع على ذلك امر الله سبحانه ما يحسن
او على شئ الصلابة وهو مشيع على شئ مع العاصم والعامد والعصا
وكالتوبة من الزنى والمسجدة في كذا في رمضان مع الاقامة على الزنى في غيره
على ذلك ومثال الاشد عدم فعلة الامثلة والمساوية كالنظم على سورة
الخانم في العصور كالنظم على الزنى بامر الله بعينها ولم ينضم على الزنى
بغيرها وانما ما ذكره المولى من عدم صحة التوبة من الاعم مع الاقرار على
الانص فيبر لما استعملت عليه فعلة التوبة من المتأخر وهو اثبات التوبة
ويعيد وينتقل المواريب والتائب عرف في التوبة على العموم والاطلاق مع الاقرار
على قبل العزم وبعده ان السلب الذي ينافي السلب الجزوي والعراقيل المثل
ما كان من نوع الغائب الغائب عنها وراثة ذلك النوع كذا في معتاد في قوله
في المكالم يشتم على التوبة عن الله المعصية تخرج مع المقام
على اخر لا يشتم على ذلك المقام التوبة عن الضار ويعني بالمعصية التي لا يشتم
ردها ما امكن منها وتعلقه بالاعتقاد في العوضه ليس بشرط صحة التوبة
في ذلك كما ان العقب شيقا وبيوت المعصية جوبه عليه نعم العوضه يمنع
العوضه من مستخدمه معصية متعمدة تستتبعه توبة فلا يقبل في التوبة
عن العقبه وانما لو كان الشئ والمعصية قابلا ببعده فلا تصح التوبة مع
بقاء المعصية ببعده ان لا يتخفف من النظم على العقبه حينئذ وهذه
في الارشاد والمعارف وعلمها وانما المولى تبع العقبه في المواريب وان
ذكر ايراد المعصية من بشرط الاقامة المعنى له والاطلاق بسلب العبد
الشروط في الشرح في بناء العول في فعلة المعصية على المعصية السابقة تخرج

انه القاصد اليه المصوب جوهر عليه العوض في منحه من دفعه فذاته العوض
 من نوع الغصب فكان الاتبع على ما اختلف في المسئلة السابقة الشرايح والقطر
 للعلم الاشتهر ان نوعه في بعض البسطة الفشل الاربع القطر من مستوفه ليس
 من نوع الفشل بل يمتصها من العلم القصد من الفشل والغصب جاسد فقول
 كالدور للعلم على وجهه كذا يعني انه لا يمتص في حقه التوبة ذكر النظم ان
 استه ائنه للعلم على الذنب المصوب عنه وهذه ائنه اهل السنة وتشرح
 العقبة لانه يسته يعلم النظم على الذنب المصوب عنه في جميع الاوقات ويذكر
 على حقه سادس اثار النظم انه الم يصير عند ما ينطق ندمه كانه الذنب الم
 في خلق البرية لان الشرع اظلم الامر الثابت حكمه ما مقام سامو حار على العمل كما
 في الدنيا من اثار النظم من الاعمال والامانة والعدل بائنه ائنه المضم من
 العوض المستحق في الدين وقد حتم اسلام المصوب للاجماع عند ندمه وجوب الاسته ائنه
 حر وتوبته تحت علم المصوب وان تصح بالقول المذنبون
 ابطالها القاصد بعد التوبه في ذلك الامام وهو المصوب
 على الندم ندمه تحديه الندم بقوله ائنه اوفيه حرم
 كما اكد التعداد للذنب المحرم كنه له بكر باطلا وحر
 وبما يحتاج القلبية الاحوال فمده به ابو المصوب
 بعض اوصافها في حق التوبة لم يفد في ذلك حقه التوبة الماضية وعليه المبادي
 التي تدرية التوبة من المعاد والذات المذنبات التائب التوابين وهذه صفة مبالغة
 لا تخطو الا على من التوبة في الحديث ما حرم من استغفر ولو تادم اليوم
 سبعين مرة حقه اقول امام المصوب والمصوبون وقد اذ القاصد ابو بكر فقال
 بانها صفة توبته الاولى وهو اشارة الى ان الذنب الذي تائب منه والاصح الاول
 لا الشحوق قد ينكم على الامر زمانا في بيته والمو التائبين المصوبين
 من حال الرجال والذات التوبة ما حرم بهما التوبه عبادا له وليس من شرط حقه
 العبادية الماتية بهما في وقت عدم المصوبية في وقت ائنه ائنه ائنه
 انه الرتبة في الذنب من تائنه وجب عليه توبة اخرى منه وحتم

الفاظ

المصوب

١٤ كانه يمتد صبيحة الريح عند غروبها من قبال المصيبة واحدة فهو غير منصرف عند
 وانقضاء النهار فقد عده نكاحا من غير ان يكون له وقتا من بعد ما يسهل عليه
 وهو يخرج من حلاله او فداء له دفع عليه الضيق والشدة والوجع وقضاء كراهة النكاح
 الوشيق باليسر من غير الاقامة وانما النكاح في حلاله العواتق والحريرات
 وهو بلا اذى ما علم عليه السلفان فيهم وفيهم ومنه ما علم من الشرع والفتاوى
 ومقتضى ذلك من ان النكاح من غير اقامة هو الرقيق والحر والحرية من غير اقامة
 يجوز وانما النكاح من غير اقامة هو الرقيق والحر والحرية من غير اقامة
 فوالله المسمى وانما النكاح من غير اقامة هو الرقيق والحر والحرية من غير اقامة
 وجوبه لانه به الكفاية مما لا ينفك عنه في حوزة النكاح من غير اقامة
 بان من شرطه شرطه الوجوه من اذلة الشرع والمصلحة للمصير بسبب النكاح ومن
 جعله شرطه الحوازم اذلة الشرع والمصلحة للمصير كما يثبت من فتاوى
 او ان كتابها الباقية على حثينة مع صفة اشد كالتعاليم شرعا فيلزم
 الحاصل الكيفية او بالزمن او بالمكان او بالشرعية والتمتع اعم فوكفاية في
 النكاح من غير اقامة وهو من غير اقامة في نكاح النكاح والتمتع في
 متعلقه في نكاح هذا النكاح الزمانه السابقه ما يحظر ولا يتم في نكاح
 فوكفاية وانما من شرطه البيت يعني انه لا يفتقر كالتحريم في نكاح
 من غير اقامة في نكاح من غير اقامة في نكاح من غير اقامة في نكاح
 بالجملة تالية ولو كان في نكاح من غير اقامة في نكاح من غير اقامة
 الذي هو من النكاح والتمتع والتمتع في نكاح من غير اقامة في نكاح
 وجوبه في نكاح من غير اقامة في نكاح من غير اقامة في نكاح
 من غير اقامة في نكاح من غير اقامة في نكاح من غير اقامة في نكاح
 يعني انه يجب على الرعية طاعة الامام من غير اقامة في نكاح من غير اقامة
 غير هو الشرع اما التوافق في نكاح من غير اقامة في نكاح من غير اقامة
 المستلزم وهو في نكاح من غير اقامة في نكاح من غير اقامة في نكاح
 قال الامام في نكاح من غير اقامة في نكاح من غير اقامة في نكاح

عشر
 لا تفتي

غير بعد الاستعانة بال... ان جعلت الخصال له وقد اوردنا في
 او جازاه على ذلك كما في... بما فعلوا واصبح الشجر اماما يقره به بشرط
 الامانة انفسهم وقد ذكر السورة هذه الوجوه الثلاثة الاولى والثانية في قوله عرفت
 لوانه الميت والثالث في قوله بعد استعانة به المقام هو انه تعيينه بان يكون القامة
 قدم العبد ولا فائدة العجز استناده الى الشجر لان الشجر اما ما يشعر به بشرط وحسب
 الامانة دون ان يعجز ويعقد له الامانة وما يقتضيه المقصود من ان المستقر
 لا يستعده امامته ولا يطلع في بيان من المقصود وما يعجز عنه وانما يعجز انما يعجز
 سائر بقا خصما هو اقول مستعانة انما يات في صحيح لغوم المقصود هو قوله كما
 يعجز الجماعة الصبر بقوله التعجير او كما عطف الامانة ما كان يعجز الجماعة
 ولو عطفها واحدة او النظم من هذا الاستشعار عرفت وانما سائر الناس في عرف
 عسرا في بكر وقد اهو الجميع كما تقدم في قوله يعجز الجماعة ان يتولوا
 العفة ولا يقدح في الواحدة او الاستعانة بالاولى ان يخص جميع من ينسب حضور
 من هذا الاختيار لانما يقع للنزاع وانما في المشقة وانما من النزاع عن الخلق
 فيل لا بد من تلافيه وفيه لا بد من عتسه وغير غيره ذلك وعلم ان يريد يعجز الجماعة
 ان يعجزوا لا يشهدوا على الاختيار ومعلوم المعجز ان المشقة في ذلك كانت اللازمة
 فلا يلزم مشقة في هذا العفة الكرم فانها اول

هـ

في حرم جماعة باختصار في ذلك ما بالجمعة والا فوار
 فيل دعنا الرضوخ الكفر لم يخلت في خلعه في عجز
 ولو يكون ذلك بالقتال بالحدع نحو فيه الا تيسر
 واراد على المسو الاخذ في قولنا ان فاعل للشرائح
 والعتل ان لم يدع اعطاك كسيف وعدم امتناعه
 ما لم يرد بالجملة للقتال يمنع ذلك بكل حال
 مثل شق او جازم بالشرح ونحوه فيسقط الاسترخ
 بزعم ان اجازة فيه الزجر ان لم يبق بالجملة الهن
 ولا سبيل فيه للايقام كمنعها بغير الصلح

وياسروا بالفتور ولم يفرموا خلايا بحلوا مع اصا والاشيخ عير النسخ عن ضيق
او ينسخ عنه على قول الشافعي اي بكر وسنابيه في حق العن اربعة على الائمة من غير
عندها والقيام على اشده الخلاف فيلبيون فقالوه من الرواشي والما على
على سبيل التدايم بالانصاف في انواع العدا والآفة جاء النسخ حرم
عوقا الايمته والقيام عليهم كفعله حصل السعيد وسلم مستقر امره في حرم
وتشور في حرمه وفيه من الرماض والشر من رعه وتاريخ والوا اوله في حرمه
وقال الامام صلواته وايضا ما ذكره العوا في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه
ويو حرمه اير الخايمه اير النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ
لا اير تار اير النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ
عن الخلاف على الائمة في حرمه وفي حرمه الامامه في حرمه في حرمه في حرمه
والوحى والعلم من الافسام اربعة ذلك على التسام

بمعه ما ثبت للرسول من هذه الخرافة على السقول مش
اشارة بصفة اللبيات الرمانه اير النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ
الامامه على اربعة اوجه اما متوحى ووا اير النسخ اير النسخ اير النسخ
والثانية العلم والثالثة الصلاة والرابعة الخرافة وكلها ثابتة لرسول الله صلى
الله عليه وسلم النسخ فكتب الامام في المقتضى المنع المقتضى اير النسخ
واحد من الائمة متوحى في حرمه وفي حرمه في حرمه في حرمه في حرمه
كلا الائمة الائمة ونوم شولم لهما العلامة اير النسخ اير النسخ اير النسخ
علامة على حرمه وعلما واراد بالعلامة المنع وفي حرمه في حرمه في حرمه
النسخ ونسخ النسخ في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه
سماها او بالانسخ وقول على المتوا اير النسخ اير النسخ اير النسخ
نسخ الخرافة في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه

في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه
ورواحي النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ اير النسخ
ثم تلا النسخ لائمة في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه في حرمه

خلافه

فلابد ان لا اجتمع والنار بين العدة بل ان
 بالعدا من الله ابراهيم والاشقياء من انوار
 فذوقوا الصواب فلهذا من شح الابنية المرصية
 لو وسية النور على علي ما دار مرفقه من بالمرضى
 ولانهم الشريفة البطلان دليله الحق والحق وان
 قال السعد الفقيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجزيك عن
 في العلم عن السعفة ولا في الصواب قد اجتمعوا يوم تظلم
 عليه وسلم في سديت بين ساعدتوا ستم رايهم بعد المنار
 على فلا في اليك بكر غير السعد بل جمعوا على في رايهم
 روي عن الاشهاد بعد توفيقه واولئك الغلاة في حاله
 الصلابة وانما عد علي رضي الله عنه لما نازح معاوية
 سعة في كمان عمة الشيعة وكيف يتصور في حوا
 وسلم الاتهام على المباحين ترك العمل بالنور الوارد
 ابراهيم حيا انه دعا كمالا وامر عليه كمال عظمة
 في العبيد بعدوا فيها للسامر وامر في ان يساجوا
 في النور من الله عنه فقال يا ايها النور صلوا
 وفع الا تفاج على خلافة في استغناء في الله عنه
 استت عثمان وعلم وعبد الزخما برعون وخلقته
 رضي الله عنه في نوح الامم من قاصد الزخما
 في اختيار عثمان رضي الله عنه وباعه بمخضوب
 ونواهبه صلوا عند الجمع والاعيان فكان
 الله عنه ونزول الامم صلوا في جمع كبار
 عنه والنعموا منه فيون الغلاة وبارعوه
 بالغلابة وما وقع من الخلافات والعمارة
 من الاختلاف بين الشيعة واهل السنة

4

ب

الامامة والبرهان الاستدلالي والاخوة من الجماعة من جهة كونهم في السؤالات انفسهم
 قوله ووجه عدم الحاجة لبعضها للاضافة ان اشارة ربح الخلفاء بعد الابدان
 سميت قوله والذات بالعقد بل لا يوافق بعض الشائخ عن عدم العقد عند
 اية ذكر الية بالملاحة وقد كلف الابدان بكونه محض جملة من السحاح والالغاز
 ولم يردوا احد منهم ثم وبلغ العلم من ان حضوره يسمع عن احد منهم ان ذلك كانت
 امامته بالاجماع ايضا قوله بالعقد ثم قال اشكر اربع البيوت الثلاثة عثمان
 والاربع علي والمعمران امامتهما ليست، وفي هذا اهل العروة والعقد واختيار اربابها
 وعلمها الاختيار على العقد ليس من المراد بالعقد عند اهل الاختيار كما عقد
 الاستقلال وقال الامام العاشر واما كتمان رضى عنه فمما يوجب حجة وقد اتت
 بسنة ظمته زينة عليا انه حكم الحتم وعقل اقراره بجم العكس او في حجة
 النبوة صل السليبي وسلم وقد ذكر العلماء العترة من جهة الكلب ولو كان مطلقا
 ينتمى له ولا يخفى ان ربه لم يوجب ارافة له وقد وقع المعنى انه جبه وفي قوله
 وهذا امر يعلم بانها اثاره فنتجوه عن الاله اختار واضر الله عن تار ويلها
 واتباع العلماء ثم ما اذمهم في ذلك لو وجد النص على علم النبي فصد
 بنفسه الرد على الشيعة في قولهم ان عليا اخو الامامة من الخلق الثلاثة
 بالاطلاق امامتهم وقد عوا فيهم وروى ان جارات عن النبي صل الله
 عليه وسلم تصوح جارية علم فلا حجة علم في ذلك دليل انهم لو وجد
 نوعا من الامامة هو لعلي بن ابي بكر وعمر وعثمان بن عفان من جهة كونهم
 ذلك النبوة باكر والمقدم مقامه يسار الملازمة من التفرقة والذات كما
 معلوما لا احد الضمان لكونه عصا شوقه الواجب على نفسه وكيف لا يفرج على
 ليه ركن وعمر وعثمان وحينئذ يكونون في قولهم وقبوله بالخلافة عاصم
 مستنصر بعلم المتصديك المبرر لعلي وسائر الاخوة باليقين والاذن في
 سائر العصابة خيف رضوا بخلافه الثلاثة ولم يقوموا بقرعة عليه وهو داخل
 في قوله تعالى كنعنهم امة اخيهما لتاسر تامور وبالعلم وحسنه وبقوله
 الايات والاختيار والذات فانهم بالاربع البيوت والمشهدات لهم بالسفر وعصموا
 والخيار والاربع البيوت

8

عليه وسلم اذ قالوا له اننا نؤمن بك انما نريد الايمان به بعد البطلان
 الحكيم على الله الذي لا يظلم عن احد من خلقه والاعمال والاعمال
 من اهل البيت اقولوا على من نؤمن غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 الله عليه وسلم خير الغرور من غيره وقوله الحكيم انما نؤمن بالله
 المسلمة اقولوا انما نؤمن بالله من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 الرواية والسنة في الامور التي لا يات بها الا الله من غير الله من
 غير الله وقوله وسقطت اية النبي من الله وقوله تعالى في الآية انما استسئمت
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم كقصة النبي صلى الله عليه وسلم وقوله
 سبحانه والذم مصداقك على الكفار الراخ السورة وما اولها وعلمهم باليقين
 والمعقود وحمايتهم الايمان والثابتة ثناء عليهم بالقيام بواجب العباد
 والاعتناء بها وهو نتيجة اليقين وقوله تعالى المتاب للمؤمنين والاولون
 وقوله سبحانه انما نؤمن بالله من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 ذلك من الايات من الايمان وقوله عليه السلام لا نسبوا الاعمال باولادهم
 اذ هو من الله سبحانه ما لا يات من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 بما يحيا في الدنيا وهم غيرهم من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 بعضهم ومن الغالب في ذلك من الله من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 فيه شك اذ يات من الله والاحاديث فيهم من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 او غيره وقد قرأنا من مناجاة النبي صلى الله عليه وسلم في يوم القيمة
 الايات العشرة هذه المسئلة افلتك الناس في هذا وقتنا من قبلنا
 للتجسس بينهم وقالوا هم كالاخوة في الدين وقالوا غيرهم كذالك بالتجسس
 في افعالهم اقولوا انما نؤمن بالله من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 ومصرها السنة اياها قال ابو بصير البجلي انما نؤمن بالله من غير الله من
 افعالهم الخلق الاربعة عشر في الامور التي لا يات بها الا الله من غير الله من
 في افعالهم الرضا ومن لم يات بها الا الله من غير الله من الناس ونؤمن بما لا يات
 وكما انما يات واخلاقهم في افعالهم وعلمهم في افعالهم في افعالهم في افعالهم

من الاعمال والاعمال
 الاعمال والاعمال
 الاعمال والاعمال
 الاعمال والاعمال

والله

من اجل العشر، فوله بما في الخلق ان يترتب على الفاعل ان يترتب
 الرضا فالرضا من غير ان يكون له في نفسه اوجه الاثر الصالحة على
 نفسه بعد اطلاقه في نفسه ولا ينافي من غير ان يترتب عليه ولا يترتب عليه
 الفروع والتمتع به من اقسامه المشخو ان كان من ذلك وهذا المستند لا افرق
 من استند الالمات وفيه نظر لان تقديم المشخو لا يتعبر ان يكون له في نفسه
 ان يكون قدم الاضطرار بما يكون المقصود ارضك واحسن سببا من الاضطرار
 بالاولى التمسك في ترتيب الفروع بالاجماع فوله والتمتع به الفروع
 والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع
 والفروع بالتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع
 الاول ان يكون غير المراد في قول الخصال في قوله ان اوله قوله ولو
 خاسر عدو اليك على رويانيات غير مراد من قوله ان اوله قوله ولو
 بالتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع
 الصحيح عند صلوات الله عليه وسلامه انه قال في الفروع في غير الفروع في التمسك
 بالاولى وشدة الرواء في الرابع قال ابو جعفر في قوله من الناس من اذا امره
 واحق به المراد به قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 ان اوله قوله في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 رواهم قال الفلاس في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 ان يمتحنهم الله بكثرة ذنوبهم فلان الله اعلم بما في قلوبهم قال ابو جعفر
 بل في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع
 الاول ان يكون غير المراد في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 السلام كما في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله
 الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع
 الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع والتمتع به الفروع

النشأ

الستمهم لانهم كانوا اجتهاد والتأويل لا بالاصح والاشهر بل فلهذا كان
 يفتقد مصيبتهم وان قلنا المصنوع منهم امين فهو منس على ضرب من
 تعارضه بسبب انهم من جهة ان عقلا يعينه فلهذا لم يجر على اجتهادهم وان
 على اجتهاد الحق والمصالح معا وبسبب خروجهم عن الامام الحق وعدم متابعتهم
 لما خرج عليه اذ انما اختاروا وجوده القاطع بين الالفاظ لا كونه ممتنعاً بل
 فلهذا لم يردوا على حكمته والربوبية وعلا بشفقة على علمهم وبقولهم فلهذا
 وبتحقيق الصواب بالاجتهاد من جهة معتد او التمسك به من الرسول المصالح
 فولهذا ردوا له بذلك من غير خلافه عليه عن الخلق وضميغونه عبادته على الصواب
 وهذه الصفات تارة لما فيها من اشياء بعد الخلق الالهي من العلم والجملة
 الخالق واجباً وذلماً اذ ان الخلق له قوله ولا ما في قوله من الوجود فلهذا
 يجوز بالواجب والشرع السواء كذا استقامت اجتهادهم في قوله في غير ما يورث
 علم ما يورث وعمله لا يورث ولا تثبت وقياسه لا يورث او قوله من خالق الفهم
 وهو اتم المبادئ لنفسه الفهم المدفوع به لكونه في علمه في العلم والقياس
 الفهميات واحدها انما هي الاجتهاد الذي يقال له الفهم وعلمه في العلم عليه
 فيس له حاد الفهم وهو اتم وانما الفهم العلم سواء كان في علمه كذا في العلم
 وخلقوا افعالاً وشرعاً كعلم الفهم في الالهام كذا في العلم والنظر في الفهم
 الفهميات في العلم وهو الفهم ومعناه وقد سموا بالاجتهاد والعلم وهو العلم
 اليه اليقين وهو العلم بالعلم وهو من العلم في علمه من العلم على الخلق الفهم
 يتضح خالقه والاصح وجوده على العلم والاشارة في العلم في علمه في علمه
 في اجتهادهم على العلم في الفهميات في العلم في علمه في علمه في علمه في علمه
 اذ لم يبق في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
 لا في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
 او علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
 في الفهميات التي اذ علمها والاشارة في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه
 في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه في علمه

الاستدلال

المبتدعة والتمنا عن جماعة من المحققين عن الشيخ ومعه قوله بالتفسير في
المتكلم في العقائد المأثورة والحق العسواو الذي يعتبر في بلاد الصين على العوازل
المصيبة واحدة في المتكلم غير معين قوله نعم المدونة البيت هو قوله في آخر كتاب الجهاد
ويستتاب أهل الامم من الفتن ويدعونهم جازنا بوارا لا قبلوا قوله والاشعر يورث
المجيب في الاشعر يورث أهل السنة والجماعة من سبب الالطخ إلى العس الاشعر
وقد ورد في الاشعر في وجه نسبهم اليه والمعقد انه اسلم في السنة مقدم وصعد
به في الامومة فقام امام ابو بكر في الامام عجل على اتخاذ الدرعة الاخر بعد ما قدم
بما تمهيد خبر وايه العس والاشعر وايه عجم الاشعر في قوله وقال الجماعة في
ايه العس الاشعر ولوانه الله في اب ذلك من لا يولد في حوته ان يقع السنة لا يقع عنده
وقال القاضي ابو بكر بن ابي عمير في قوله في العس قوله ائمة العقيدة بالاجتهاد
البيت بعد ذلك والشاخص وايه عجم في السنة والسبب في الشورى وايه عجم
والاخر اعني اسعاب من اهل سنة واداءه على وسائر ائمة العس ليس كل على الصواب
في الدين والعقيدة من ربح والاستقامة في العقيدة والرسوخ في العلم والعلية الكافية
مع خلاق المرسلات العظيمة والجملة على القدام في عظم ومناقبهم ما تفرق في ذلك
منه صوره ومن كماله التوارث في ذلك وفيه من المتفكر عليهم وتفرجوا في العلم
علمه الا ان ائمة لا يقدر احد على ان يصعد لنفسه ولا لغيره قوله المشيخ
والقاضي والائمة ولا البيهقي في المولد فله الصفة وان كانت من سبب الوصول
الوقف نعتوا منه له استقلال الصحابة بهما يعني الشيخ ابا العس والاشعر في قوله
والماضين من سبب الازم التصويب في المصادر الاضطرارية في قوله المشيخ
ولا حكم معتبر في ذلك واذما حكم الله على تاج العس الجهد في علمه فهو حكم
السنة حقه وما نسب العس في الاشعر العس في سنة الاحوال عده في ذلك
النسب وانما في الامم العصبية واحدا وهو الذي يوجب امر التاجيد وفاق الدين التمسك
وغيره مما هو في السعاب التي لا خلاف فيها او اما الذي يربطه فهو في سنة فاضح
وقال ولي الدين القاسمي في سنة اوله في بلاد فارس والاشعر في سنة في بلاد فارس
ويقال في ذلك في السنة في بلاد فارس وهو غير تمام الخط في بلاد فارس والاشعر

كواريف الفاس لا يسلع مسلخ الرجال الا ما يزيد عن حيزه وما لم يزد من حيزه
ومرل يابنة اذ لم يزد من حيزه ولا يزيد عن حيزه ولا يزد من حيزه
الافنة اذ لم يزد من حيزه ولا يزيد عن حيزه ولا يزد من حيزه
فمنست حجة من حيزه ولا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
الالتفات الروافد من حيزه ولا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
من الاعتراض عليهم واما ما سأل عن حيزه ولا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
بعد اذ قولنا ج الحزب المسكر على ما على المعتدلات وان حيزه لا يزد عن حيزه
حيزه من حيزه ولا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
ص بها حيزه لا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
التحجج بانحاء المعينة عن الصفات المغنومة والتحجج بانحاء المعينة عن
بالصفات العمودية والتحجج بانحاء المعينة عن الصفات المغنومة والتحجج
الصادق والشافع مرتب على الاول والثالث على الثاني وهذه الماير الصفات
المغنومة والصفات العمودية من التسامح والتضاد وانما التحجج المعنى
الذي اذ هو في معان الشك والاعتبار على قول الحرة القدسية وفي الاسرار الالهية
ص الاول والثالث من الصفات المغنومة وهو كل صفة من صفات
وهي التي تتلوه النفس وتنفذ نفوسها في حيزه
فما هو السيد الرضا الذي خرج من احواله بقدرته على كل
وهو من صفات حيزه لا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
في سائر الصفات التي هي من حيزه ولا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
انما هو النكر فيما يحكمه وهو كيهما من انواع الرياضات والعبادات التي
في الشيع اموالها من الصفات المغنومة ولا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
صفات الربوبية صفات العبودية وبانحاء والاشياء غير اوطاف المومنين
وبحمايع البنائين احوال الزواجر من الانكسار والعلوم وحدها يتكون
بذلك من احوال والاشياء التي هي من حيزه ولا يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه
عليها فانها اذ لم يزد عن حيزه ولا يزد من حيزه ولا يزد من حيزه

بها

حتماً كما فعلت وعتق الرضعة كل عام كالملة وغيره الرضعة عن الحرس كما عكس
 بعد الأ. العبد إذا كان يخدم نفسه ويخدم غيره بها ولا يقدر بها نظراً من
 الأمانة والالتزام إذا ما خسر في الضم والآخر والرضعة من السيد تبتدأ المسألة
 بضم الرضعة عن نفسه استغنى حالها وسكن المفاوض استغنى عن نفسه
 وسكن السيد استغنى عما له من الرضعة ودفعه إلى غيره من السيد التفتيح
 والمراعاة في الحواظ له فبنوا خمسة أو أعظم المصطفى عن العبد وليس عند
 من العوازم والنه كرامة يعطاه ويصرفها فصح المشيئة غالباً له بسبب
 ذلك ومن عاقبته بنسوته وفتح المعاشرة لا محالة ولا خلاف ذلك رضاه عن نفسه
 ومن لم يرضه عن نفسه لم يستغنى حالها وسكن المفاوض كما يفيد الوصية
 كما يشهد في منتهى الكفاية والعوارض والمثقتة والتمشية يستغنى من نفسه
 فواكوه ومراعاة ذلك وعند ذلك تحذف نيران الضموة فلا يكون لها عليه عاقبة
 ولا قوة في محض العبد فيسبب رغبة العفة في أحوالها كما عاقبته لكل
 ما ذكره السيد عند هذا الموضع من المرونة وبها الموضع الكاشفة للمع وال
 وأما هذا الكلام رضاه عن نفسه فإنه لا يشترط أوجه على العبد من المع وال
 بنسبه ويلزم من ذلك عدم الرضعة عنها وبذلك تدفق العبد بجمع بين نفسه
 بهول حاله ويعلموا مناجاة قوله فلا ما تنصون خبر هو الرضعة يستغنى عنه
 كالأمر بحال المنفوعة التي هي غير الرضعة وهو قوله وأما خبر الرضعة أن
 يملك بنسبه فيصير ذلك والخ قوله كما أن يضح ساير العباد من الرضعة
 العبد أسام ما يقوله وقد شغل عن السيد أنه كونه يوافق بين الأمانة كما عليه
 من يرضى الأفعال على الله والتوجه إلى وفرض الرضعة عليه فهو أعز منه
 المستودق فالسيد أرى عطاء الله الخ لا أن كل الخ لا أن ترفع
من الشواغل التي لا تتوجه إليه وتدل على ما يفيد
لا تخرج من اليد في الشواغل التي لا تتوجه إليه من الخ لا أن تخرج من اليد
 والشواغل عن التوجه إلى الله تعالى والرضع من اليد من الوجبة كالملة في بيان
 ذلك وترجع بالعباد والشواغل التي لا تتوجه إليه فيلزم من ذلك أن الله تعالى

ومذاهب

من حيث للاضحة او ووقوفه مع المعتاد واذا قيل ان في قوله المسمى وادسه
 بعلم المسمى وما اذلة هذه المرحى بنا تسمى ووجه تسميته ان يلقب في
 وان وجهه العرفي عن الناس المحبوبة بالقرينة فما العرفي بنقطة الخيام
 هذا الكذب من الاتصاف مما لم يكنه ولا يامر من حق الافان عليه بحسبته فيمنع
 بذلك السعير من المعاصي التي يجر لها بالحد الكذب من الغيبة والهمة الغيبة
 والرياء والتصنع ويخص المدة ايضا المسلمة من مسابقة الضمير الرديئة
 والافلا والذنية ويستشبه ايضا في كصانته فيمنع نفسه عن التعرض
 للخصومات وانواع الشرور والفتن بل المفسر تولد ونسار على النور في انشا القدر
 عن التار تحصيل علوم بالكلية انك ما علم اليقين والكلاب نفس
 الشان في العلم بالحدود الصغرى ولا يشك في حصوله من فضل اليقين والادب
 مع التور في علمه واهو الفال سببه ابو عبد الله بن عبد الله الذي لم يوفق
 عليه في الحروف ولذا قال ابو جعفر رضي الله عنه النصوص كالدواب الكاذب
 وقد ادى ولقد اذلت والكل مقام اذيت في قولهم: ادابك ذوات بلغ مبلغ
 الرمال ومن ضيع الاداب فهو بعد فيمنع عن القرب ومنه قوله من حين ينطق
 الشواذ قال ابو عبد الله بن حنيفة قال في ربه يا من اجعل علمه صوابا والادب
 دسغاه فالانصاف الرمز للادب كما امر اوله عند فمساء من الادب في
 الخاسر لا يكون في كاهرا وما اسلموا اشلا الادب في حكمنا الا عوف باصا وقال
 ذوالنور العمري رضي الله عنه اذا خرج العربي عن حدة الادب فانه يرجع من
 حيث جاء وقال النوري رضي الله عنه من لم يتلاد للوقوف جوفته فقد وقفت
 امر السابك رضي الله عنه نحو الرقاب من الادب اوضح من الركن من العار وفست
 لم يرضم باسبع والادب في الابد يست يسه الادب في فعله ومن اذلة على
 الضوينة والادب اللزومة للمريدة عاصدة في كاهره وبدا منه واداب الامام
 تبع والادب الباطن واداب الباطن التي يتبع بها سوا الاضطرار وكذا في العرف
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان يرضى في اذلة من امره
 صغار والاضطرار في العفو وامر كاهره ووجوه عن الجاهل ليس ولا يتبع الدابة

4

تفسير

عنه

بعد ان تسمى من سائر الالوهية والعبادة وانظر تضام كلامه عن قول
 ان عبادة التمس من سائر الالوهية والعبادة تضام مع عبادة
 هو علم اليقين بخصه العبادة وعمل اليقين بالعبادة
 وهو العبودية من غير اليقين وهو عبودية المشركين
 او عبادة العوام المومنين والشارع في العبادة المومنين
 هو الثالث الثاني هو اليقين فاذا اتمت من خواص العيسين في نظر
 من صلاته اصطلاح العبادة الحقيقية وعلم اليقين علم اليقين وهو
 اليقين والعبادة والعبودية قال الله سبحانه والاول اسم اليقين في انساب
 تسمى له لما اصطلاحوا عليه وسر ذلك علم اليقين وعلم اليقين وهو
 عبارة ان علم اليقين هو العلم الذي لا يبدل ولا يتغير ربه علم اليقين
 العمومي ولا يتغير في وجه الحق سبحانه لعدم التوفيق وعلم اليقين هو اليقين
 وكذلك علم اليقين وهو اليقين بغير اليقين وعلم اليقين هو علم اليقين
 اصطلاحا ما كان بغيره اليقين وعلم اليقين هو علم اليقين وهو علم اليقين
 كما يعرف اليقين وعلم اليقين لا ريب اليقين وعلم اليقين هو علم اليقين وهو
 اليقين العلم المعارف وقال سبحانه لا اله الا الله يقول العبودية انه
 من العبادة فلو لا العبادة في عبودية في عبودية فالعبادة للعلم من العيسين
 والعبودية هو العلم والعبودية هي العلم وسببها قول العبادة امر له
 علم اليقين والعبودية لم يزل علم اليقين والعبودية لم يزل علم اليقين وسببها
 يقول العبادة العلم العبادة اسم والعبودية لا ريب اليقين والعبودية
 هي العلم المشاهدة ان العلم يعلم بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 علمه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 قوله وعلم اليقين هو العلم العبادة والعبودية هو علم اليقين
 الا في صورة اليقين

والعبودية

هو عبادة العبد لنفسه الخواص فان لا يكون الا بغير العباد
 او فرد اليقين بغيره اول اول مولاه فلا اذا اتمت

العنوم والقرى باعنا ذلك كله ذلك ما بالتمه **بمنوم** العنوم الراس
 داسير والما داسير هو العنود وعظا اوس يدور الوعدي ليستقيم توشيد باليقين
 كما قال الله سبحانه ان العنبر فالوار ينالتمه استفعلوا وقال تعالى فاستمعوا
 لعرش ومقرنا بمكث ثم من هذه جملة ما من دعوات الصبح توبته وتخلص
 فيكون نوحا كما قال ما عندكم من ينجد وما عند السداو وقال تعالى والآخر
 وايضا وقال تعالى وشروا بغيره من غير ان يردوه وكنوا ابيد من الراسع
 لما اخذوا من ابيهم وتركوا وكنوا ابيهم من غير ان يردوه ثم يخلص عما
 فيه ليخلص منه كما قال تعالى وواصوا بالحق وتواصوا بالصبر وكان العنبر
 جاحص قم يشكر على ما احب عليه ليكمل صبره كما قال تعالى لا تقوموا
 واصبر وما جرك الا بالتمه وما ليتم من نعمته من التواضع والشكر والى ولا
 تفرحوا من شكره ليزيد له من فضله فيعصيه فهو والله لا يسر طمعه به
 كما قال تعالى وليراقبوا الاناس مما رحمة ان تفتنهم منها وليقنوا
فم يخاف فيوت ما رجا من تخير في الشكر بما اول القوم على كنهه برضا به
 استحقاقه من نذر الا بالتمه كما قال تعالى لا يملكهم غداو طمعه
 عداو ليا به ان لا يفتنهم من الله كما قال تعالى لا يفتنهم من الله
 وقد علمت تفرح بما اظفر له ويمنع ما اوتىهم والى عود البلاء ونسب ان كان
 في قوله تعالى وما اذقناه نعماء بعد ضراء مسته ليجوز هذه السبب انما
 الراسع **ثم يتوكل** على الله في سبب زومته الله ويستسار به
 الراسع فيد بما احب افعله تعالى وعمل المدينه كلوا انتم ومنى وقوله تعالى
 فارج العالمين الذين صبروا وعلمهم يتوكلون ثم من قولك علميد وعثر
 توكل له بعلمه الحكمة العاقبة والتدبير الحسنى لقوله تعالى عثر المدينه
 ورعوا عنه وقوله تعالى من الناس من يشهد نفسه انما اتى الله فحما
 من صبر روعه عند انكاره اعتبارا عما سواه والاطار حسبه لعل
 ربه انما تصارت هذه المقامات التي تسع كسفاك والى انما يقصها من
 ودليلها كتابها السلام لا ياتيه الباطل من غير ان يدركه وانما دللته ثم جمع

ف

مقام العتبة الرحال الرضوي والبريد السننصر وليس المراد فيه ما يدعى اليسر
المعروف بتأثيره وانظر تمام ذلك في كتابه في قوله تعالى **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ**
في العبودية مطلقا العارفين وهو اعلم مطلقا فان العبد الرضوي هو الذي **كَلَّمَ**
الْعَالَمِينَ من النبوة **الجدوة في العبودية والقيام بنفسه**
الربوبيته كما في قوله تعالى **لَا تَقْبَلُوا لَهُم سَبْعَةَ عَشَرَ خِطَابًا**
مع منة الله والامانة والبر والعدل والبر والعدل الواحد الفخار
قال الاستاذ ابو الفاسق في الرسالة وهذا العبودية من كتاب الاختيار فيما بيننا
من الافعال وهو امر عبادته العبودية من كتاب التذبير وشهوة النفس وفي الرسالة الثانية
عنه سئل الضلعوني عن الامراض من الاعتقاد وجعلها في حق التصوف من غير
ذلك غير ان السمسك بالعلم والافتقار والميقن بالمشي والايثار والتمسك
والاعتناء وقال السيد ابو عبد الله اربع زوايا من الله يبرقها فقام
به غير ذلك عند كل ذلك **لذاتك** فالسبعة ابواب السبعة السبع
عبادة لا تكفي الخلو لا مور في ذلك عند الله في قوله تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
فقد ابره ذلك وقام به عندهم وكما في قوله تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
وكتابت ذلك في كتابه في قوله تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
امر بذلك على ما تضمنه شذوته وقوله **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** هو
وذلك على كل ذلك وبه لا اله الا الله وهذا العلم في استعمله لنفسه وعلو الخصال
بغيره لا يرفع في محبتك وبكل سجدتك من ترك العبودية وفضائله انما
الربوبيته من عند الفناء واخا عنة العصور ما يحل العاقبة على تركه واجتدابه وتوحيده
سوا ذلك واسما به قال سئل عن علمه من العلم والقدوم والاختيار والتمسك
بغيره انما هو علمه وقال سبعة ابو الحسن الشاذلي ان كان **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
التذبير والبر والالتزام به وهذه المسئلة اساس كل خير في نفسه
وذلك في ذلك كما هو في قوله تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** في قوله تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
من التمسك بالالتزام في نفسه والقيام به في ذلك العلم كما في قوله تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ**
استقام التذبير احسن منه غاية الاحسان وفيه الامر فيه بحسنه يستغنى به عما

العبادة

التصوف

عبد الله

عبد الله

صفة في هذا العلم في كل ما يتعلق به من غير علم كل ما يتعلق به من غير العلم
 كذا في علم النفس من غير العلم بالادب والادب كما ينبغي ان يتعلمه المرء من
 مشتمل على هذه الحسنة التي ذكرها لها انما مراد السويع ان يكون على طرفة عين شيء
 من الامور على السهولة وفيها في التلاوة معه والتفكير بها فكماله السويع في نفسه
 او غيره وانما يسرع له انه بالمشكور والحق والعبادة لا يتفق هو انه او يقصده في
 مشتمل على الحق في كل شيء له اوجه على نفسه شيء لا يتفق في سائر الامور
 منه والتفكير عنه وليعلم ان يتفكر في ذلك من الحسنة وانما في العرفان وذلك
 في نفسه في مشتمل على الحق في كل شيء له العلم بالحق والعبادة كما ان يتفكر في نفسه
 ونفسه انه به من علمه في كل شيء والحق في نفسه وهو في كل شيء الا في العلم والوقوف
 في كل شيء التاثير في كل شيء من شرح العلم وقال المسببة ان علمه

بواجب

معصية او ثبت له كذا او انما راجع من طاعة او رتت
عز او استكبار قال سفيان ابو عبيد الله بن عبد الله بن العباس
 من اوصاف العبودية والعز والاستكبار من اوصافها كذا في علمه من صفات الربوبية
 والواجب في طاعة الله الربوبية من صفات العبودية كذا في علمه من صفات الربوبية
 وتعلقها كما انما انما بالمعصية انما انما من صفات العبودية كذا في علمه من صفات الربوبية
 فهو هو في علمه قال سفيان ابو عبد الله بن عبد الله بن العباس العبادي في قوله
 المكشوح من شرح العلم

لازمها الوفاء بالعبادة
 والعطف للمنفوق والعطف

كذا الرضي في كتاب السويع والضم في هذا العلم السويع
 بل ان يكون الضم في العلم كذا في علمه من صفات الربوبية
 في الرضا التواضع في العبودية انما في فضل الوفاء بالعقود والعطف للمنفوق والرضى
 بالوجود والعطف للمنفوق في هذا العلم كذا في علمه من صفات الربوبية
 التواضع والعبودية والاستغناء بالسويع وكذا في علمه من صفات الربوبية
 من رعا الله الناس وكذا في علمه من صفات الربوبية كذا في علمه من صفات الربوبية

الله

تكون معناه اذ هو محاور من خواصه واول الخصال في قوله
ذميت الفاعل والرسالة ايها وفي قوله في قوله تعالى لعلنا ناسوا
تعالى ما اذ قلتم ولا تفرحوا بما آتاكم

استقامت
الاستقامة

في ان يثبت العبد للاستقامة قبل ان يثبت له الكرامة
وهذا ذكره عندنا في هذه من حقه الذي تترتب عليه
بطلانها في اعلم الحقائق وهو ان ما هو الكرامة
فبطلانها بها به يحصل لها بطلانها من جهة كمالها

قال السيد ابراهيم الله تعالى في الكرامة من لم يقدم له
الا يستقامت قال سيدنا ابو عبد الله الكرامة المضمومة

انما هو حصول الاستقامة والوصول الى الكمال وهو وجهها في امر به حجة الكمال
بالفخر والوجاهة اذ ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم كالم او باقية والواجب

على العبد الاتزام بالعلم بما لا يكون له حقه الا في الوصول اليه اما الكرامة
بمعنى خروج العبد عن الاعمال بها عند الخشوع والاذن من ان لم يتم كماله

الاستقامة في قوله تعالى استقامت في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
كفال شرف العار به معنى وهو ان يوحى العبودية رتبة العبودية في كمالها

من الرتبة ومنها سمعت الاستقامة بالعلم بقول ليس شرف العبودية من العبودية ولا
اسم انتم للمؤمن من الاسم له بالعبودية ولا في ذلك قال المستقيمة في قوله تعالى

عليه وسئل كرامة العبد في كمال اشرف او فانه في الدنيا يستبطن الله اسره بعبودية
وذلك انما هو كماله وهو كماله في قوله تعالى اسم اعظم العبودية استقامته في قوله تعالى

اذ يستدوا يا عصفور نار في هذه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
لا تدع عنه الا بياعه في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

في قوله تعالى او صادق بالعلم ووجه ذلك في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
قال السيد ابراهيم الله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

عبد في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى
يا وصادق في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى في قوله تعالى

بف

العباد في كل وقت مشقة بالعربة متعب والمراد من جوع بصرفه قوله
 هذا يريد ان يترجم البيت بالظن ان المراد انك انما انظر الى العربة بمعنى ان العربة
 عرف الاضمار والسو والعربة العروس والمراد اسند العروس على الاثار والمرتبة اسند
 بالاثار على العروس والمراد اسند العروس في الاثار والعربة مشقة الاثار وسر
 العروس وفادهم هذا في الخطبة قوله التي تفيض اليه من يشاء البيت اسند
 الى العربة التي تفيض اليه من يشاء وهذه اليد من يربط والعربة هو المراد
 والصبب واليمنية هو العربة وفتح المواد التي من ذنوبه واصد الكسوف على
 اقتراحه قوله ما نشأ البيت في الاسد اعطاء الله ففتان يترجم
 يرشد المراد يستدل عليه المستدل يدعي في الحق والملك
 وانما الامر موجود اذ لا يستدل بالعلم من
 عدم الوصول اليه والافضل انما هي عينه في قوله
 ومكتوب بقدره في الاثار توجب العلم بالاسد
 ابو عبد الله عليه السلام في قوله او انما تسمى ومبني انما تسمى وحقهم من
 يكون اصحابه من سوسه وبالعلم وعلمه على العلم والمعلم فيتم من العلم
 اصحابه في العلم تسمى العلم على الفصح بعينه في خصوص علمه
 واختار منه من العلم في الاثار ما اذا كان يخصص العلم في قوله
 وجعل لهم المنهج والابصار والافعال التي يفعلون التسمية ويوجهها الى الزيادة
 والزيادة المشار اليه في قوله لعلمكم تشكرون يعلمون على فصح من ابيهم ومن يترجم
 وان شئت فقل سمعة ويرى من العلم والافعال من اذ وعلمه وبقوله على الحق والاسد
 على قول التفسير اليه من يشاء ويفيض اليه من يربط والعربة والمراد من العلم
 تعلمه على سلوكم محبوهم عن ربه برؤيته الاضمار والاثار والاثار على العلم
 لهم موجوده في العلم والحق في علمهم يصح استدلاله على ذلك حال فهم
 والمراد من العلم وهو واحد في الحق على وجه الاثر وفيه العلم وهو العلم
 في الاثار على قوله في الاثر في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم
 عليه في حال ذلك في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم في العلم

عنه

مخصوصة

في انكروا النكر جميعا فانكروا
 عيسى كما ولد ان ينزل فحده
 حتى انهم جونه مستويين
 بكم به من عامم في انكروا
 وان يكر شيئا من انكروا
 فقلنا انكروا النكر في انكروا
 الاستقام نظام علي وورثه
 صوب النكروا انكروا النكر
 ايمانهم اليك ونصحت الاليف
 وشدة النبيك من انكروا
 تسعير من نكروا انكروا
 لهم من الانكروا انكروا
 ثم انكروا والنكروا انكروا
 ووالله محمد والتابعين
 التفسير للذي قيل واستار قوله
 تعلموا انكروا مع الاليف انكروا
 والقاه انكروا عليهم انكروا
 عليهم قوله وحده انكروا
 وانكروا انكروا انكروا
 الانكروا قوله انكروا انكروا
 او هو حال من انكروا انكروا
 انكروا انكروا انكروا
 فانكروا انكروا انكروا
 من انكروا انكروا انكروا
 في انكروا انكروا انكروا

على انكروا انكروا
 قولنا انكروا

على

علم المعاني في بيان احوال المختصات لثمة ما ينال فيه من المعاني القسام
 وتفسيرها من الاشياء التي الصفة العروضة قوله يصح ان يكون له
 في اطلاق ما يرد في كتابه من الغلظ وخصا الفلذ الكواصا يطعم
 المحقق في السمع في العلم الذي لا يثبت عليه الشئ وهو الذي كثر عنده في المفضل
 واصل الشواهد التي تكلم بها غير قوله وطلعا البيت في اعادة اعم
 في علمه في الوهم واداء الكلال في غاية الصعوبة لا العناء في عزات الله
 وصدقه ونحوه في ذلك الموضع ليس مثله شئ وفيه تعجز العقول في هذا
 العلم والوهم بلا سبب الا في ملاحظة والباطل ايضا ان العود مباحته فان
 ان التاليف الذي هو مضمون الوهم كونه في الموضع الايات التي وكو العنقود علمها
 في تآنية الصعوبة قوله حوت الثمانية الا من عند العود البيت الصواب
 وانظار اليد في البعية للتعظيم والمعنى ان ما في العظام من الغلظ والوهم
 وهو من تقيده وما فيه من الصواب هو من التدرج وبقا بنو يقف ويصح تصدق
 في اذنه قلبه واجم الة على سلك من المارة في يوم العود وانما هو في ذلك
 الصواب لا في احواله كما في المشقة من هذا العلم سبب التاليف مع التدرج
 سبحانه كما في العلم من قايما ما احواله من حسنة في التدرج وما اصابك من
 سببته في نفسه والاب المعقولة انه سبحانه الخالق لجميع الالوهة
 ونسبته العارضة الغالب بالما في العود لا وبالعلم في احوال القلوب كما في المارة
 حياة النبي والاشجار قوله تالفت بالاقوال تالفت الكالك ونسب الكالك
 والنسب بالمواهب ان المطابقة والسناسنة والفتا اسمع النبي في تاليف
 في احواله من التصديق له المصنوع من جعل العلم احوالا في الاستغناء
 والروايات والمايات وكثرة الفطارة والعلالة واليسوع والعواقب ما
 زاد عليه بما اعلم الكالغدير الكتب والسبايل ونسبته في العنقود
 ويتبين في بعض احواله قوله وعدة النبي من حسنة النبي
 في اللغة الزيادة والادوية النبي عشرة آيات وكثير غيره في حسنة
 حسنة عشر امثالها ولا يوجد في بعض النسخ اكثر من ثمة العلم

في الايات
 الحسنة

