

لا يختلف فيه العقلاء في الضرورية سيما وان العلم بل لا يشترط فيه العلم انه عوالم ان
علم ضروري بقوله الوجود ما كان ثم لما خليفنا كذا في الضرورية لا يختلف فيه اقل من
العقلاء **وجوابه** ان من اعلم ضرورية له سبب ونسب من الضرورية على التمام
الصحيح والتمتع الصحيح هو المطلق على وجه التام والوجود المقتضى
والعالم لا يعلم جونا الصانع لانها يوطئ عن نفسه من حيث الحدوث والتمتع
لان من حيث ان فيه انا باقية بنفسها مستغنية عن الخلق وقابل للعناية وان فيه
حالة محل ان موجودا ومحدورا باقانه لا لا له وكذا استعار بهم لم يعلموا ان العلم
الصحيح حتى يتبين كونها في العلم **قوله** موقوتة الموقوتة الحقيقية وكثيرا ما يدور
المفجعة باعتبار التخصيص والبرهان والتمتع والتوجه فداختلفت بينهما على ثلاث مائة
قول **قوله** العلم على الشيء بوجوه تصور، ويقال ايضا الكلام في الشيء واما او يقول بر
عن قوله محققا **قوله** انما يتوقف على تصور ما يحسن وقد تصورنا اننا بوجه ما
تعلمنا بكونه موجودا او خالفا للعالم الوجودي لانه من التصورات لا يستلزم على من
التحت بما يتخلو به بقاءه واحتماله في ان يظن في متجاهر بغير وعلم عليه بل انه
متعدي او يتصور ان يوجد في غير ذلك وان لم يتحقق بقاءه انقضاء من تصور ما **قوله**
من ملاحظة العلم والتمتع والتمتع العلم ضرورية العلم بوجوه العلم الى تقدم
لصحة عمل البصر في البصر وبه بارق الشكل الاول الرابع والمهنية من صور الحق
الوسط هو كماله الصريح هو صورة علم البصر في كماله والشكل الاول او كماله
سبية اخرى وسواها كانت وعلى هذا يستخرج بالتمتع من العلم في العلم **قوله**
وان كان الخلق حادثة فهو كما كان مادة التذليل من مفادته والتمتع به بل ان تكون
كذلك له او بعضها فنقول ان الضرورية الالهية موجودة فلام بنفسه، وكل موجود
فلام بنفسه جسم بهذا لا يختلف في نفسه لا كماله في نفسه كذا في العلم في العلم
بما له بنتيجة حكمه بل ومضى بالاله جسم او كذا في اول فنقول المنطقية ومن
الصحيح ونهنا في الفلاس قول يقول من افوال التي صلت لزوم عنها لزانما قول
اخر في احوالنا لتدخل الشهية والتمتع قول من في العلم على وجه محصر
وقل في العلم على اربع العلية البدئية والمهنية والصورعية والعذبية وملة

وجه التوفيق
العلمية وصورته
دايم انقضاء العلم
...
...
...

الشيء ما به الشيء وبالفرة كالعلم والخط الحصر والتمتع والتمتع بالعلم وصورته
الشيء ما به الشيء وبالفرة كالعلم والخط الحصر والتمتع والتمتع بالعلم وصورته
يكون بها والثاني من حيث المتكلم وهو المشهور **قوله** يجب ان يكون العلم على
التفويض كما اننا نعلم مثلا في شبهة الصانع بل انه تفوق الى ان كماله معن لا يفوق
لا يفوق بنفسه لانه من كماله من ان افانيم الثلاثة ومن غير يجب ان يكون العلم
في شبهة الضرورية تفوقه الى انه جسم يفوق العلم في كماله بمنزلة العلم
علم بوجوه علم لا يفوق بنفسه وكلامه بل ان العلم على كماله العلم بالعلم
العلم في شبهة الضرورية فالعلم تفوقه الى ان العلم في العلم بل ان العلم في العلم
علم بوجوه علم لا يفوق بنفسه وكلامه بل ان العلم على كماله العلم بالعلم
فوقه بل ان العلم في العلم تفوقه له اطلاقا وكلامه بل ان العلم في العلم
الى الخاطى لعلنا في العلم المتعارضين **قوله** او تتبني الى العلم وبقية هذا العلم
العلم في العلم كماله في العلم او بعضها باقانه في العلم بوجوه العلم في العلم
تتم في العلم الضرورية تفوق العلم حادث وكل حادث له صانع فقولنا العالم حادث
مفهومه نظرية بل ان العلم في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
فقولنا العالم متخير وكل متخير حادث في العلم حادث بل نظريتها في العلم كماله
عليها بالتخيم التي هي ضرورية في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
نظره اخر حسب ما به عليه المؤلف اجده في قوله **قوله** العلم ضروري العلم في العلم
الى اخر بل كل العلم ضرورية كماله في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
وبه ودرنا في العلم كماله في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
طاهر ومفادها وانقطع لزوم الضرورية العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
فالعلم به والتمتع بالعلم بوجوه العلم كماله في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
خاصة مع العلم كماله في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
وكذا في العلم كماله في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
العلم بوجوه العلم كماله في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم
لان اضداد العاشرة هي يد بالارادة هي في العلم كماله في العلم بوجوه العلم في العلم

فان اذ لم يلق في هذه الحالة بالاشارة يكون فاصلا بينه وبينها او بما او ناسيا له او
باملا عنه مجلبي باضداد الخاصة بانها لا تضاد لارادة فلما زاد في افعال العامة
بلا رادة فبمنا عامة وسميت رادحة خلاصة والى نحو هذا اشار المفوض في شرح
رشد وقرأ وفتح الفتح في رادحة في شرح قوله فولدوا ونحو ذلك في شرح
من اجزاء عن سؤال المشتمح، كل من بلا قاله كيف تقول ان انظر بظن العلم
مع او العالم بالثابت انتم فيه مع لونه عالما به في ان تضاد باجابه بقوله فولدوا
اخرا، كما ترى في عمل من اجزاء ان يقال من ثمرة النتيجة ان تلور مشروطة
في المفروض والنتيجة من جهة كالاته الدليل ليس في الدليل الثاني تعرض عنه
وكالاته ولما تبنى المؤلف بقوله فالوا والله اعلم **فصل في رادحة اضداد**
اي اضداد العلم ينيل فيه نفي لان العلم بظن الجمل البيك وكما يظن ان النظم
وسميت **تجرا** كما ما ابا جبراهه محزون احد لا يستحق من رادحة روحه يقول هذا
لا في لان الجمل البيك ملك هو في النفي العلم اخر، يد لانه عدم احد راد
لام **فوله** عن مخالفة له ان يبينه ان قول من قال اول واجب النظم يعني به، اول ما
يجب احراز من اوجبه بمراد اولية لا امتثالا واما اول واجب النظم في
مراد اول واجب من المفروض ووجه به المطلق وواجب عليه المحبة والقو
لان للامتنع وادخالها بينهما وقد ياتي هذا التوفيق الجمع بين قولين الفصل والمحب
به وببها فانه امكنه ويصح ايضا من المحبة واول جزم من النظم **فوله** وبما افر ما
ينيل به امتارة التي ان يبينه افوال اخرون عتد البيع من في شرح البرهانية اشتر
عنه **فوله** وهو ان اشق لحوته مرسوم، وحده في طرة بخط المؤلف ان هذا
مثال لمحبة نحو من اقبل احرك الاداء في يانه ونحو النظر من مثال الجمع الذي يبينه
الحمية يبيح ان يوح عن المثال الذي يوحه ادموم مثال للمنة ومنه اوداخ مثال
لحمية انتم من موموا من لم ذكر اسم المنكر **فله** ولا يمتنع ان يكون يمينه
المصلحة العامة في روح الحد والضرط بوعده، انبه حثت العوزة من الزنة الموحه، الى
اختلافه لانها الموحه، الى عدم تعامد اولها الموحه الى انفسها مع عالم الانسان
مثال من ايد وري ايل با سلاح وفك عن يد وري ايل بل سلاح بهو لشر من امثال

د لما في من مفرجات مخونه صح من خط المؤلف **فله** والحق من هذا المثال
في التهم والحق الصخر فيد تفكر فيينية بالبحرل رخمير وكلا من جهة المعنى
ان لونه خطابه **فوله** من ابر من اصله من احتمل امر من او صورة من صورته، به عمل
وحقيقته ما انتم لحد الحد الواسع **فوله** من ايل العلم بالعلماء بالعلماء العلم
و حتى يستلهم وقل من يكلم العلماء بالعلماء العلم حتى يستلهم هو عالم موفيا من
و حوله من مفرجات مشبهة بالمفرجات المشهورة انه فولدوا وقل من يكلم العلماء
بالعلماء العلم حتى يستلهم عالم المشهورات وراطل ويقال في الذين خبثت في العلم
هنا في صورة من يكلم العلماء اوله اشبه به في الصورة او خونه له وحينئذ كما ينع
لحد الحد الواسع **فوله** ان اسير الفاطحة او المنفردة بها لان باعلا متاعين
معقول الحان ابق وعيشة راضية من اجل مخرب في الختان واما على طرف ايل ليس
ببما على محله ولا لانه اسلمه على من مما من العلم علوا وسرا الى المعقول **فوله**
كالم ايل وحسن فان كذا لكان حيا به في تمام به عكس العلم على الخاص وهو
نوع من النظم او ايضا فيلير به تصريح بانتم العلم الفصح في الدليل العقل والحق
فيه كما اشارت الى ذلك في قوله كسل طعة وانضاد لالة رادحة في عمل الدليل
النقل ليس بخربون النحر وانما مومح لالة العلم على ابراهه، مجلبي قوله ان
سير الحفلية والفواطم السخية فانه سالم من كذا كذا **فوله** **واعلم**
ان العلم الحاد من اختزير بالحد من الفهم بانها يكون مع العلم لا استخاره
لطان كالماء بالحق والتمسك والوسم والحفر **فوله** ولا يخرى مجلبي من خاله في
له الحاخا موعيد الة العشر، والجا حد وبما محترز ليلان وقد اخذ
الجا حد عن انكاره ومن يمينه ان الكافر اذا اجتمه واداء اجتمه الى
حمة الكفر هو محذور رخمير اتم وهذا خلاص لاجماع مع انه كما تجلوا ايضا
عن تقصير في اجتمه لالة لالة لالة **فله** راسلا ر حلا بها وفروض ليط
من ريب مما للحسن، والجا حد **فوله** فالذي عليه الجمهور والمحققون من اصل
المنة ينج الجمهور من المنكسر ورا الجمهور البهلاء والمحدثين على ان المنكر
مومح من اصل النجوم فانه غير واحد على ان الذي يخط سباق فذلك المؤلف

بله
البعو
الصحاح
معتق
زلات
والصحيح
والصحيح

ان مراد جمهور علماء اصول الفقه على التعريف ومنها انهم يبدون كثير من الشرح وجه انه
وتفخا به على المقلد فان بسببه نازعه اصل محرم من اصل التمسك في الشرح
ان كبره وجماعته وانتهى واجليه فتدريج المقلد ونسبت ذلك الى الجمهور ويقال
ان كبره من مسمى اولها الفقه من عقابته وقد رجح في شرح الصخرى والمقلد
ما كان هذا التفسير من اجراء قوله وقد حكى عن غيره واحدا اجماع عليه
يتمثل ان يكون من قوله غيره واحدا اجماع المحرم في الشك من حيث احسن
اجماع على ان من كان هذا البلوغ زمانا فاعلمه به النسخ ولم ينسخ وهو قاصر
ويكون الموافق حمل اجماع المحرم على كلامه من انه في المقلد المذموم ولما حقق اجماع
مع نفيه الخلل اعترضه الموافق بقوله احدا الجمهور بمسألة وتعد مظنة على طبع
الاجماع ولم يثبت بهذا التعريف في شرح الصخرى فقال لعل الامامة تنزل في غير ذلك
ولو بالتقليد قوله اعتقاد حازم لقوله محصور ليجوز جازم تالكثير لا اعتقاد بهي
صحة موافقة كنهية واحترام المسير ان يسير جازم بحسن مجزوءه وقد تقدم مثله في قوله
البرامير الفاعلة وما كان يحتاج الى الفظة جازم لان المحرم مستبته على الخطر وكما
سبب الشرح ان معرفة كان عبادته لا اعتقاد بلا خطر وقد يجاء بكون الاعتقاد
قد يطلق على ما يشتمل الجزو والظن بعض من الاطهار احسن بقوله جازم وقد حقق
من المحرم الله تعالى قوله غيره محصور وغيره بقوله جازم سواء اخذ قول الغير
غير دليل العمل بقوله غيره من غير صحة ان هذا يخرج قول الرسول واجماع علماء
لان فقه كماله المحقق عليه فلا فتحيك واحتمل الخلل ان الخارج الى الشرح
اي من هذا المحنى واحتمل الاعتقاد قول الرسول فيما تنويف كماله المحقق عليه
فما اعتقاد قوله ان الله موجود او عالم او قادر ومع حقه اعتقاد قوله انه رسول
هو تقليد بلا شبهة ويشمله الحد وكما يخرج من قوله محصور لان الجبسية مراعاة في حد
وبد الامور التي تختلف باختلاف الاعتقاد بالتقليد اعتقاد جازم لقوله غير محصور من حيث
انه محصور بالمخارج من الحد انما هو اعتقاد قول المحصور من حيث انه محصور من اعتقاد
قوله في وجود الصانع مثلا فلا يجتفر من حيث انه محصور ان العصة فرع مع كماله
ككلمة المحقق وما تنويف عليه من معرفة وجوده لعل معرفة صعبانه التي لا تثبت كلاله

الحجج لا يجر مع تصاوفا اشار الى هذا في شرح الوسطا قوله وسعيرة من قولوا الشهادتين
معرفة بالربيع عكفا على الاعتقاد وسوخارج من اعتقاد المذمور وما وجد قوله مجوز
عن تقديم موافق للربيل اجمالي على سبيل التثبت كان ذلك لما هو حقيقة الربيل اجمالي
لذلك قوله معذور وعليها فيه موافق لقوله تفصيل على سبيل التثبت ايضا فانك
فيه لجامه قوله في المحنى الذي يخرج بالطريق او فرادى او في مساجد قوله بعد اعلان
في التقليد فيما حينه فيما يتمثل في وجود الاجمال والتفصيل واحسن منه
وايسر من جهة المحنى في وجود الابدال الشهادتين والمعاد والعتبة بنا ويل
حمل المعاد والعتبة ونسبها الى غيره على مقتضى قول الجمهور القصر في قولوا
ان التمسك في شافعي الحزب مصرى الدار وسوا حد تلامذة تقى الدين المخرج
قال التزيب الى بغيره في بيان مشارح الاسرار العقلية والارشاد قوله وقول الشامل
فربما انه عكفا على نقل المقترح وكلا يصح ان قوله لنقل المقترح محله وجوده
فوالاشكالية والاثبات لعل ما حقه عن الشامل خارج عن كماله وليس واحسن منه
طافوا فلا يتجه عطفه عليه سمعت شيخنا امامنا ابا عبد الله يقول فان يشك
علينا عند سيره حيا لا يتوهم كانه ليس واحسن منه فقلنا طافوا واحله اختلف
كيفية قلت والذين يكلمونه بالخطبة عكفا على قول الجمهور المحنى في قول
الثالث هو قول الجدل وسوق مقتضى قول الجمهور في قول الشامل لقوله حكي
جماع على غير منيات بعد من ما يبيحه للنظر في اختياره وهذا يقتضيه
المقلد وكذا حمله بينه الخلفا في مراتب فيلخصه ما يبيحه من كراهة اختيار الغائبين
على القول بغيره كما سبب ما جعله راجح كغيره وانما على القول بجهة ايمان المقلد فلا
يلية الخلفا فيما ذكر وجعله القول بغير المقلد مقتضى قول الشامل في قوله على حمله
على كلامه وقد ذكر انه تلاوة له في شرح الصخرى قوله نقلنا الامر عن الامام وغيره في ذلك من نقل الاعتقاد
الواحد احد القولين هو المخرج به ان المعرفة فرض غير بل للربيل اجمالي ومضى
كفاية بالتفصيل هذا نقل الامر عن الامام وغيره في ذلك من نقل الاعتقاد
ومضى عن بل تخفيفه انما هو حمل الربيل في خصوص اجمالي والقول اخره من نقل
من غير راجح انما فرض غير بل التفصيل في المخرج لاجمال معرفة الوجود في المعرفة

معرفة
معرفة
معرفة

معرفة

بالفصل عشر من الفاعل بيت بغير ايمان ولا شرطا فيه وانما من الواجبات الغير
عنه فالصلاة ونحوها فان لم يصدق واما انه صحيح اذا اختلفا في اعتقاد وان لم يستدل بالكل
ديان لو اختلفا في بيان الاصلية بغير اعتقاد الصحيح لكنه او اعتقاده انما
تستلزمه لا اذ اعتقاد ونحوه ومعنى بغير اعتقاد من كمال التيقن بينهما وبينه وكما استدل
بالقول الثاني وجوب المحرقة بالتفصيل على الاعيان لا على وجود المحرقة اصلا
فلا يترتب من المعنى ومنه قوله فانما لا يوافق قوله في الاعيان لا على وجود المحرقة
غيره صاحب الثاني ومنه انما يتلوا القول بالوجود لا القول بتعيينه وانما وكذا
في الاشارة للمؤمن ان القول الثاني وجوبها على الاعيان بالتفصيل من غير توجيه
للاصلية الوجوه قوله عملا بقتضى كسرها التيقن الموافق وتبديل كل من حرفه في القضية
بغيره اخر مع بقاء الايجاب والسلب بحاله فقولنا في كل انسان حيوان قل لا حيوان ولا
انسان او قل من ليس حيوانا ليس بالانسان فقولنا في كل انسان حيوان قل لا حيوان ولا
انسان من غير توجيه وعكس التيقن الخالف من تبديل الموضوع بغير الحيوان والحيوان بغير المو
ضوع مع اختلافه بالاجزاء والاصل فقولنا في كل انسان حيوانا لا ان من كل حيوان
انسان والحكم المستوي وسواء اشهر الحكومات بتبديل الجبر بالخير مع بقاء الاجزاء و
المثل بحاله فقولنا في كل انسان حيوانا بغير الحيوان انسان وكل قضية بغيرها علمها
وعكس نقيضها في علمها المستوي وعكس نقيضها الموافق والمخالف محتمل انه يلزم
من صدره في كل صدق لعكس قوله ان الله ام عبادة المومنين اصل ما استدل به في الحديث
على ان التقليد لا يقص للمحدوبه من الحق ان يقال في سياق الحديث قد يستدل به على انه
في اقل الخلال انما عمل الاحكام بان تصدق صحيح مسلم ان الله نزل بحيث لا يقبل الا حبيبا
وان الله نزل ام عبادة المومنين ما امر به المرسلين فقال نزل يا ايها المرسلين قلوا من الطيبين
واعملوا الصالحات انما يتعلمون علم وقال نزل يا ايها الذين امنوا اتقوا الله من حيث كنتم
تخرجون الرجل لجيل منهم انتعت احبهم يديه الى الصمت ابارك بارك ومطعمه حرام
ومشبهه حرام وملبسه وعمره بالحرام فالتنبيح قولها بانها لم تنزل التقليد في
الطهارة وصح ان الله يمنع بينه لاقول عبادة الله من مفعول لا تنزل احده ان كبر السن
كبره وان من الناس احب وكما لا يقص احد في نفسه حبله لادواته مع موافق

بمعنى فان احد لصعب عمله ومنه لا وصية على ان يد طاب في الله وجهه الطوبى للتفصيل
من ياد التخصيص انما تارة عالم ومتعلم على سبيل التجاع وتصح وعلم انما على سبيل
مع كل من في الاجزاء وانما في المخرج للارثاء قوله التقليد في علم التوحيد على ان
انما بالتقليد يدل عليه ما بعد قوله من انما في العلم كما في عقائد العامة التي ما اول
به قلاع الخبر الى في بيان كلامه في الاحياء في غير ما وضع يقتضى خلافه العاقل ولا
الكلاب حين عمل الاعتقاد مع صحيح والمفكر من اهل النجاة وتوجيه عقائدهم توجع الى التيقن
لان انما في العلم فانما في عقائدهم وتامل كلامه في الاحياء وفردان كما في التسمية
النجاة الاحرار عن الخوض في مسائل الكلام قوله من المطرد عن المطرد المطرد وعن
المطرد عند الحديث جعل المرعوي جزء من التليل هو يستدل به وفيه النزاع على
التي بنفسه فقولنا بغير العقل في قولنا بياننا من نزل لان النزاع وقع في قوله هو
فيلزم يقول انما من الناطق فلا فقولنا بياننا من قوله مؤمنه هو مستدل به وفيه
النزاع قوله جملة العطاء وصحبه بالجميل مثارة حده الى مشققة الحبيبة تير المسلمين
خاضتهم وحاشتهم بلا تيقن عن الجملة بلزله يحذر جملة العطاء بالانزاع ويحتمل ان
يقولنا تارة الى ان الاعتقاد عن المعصية بغير الله تعالى جبار غير صواب وان كان العاقبة
كذلك وان الله اراد كل كافر خلافة او معصية او غيرهما لما في الاحتذار بباله
لمنطقه بل الخفيفة في روايته كانه كان المشرك لم يدر بل الصواب ان يرجع على نفسه بل هو
وما ورد في الصحيح من قوله محمد ام موسى ايد عليه بالحقه قال ان تلوه على ام فردد
على فيل ان نزل فبلا ليل فيه لان ام عليه السلام لم يحضر مع عاوانا اهل البيت
فاسيد بل بعد ربح محصية وقد في الامام المازني في انعلم اجوبة اخرى قال هو الحاشي
الفرحين في الفهم واسر طاجونية على موسى عليه السلام بتوبة الله نزل عليه والاعلم يا
لتوبة يربح الفهم وسوتيه في امر الصبية وهو حذو احد مقدمه الفياض للعلم بعد فيا
لحس ان تلوه على ام سبن ومك التوبة منه قوله وانما التوبة معصية على قوله
ما انزل المعصية لانه لا عمل قوله حوازل بساط المحض قوله حجة عليه لانه من انما المراد
بدين الجملة على ما حنفوا لير اهل البيت والمخلف وبين من يحسن التيقن ومن كما
يحيته والمتمسك به على الخفيفة اهل العلم الذين حصنوا بباله له وبيضاة فان محاشيه

غير ملين

وعدموا عنه فلما عرض له بكائه فخرج عليه يدبر العجايز عليه بغيره وتخصيه ولا يبين
ان العجز ساع في السنة من كذا لم يخطا حين خطا الخواص قوله لو كان ما نضر ابيه رجال
انه من العجايز في مثل العجايز ومسلم والشيء من عايد داود بن حزيمة وابن جبار وابن
حاجه وابن ابيهم الخ من ابن جبار النهمون الدار في واليه في ابيهم احسن عبد الله
الحاجه وابن جبار في ثبات الخ ليه والخ ليه بن عبد النبي وغيره من المحرثين وانهم معتنون
بالرذ على المسترعبه بنا حاد في النبوة وتجرانه بن حيدر بن قلاب وابن العباس اقل
نصر الشيخ ابي الحسن في اشهر بن محمد بن التمام وابن الحسن ابي طاهر في اشهر بن وا
لغاب ابي بن ابي فلان في الاستاد ابي اسحاق في اشهر بن وا بن محمد بن وا بن المطير
في اشهر بن وا بن طاهر وامام الخ حيدر بن شيخه ابي القاسم في اشهر بن وا بن محمد
في اشهر بن وا بن طاهر وامام الخ حيدر بن شيخه ابي القاسم في اشهر بن وا بن محمد
والفراخ السبعة رضي الله تفضل عن جميعهم ونفخنا بهم وفردت المحرثين ان كان قلاع
المواهب بالتحليل اشته واشت زبده تفرط بالمحرثين كما في المثال بقوله ثبات العجايز النبوة
بنا حاد في النبوة والمنكوبون في حروقه لم قوله وفي المباح حاد من الخ ليه ما عمل
الوارو او الخ ليه من خطا المولى قوله نهاية اذ ان امل العجز عن الخ ليه من ابا بنسبة
الي حفيظة ان الله وصفاته كما بنا لا تدرى بالهت با العفون ان اذ فت و خاضت في
له ما عسى ان تخوض به من محضه مفيدة عن اذ وال الله وفي قوله نهاية اذ ان العفون
تورية بكتابه الذي سماه تورية العفون قوله ولهذا تجد الجهل بالعجايز الزمان كما
يجب ان من يقع من حيلة امل من الخ ليه بان من عايتهم بعفان بنسبة الشيخ ليه
لغاية ايضا حاد مع طلاحه وحسن بنه قوله ما لانه ليل عليه ولا اماره ارايه بالذ
ليل ما يدركه وبنه ما يدركه وبنه ما يدركه وبنه ما يدركه وبنه ما يدركه وبنه ما يدركه
يظفونه على ما يدركه وبنه ما يدركه وبنه ما يدركه وبنه ما يدركه وبنه ما يدركه
المصروف في المحرثين بالصرف وقدره المكون من المحرثين بالذوق ومنه ما يدركه في الخ
يشي قول ابي حيدر رضي الله عنه ما تريت ولا تريت ايه ما حدثت بالذوق قوله من مع نور ا
لسيكة ايه من كذا رسالة في ارضها ثمن نور وهو منسب فيسب واما القادرين في الا
وتباع الخ وحق من العجز عنهم بيرة فحشده ط الله عليه ولم قوله هو العفون

الاول

كلها بالنسبة الى عطفه ثم اخذ حصة من مثال الربيا فلما اعمل ما روي في حقه
اي عن الكتب الماضية المنزلة على الرسول عليهم الصلاة والسلام كما في مسالط بنسبة
بينما روي عنهما كثيرا قوله كذا لانه من ابا بنسبة من ابا بنسبة من ابا بنسبة
التي اذ الرضة وعبر بها الخلة ودا ليه قوله في التفسير ليه من ابا بنسبة من ابا بنسبة
عليها من فعل التثنية وقيل لا سيما انقلا لارض في قوله لو صور تصور يستعمل
ولا ز ما تصور في التثنية وتعلمه واحد في التثنية وتصور في التثنية امح فانه السعد في حاد في
العصر قوله ولا يخفى المفضل ويستر لانه على الحق بقوة تصببه الى اذ ليه في حقه
الشبهة ان يقولنا جاز في عفايد صحيح عليه كما ارجع عنها ولو ثبت في المثال
كثير العجز له وقيل من كان قد ليه با عفايد حق وانا اختلف في حق والية عليه
في كلية الكبري كما في الخ تصرف جزية وتشرط الشكل لانه في كلية الكبري بلا يخفى
فيما في قوله فلان عليه ان عفايد ان عفايد لانه في كلية الكبري بلا يخفى
لست في روح اعمل لسان الرسول فلامه لانه في كلية الكبري بلا يخفى
ولم لم يتوقف على ثبوت المحرث ومن جعل الله الى اذ ليه في حقه في حقه
العباد موصوبا بالصفات المحمودة للعجل فخرج من هذا انه لا يدرى الخ العفون
بغيره هذا القليل واما لو ثبت في حقه العفايد بالكتاب والسنة على سبيل
استقلال الزور قوله واستخرج من هذا انه لا يدرى الخ العفون
ذوقه وذوقه في تفرح الفضة وحين يقال ان اقل عفايد في شرح المفاد احد الولي
مو العار في طاه وصفاه المراض على الخ ليه المتجيب عن المحامي المحرض عن
دا بنسبة في اللزق والشهوات التي ليس ليه ليه في حقه في حقه في حقه في حقه
للكرامة لقوله كهنور خارق للعادة على يد عفايد في اللزق ليه في حقه في حقه
في الخ ليه قوله موهبة فضية كلية موجبة فاقلة كل مؤمن هو عفايد في حقه في حقه
الموافق ليه من ليه عفايد في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
كما في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
فضيه مسلم صر منها وهو فوندا كل عفايد في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
غير المحرث في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه
في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه في حقه

المخالف كبره، منقطه متدا، فلعل مجموعي مخارف وكلاهما من مخير الحارفي بموطن يتبع من الخ
الثاني من الشكل والاول للشيء من المعلى بموطن وتزلة ايضا لورثتها منه الفضية مع عيش
التفكير المواقف وان استخرج المؤلف بالمخالف ونحوه ثل عشر بموطن مخارف وقليل مخارفي
بغير موطن يتبع من الخ (مازل من الشكل الخ) فلعل غير بغير موطن فوله بان كان هذا
الغلبا بالحد تحقيق المستدل حدوث العالم ان قوله ببقية بل محضه، بيان هذا انه اخطا
في كماله الحدوث على وجود الطابع من محلولة بالضرورة او بالتحكم مع ارجح كماله الحد
وي على وجود الحدوث في غاية الجلاء والمشتد عليه وسور وجود الطابع اخذ العقائد
اذ لم يخالف فيه (ما من كذا تحت به ومع الترتيبه يليق يتور عن منة العفوية محالوا ما بان
وزرع انه اعترض منها قوله وما يتوقف عليه من له عليه خلاط به انتقبا خاصا
على الحال من ما والكاتب بدل ما موضوع عليه وصحبه به في قوله خلاط به على ان قوله
شيء من الخ وما وانما جعل جواز العالم وحدوثه كما اشار بعض احقلاء (الارومية
تتوقف على الخ كالعالم بوجود الطابع وحياته وعلمه وقدرته وازادته وجواز
العالم وحدوثه كما يتوقف عليها مخير احقلاء (الارومية) وسور عن قوله خلاط به
مخالف من المنطق بل انه كما يتوقف عليه تحقيق هذا العالم يتوقف عليه تحقيق مخير من
الطرح كان به يجرى على الغير من سفيه ولمذا فلان يخرج علم المنطق في بقوله خلاط
به فوله بعبارة علمه ان لا يتوقف على الخ كما كان في سداد الحشر من ان يتغير الحدوث وكما يتبع
الحدوث وفرا يتبع هذا ان التمسك في السجيات وموسر الحدوث الذي هو علم اللغات
مخالف ان عربة لرحولنا في قوله وحدوثه في قول اخبارنا في قوله واما موضوعه الخ
فوله وابعاله موضوع كل علم ما يبحث فيه عن عوارضه الذاتية بموضوع الخ
بمنها ان يثبت على الخ من جهة ومنع وموضوع الخ في الكلام الخ في
المجردة وموضوع الخ في الكلام العربية بل اعتبار الترتيب كانه يبحث عما يحرض له في حال
الشيء من ربح ونصب وخبض ورجوع وغيره له وموضوع الفقه فعل المثلث لانه
يبحث عما يحرض له من جواز ومنع وانما تحقيق الموضوع في الرسالة الشمسية
المنطقية وبقا كذا اعتنا بتحقيقه كانه يتميز بالحرف قوله وبعبارته عطف على
موجد ما الخ على جوب وجود سدر وجود وجود صحابه واخا فوله وابعاله

موجر

ولا

ولا يحسن عطفه على وجود ما بل يصح انه لا يجب وجوده لا بعد ان ما مر على
وجوبه ان على ابعاله فوله ويصون مما اعراضا بخصوصه ومن الخ والاسلوب والاعتناء ولا
بتراف من اعراض موثوق جمهور المنطقين والتحقيق قول اقل انما اعراضا بيان والتالي وسلا
جتماع اضافة ونسبة بين جرمين وصرافا واحدا ونسبة اليهما نسبة واحدة وفردا لا بتراف
فلو كان التاليف والابتداء من غير ان يخلوا انما ان يفوز مجموع الجرمين بل يخل منهما او يخل
مما بعد ولا ولا يخل له في يوده الى امتناع ولا يتصور وقد لا التلذذ كذا لو احدا يتخصص
كما يوجد في تحليل قول الما الثالث كان نسبتها اليهما نسبة واحدة فلا يفوز باحد ما في
كما انه يلزم ان يكون في كل واحد من كل منهما تاليف لان التاليف امر واحد لا يقدر
فيه الا اخص في (ما خورين) ومثل هذا يتبع في الا بتراف وكذا ما في الاطراف فثبت انهما
من امور ذاتية التي لا تتوقف عليها ولا يتوقف عليها وانما ثبت في الرمن في النبوة والنعو
فيه والختية والتفلية والحدسية والراضية والفرعية والقياسية والحق والبيان (ما اعراض
لانها موجودة في الخارج وفرا اشار المفتح في شرحه (ما رشاء الى القولين بان اضافة
او عرض حقيق انشبهها ابو حيان رايد في شرحه انه اضافة وانما على بطلان قوله
عمر صاحب الخ فخلح قوله الثاني (ما سدر كمال باحد ليس له واحد الا الخ) ليخص
احد سدر الا قسم من التفسير الاول كما قد نفون كمالا وحيد هذا المسبب تغليا في الا
وجربيه كذا ردا انما وجد حديسه وحديسه (ما الخ الخ ارادة الحار فينتج كمالا وحيد
مسبب المسبب وحيد المسبب (ما الخ بعبارة سدر كمالا بوجود المسبب على وجود المسبب وبوجود
المسبب على وجود المسبب وبما الفهمان راويان فقد نزلنا هذا القسم منهما فوله انما التاليف
شبه كمالا باحد مسبب وبما الخ الخ كذا في شرحه (ما الخ) وبما انفسه ابعاله
ون قد يتوسم من كلامه ان قوله وفي انفسه يتعلق بتجربين والصلابة الخ به تمنح
منه كذا لا يستعمل له الصورية بمواضع عطف على الارض في قوله وفي الارض ابعاله
المؤنبر او غير عن مبتدأ محذوب اليه وبما انفسه ابعاله للمؤنبر وانما الصلابة
او غير في منة (ما في كونه فخلح من به، ابا قلنا في افاق وفي انفسه حتى تبين له
انه الحق فوله فظا كالمية زلا فيهما الفخاها الطلبة مناس من مقدمات لا ينفذ واللوارج
من المتأخر ونكح القياس من سدر صوت الخشنة وقل صوت الخشنة بدور الخشنة عمال الذين
من الكلية فكذا والصرح في خصيه ولا في جعلها فظا بالكلية بل مختار في سدر الخ

قوله كبرية من شوب الخروق بلا مكان هذا محال والوجه مجموع الخروق والامكان والامكان
يشبه الخروق لان في كلاهما شوب الخروق بلا مكان قوله وفيه اختلافا المتكلمون في منشا
احتياج الحركات الى الطابع هذا قولنا اختلفوا في الجمع لتعلق القدرة بالمفروض ومبدأهم في شرح
المفروض قوله في بيان الخروق وهو محال الذي المتكلم بهذا الاستدلال ابيهم عليه اشتداد
على وجود الطابع واحتجاده على ابيه حسبما يظهر له من طاعة الكريمة قوله من خرج
اربعه في التفسير قال بعض المتأخرين الكرمي المتبدل بما عمل وجود الفعل المختار والرجوع
لاولها امكن وهو ان يفرق بينه وبين الخروق حيث في قوله الوجود والعدم والمفترق والزمان
والصلافة وغيره له فنقول للمفترق فان لم يفكر لا متباين لانه باختصاصه باحد المتقابلين
بينما بلاك خصص محال الثاني الخروق وحقيقته الوجود بعد الخروق فنقول بان احتياج
المفترق منها الحوادث وفل حداثتها فلا بد له من الفعل المختار يستدانه ومنها المقدمة
لحقه القبر ومختلف في العلم بما مل مع ضرورة في موانع الصحاح واختلاف ايضا
في الرتبة بين الدليل والنتيجة بل هو على راي بعض من موانع الصحاح والنتيجة بان اجراء لا
يدل على الفعل المختار الثالث الامكان والخروق معا فنقول باختصاص الحركات بالوجود
بالوقوع المحير بدل المعنى الجزئي فيوجب افتقاره الى محصور وكل من حدد الامور المستترة
وغير حسابها لا يرادها وانما لزمانه وغلله محال **هل سلب الاستدلال على افتقار الحوادث**
الى سبب يظهر في مجموع الامكان والخروق الرابع الامكان يشبه الخروق وهو كالقبر
فيه وكان قابلا لكون الخروق جزءا او مظهرا ان العلم بوجود الفعل المختار بمحصله
اذا كان جزءا لوجوده الدليل على كماله بل في ذلك الا ان مظهرا لعدم الجهل والجهل
العرفى احسان تخير في الاجزاء او في الاخر فنكون الفرق الموصولة الى العلم انفقها
بوجود الله سبحانه ثمانية من ضرب اربعة في اشهر ان اختلفت في المتفاني بلات السبب
ثمانية واربع من ضرب ثمانية في ستة منذ اجل الخلة وانما حسب التفصيل بل في
اقران كل قسم احق قسم الرابع وفقه الامراض ونفس المتفاني السبب وتغير التنبؤ وال
ظمان فلا يجب ما عفا ولا يعلم ذلك الا الله تعالى فمما استدل به في العالم مبتدئ
الى العلم المختار والاعلمة ولا هيبة ويتبين ذلك الامثلة وحوادثه ومفرداته وصدقاته
وارسنته واسلمه حواله في ارشادنا الباعل كما بدان يكون واجبا لزمانه ولما افتقر الى ما افتقر اليه
العالم فقلت وقوله والذين لا اول ولا اخر ولا حيز ولا كبر ولا انوار ولا اعتبار الى ما افتقر اليه

متنا
والمكان

متنا
والمكان

بافتصاحه باحد المتقابلين بل يخص محال باختصاصه من المتقابلين في الوجود مثلا
بدلها عن مقابلته بلا محصور محال الوجود من ذاته لغيره فهو له لما هو على قدر
الوجود التي اختص به ذات المتكلم فربما او جلد ثالثة المراد من الامكان المتبدل
على وجود المفتض في الوجود من حيث هو كما يتضح وجوده ولا عدده في علمه هذا
الفرق بين العلم بوجود الطابع بغير العلم بالمكان الموجود من غير توقع على حدوث
بعضه من الزمان يستدل بهذا الفرق في العلم بحدوث العالم اذا بعد علم بوجود الطابع
حسبما بينه المؤلف في المنهج عند تفرقه بين هذا الفرقين ويجوز من الخروق وماله
هذا القابل في التنبؤ على الفرق الثالث معلوم في ايضا على الرابع كما نعلمه فان كان
بيانا في بعد دليل قوله وهو قوله الذي مثله الى آخره مع ما ذكره من بيان اختلاف
لم يتبين ليدل على كمال الحقيقة بشروط الدليل بل في جزوه قوله وفي غير تفرد العلم بما
لحدوثه على العلم بوجود الطابع كان معرفة الدليل بصل محورية المراد من الخروق
بغير الاقوال الثالث في دليله اوجبه دليله ان شرطه كماله الدليل قوله وثبوت كل
بما لا يقع كونه في العلم اي مما لا يقع ثبوت في العلم اية انه حدوث فهو متمكن من اجزاء
الوجود وهو محتمل في كماله في الوجود بعبقريه على قابلية البيان في مصدر
كله الثالث في قوله استغنى عنه ذكر المقدمة والصحف في نظير قولنا منذ اشعر
يجب الاحتياط اليه قوله والمتكثرات متساوية في الامكان والجمع لتعلق القدرة هذا
منبر على احد الاقوال الرابع في منشا احتياج الحوادث الى الطابع وهو ما اشار
وله بين ان وجه الامور سلامة من محال يتحصر بل بقاء نفسه وسواها في بيان
متنا يبين ان قوله وهو قول التفافه هذا التكلل ببيان اضافة زيادة الى التباين
خافية بيان اية الزيادة التي من المتفاوتة من اجل ذلك قوله سلامة من محال يتحصر
بالبقاء نفسه وبغيره ايضا ان عطية لقوله والجمع بين متنا يبين البيان ايضا زيادة
من التباين والتباين هو الجمع بين المتساوية من اجل ذلك قوله وهو متباين قوله
يدل على منبر على ان يفسر الذات لم تدر في ثلث الى اخره هذا من قوله لم تدر في ثلث
اخ الم اول صوره لم تدر في قوله اذا فانها والحق من التباينات عبادات من السبيل المختار
عن من روح وبدون المعنى بعضه عند المحققين هذا كما بيناه في قوله فيما سبق وبيان الفرق

متنا

يقول

متنا
والمكان

انما يشاء الى ان يسمع موثقه اليه فيشير اليها اياتا ومبهما من كثرة الخلاف ما علم كان في الط
حذاء عن الهندسيزوم من يقول انها اشارة الى الروح فقط ولا يقول ذلك المحققون
قوله لحد وان يعطون حد الكون متعلق بوجد قوله وليز منه ان يكون حثا عالما
فلا راح يدرا الصبر في يله من عايد الى العلاء على المختار قوله والثاني احانا ان يتوقف
افضاء ان فاشيه قوله وكلا في ثوما وكلا الثلث تفوا بقران مزارح لما يتوهم ان يقال
نسلم ان القدر في توفيق تخصيص البعض لونه بدرا والبعض لونه وحلا والبعض بقره
واكتا لا فرح الطابع من ان توفيق في انمو الذي شيوعا وحوايه ان يقال لا يسلم انمو
شيوعا احد بل هو مختلفا للمساء كما ذكر في انمو لكتت تخو بدرا سكر انيق في
المخبر ان المولود عكس في التخرج وفرد الواجب الثاني اعلم ان اوارا والحذر انه انتم
عليه في انما على ان ذلك ترتيب ليس بواجب قوله انه لعله حثا جوا يعبروا غايات
لجر على بل المشكك على بل التخصيص الخ المرمو به يعبروا غايات قوله انما التراب
اجرا من تخير واعراضا بقره هذا فصد مبداء ان اجرا كالمساثلة كما في من يورينها
وهذا مما حتى جبر الصبر مع مثل الجبر اللم لا شرا القله في صفات النعم من التحسين
وقول الاعراض الخاديه من حركه وسلون ومغيرهما وانما تدار في بامور عصبية
فالضوء لا يباصر والسموات والجوهر والخلقة والجوهر وحسب انفسا مماثل لغير
من اجرا الجوانات والجمادات والنباتات مع صفة فردا ونحوه وانما فلا جود
تسرى الحفاين احتمال احاطة بها ان جبر الجود عن ضا والبعض جودا والخرقة ستر
فالواثون حقا او القدرة ارادة او علما او فوذا الال وما يقال هشير امر من انفسا
حقيقة والقره حقيقة اخرى كذلك الجدار والاشباح والنبات والظفر وانما تملية
باوصافه بنفسه في ان ذلك قاننا طافية والطاملية بقره لا مزمت البلاسية واحسن
المنظير على حجت المنا حقة في جعلهم الحيوان جنس ومما تخته انواع له مختلفة
بالحفاين في ويرا من ما يباخذ من نوع الفرد لور كل جلة القديم اي ما يباخذ في فصل
البناء فله يموح في بين اشهره وجوابه طابره منذ انما حثه ارض تفتح الملا
رته من اوله من حيث لا يشكوه عند سماع الجواب الذي بيان الملامية قوله
وسره بقره كصفة نفسية اولها زمانا لئلا اي لعل الجواب كالبقره الا صفة نفسية

دورا وجبره
الاشياء
الاشياء

الجواب

فصول

انما يشاء الخ واما ما قلنا فلا نفهم فانه ملك فلا تفر صفة نفسية بل احتمل به بعض
الاعمال كالتفكير مثلا كما حتم كصفة عن ايراد الال على الصفة كالتفكير على
وحيثما يقتصر اختصاصه بصفة نفسية وسفرا مثلا كما يجب للمبر من صفة العلم
والكتابة بخلاف انما انسان يجب له الفنون اختصاصه بخلق واجب يقتصر اختصاصه
بصفة نفسية ومسمى الطاملية وسفرا ان المنظير ومقتضى تقديم الشايق ان خط
ص الحرام ان يجره على بخلق واجب يقتصر اختصاصه بصفة نفسية وعلى هذا ما قلنا
صلا ز حلو وروا لصفة النفسية المولود غير حتمه فانه كان لملا كالملا فان بينهما انما
من الجانبي في كل صفة من انما لا يفرح وحل في العجب بالفرز وانما الله اعلم
قوله مذسبا التفسير والاختار العالم في الجوامع واعراضا انما يفرح بله الى مذسب
الاشياء كالملا فينبون فمما قالنا في العالم ليس بجموده ولا عن الايمان ولا في
منظير ومسمى بل مجرد انما عن الخيرة والصورة ويجعل امره كالبعض من انما روح البشر
ية والحفوان تبهم الخ الى وبعض الصورية فليس حتمه لا تستقر ولا تستقر في تفرح
قلوا كالبقر من ذلك مماثلتها للمباري حل في انما انما اشارت في ملك ومسا التفرح
لمفردا والتفكير والخيرة كمن اشارت في انما انما العالم في نفس الخيرة والصو
والهياتة انما فثون كالمسا في اوصاف البشر في ليس بصفة حقة حل في
لا يفسر حقيقة صفاته لحي ان الزوا تسمى اليه التسم ليس حقيقة ذات الله وكما
عقنية صفاته لانه انتمس الى ملك ومسمى التسمية والنبات بالتحسين في لا يفر
فعا عليه التفرح له ال سوال استفتح وروى وسوال في حال صلا انتم حركت الجوامع
الاعراضا بالاشع **جوابه** ان يقال يتوقف حقيقة اشع على ثبات
حركته اي من العالم كالجوامع والاعراضا حركت حركت العالم كله بلاشع لوار
ربانه حقيقة اشع يتوقف على حركت ال سوال يتوقف كالمسا المعجز على وجود
الطابع موصوبا بكونه الطاملية للمعجز العالم بوجود الطابع على العالم بحركت
ية من العالم يخرج من ان هذا ان حقيقة اشع تتوقف على ثبات حركت ال من العالم
بل يتوقف حركت العالم كله على اشع لوار كما قلنا وايضا لورنه ان تخسير
صفك العالم انما من انما انما التليل المشهور بين المنظير في حركت العالم وهو
لا يستدل بحركت انما المتلازيم من انما اعراضا على حركت الاخر ومسمى الجوامع بغيره

نعمته

اي اشع
في الجود
ومما
الاشياء

اشع

احد
والاشع

للثبوت في ارض مصر ونحوها واستحالة تحم الجوزة عنهما وان كان جواز الأثر لهما وحينئذ
يلزم حدوث الجوزة في ارض مصر وتوابعها على اربعة أمور اسما للثبوت والظهور
وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها
توابعها في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها
المؤلف في شرح التوسل وبين ذلك واما الدليل الذي ذكره المؤلف في ارضها
لوجوده في نصابها على الكلام وقد ذكر الشيخ ابن حزم في قوله في حقه انه والدليل ان
مواتر في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها
يجز في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها
وان يور ان لنفسه وجود الكسبة لظهور الاضداد في ارضها وانبساطها في ارضها
كلها من حيث يتبعها في ارضها وانبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها
محلولا لما يتخلف بها من انبساطها في ارضها وانبساطها في ارضها
الى قول من جاز ان العنق لانه في ارضها وانبساطها في ارضها
لمشور الحل ونحوه لما في قوله في ارضها وانبساطها في ارضها
وتكرر العنق الثاني لانه في ارضها وانبساطها في ارضها
عليه اراء على غيره في ارضها وانبساطها في ارضها
لكان قبول الجوزة لانه في ارضها وانبساطها في ارضها
ذلك في ارضها وانبساطها في ارضها
فما لا يتخلف قوله في ارضها وانبساطها في ارضها
على وجودها في ارضها وانبساطها في ارضها
ان يبان توفيق حدوثها في ارضها وانبساطها في ارضها
حالتها في ارضها وانبساطها في ارضها
ان يفسر الكسبة في ارضها وانبساطها في ارضها
ظهوره وكنهه في ارضها وانبساطها في ارضها
الحق في ارضها وانبساطها في ارضها
من غير حاجة اليهم اطلاقه في ارضها وانبساطها في ارضها
ذلك او نحو ذلك في ارضها وانبساطها في ارضها

وغيره

في الحل الواحد كما هو في ارضها وانبساطها في ارضها
وكما في ارضها وانبساطها في ارضها
فالتظاهر من ارضها وانبساطها في ارضها
المفروض قوله وايضا الثبوت في ارضها وانبساطها في ارضها
اشارتنا الى ان الثبوت في ارضها وانبساطها في ارضها
الظهور في ارضها وانبساطها في ارضها
وايضا لو انتقلت لغيرها في ارضها وانبساطها في ارضها
فيحل فيكون ارضها وانبساطها في ارضها
ذلك في ارضها وانبساطها في ارضها
لان المعنى يتصف بالحل في ارضها وانبساطها في ارضها
دانا فيكون من اجل ان قولنا قاسية حكم جاز ايضا وكذا قوله في ارضها
براع الحد يستلزم انتهاء حكمه اطلاقا في ارضها وانبساطها في ارضها
به التمس في ارضها وانبساطها في ارضها
ليرجى ما لا يندى له عند قبيل وجدنا ان كالم لا يفرغ ما لا يندى له عند
الحد في ارضها وانبساطها في ارضها
يبان في ارضها وانبساطها في ارضها
وتفرغها الى قوله في ارضها وانبساطها في ارضها
من ارضها وانبساطها في ارضها
التالي وادخل عليه لانه في ارضها وانبساطها في ارضها
الله محمد ارضها وانبساطها في ارضها
نفسه للاسلاف ونسب له نصيب الاشارة بالاحصاء في ارضها وانبساطها في ارضها
ما من في ارضها وانبساطها في ارضها
سنة ويظهر اسلاف نسبه له وحكمته له ودمه لا غير قوله في ارضها
صلى من ارضها وانبساطها في ارضها
عن هذا العفل عفل اهلها في ارضها وانبساطها في ارضها

المرتب فان فعل الفعل الاول عمل العلة الثاني وهو فعل الارب ونفسه ومادته وصورته
وصرف الارب وطوا الى فعل فعل العلة الثاني والارب والارب والارب والارب والارب
التي فعلها انما هي الارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب
شرح في اربعة اقسام كانه في كل واحد من هذه الارب والارب والارب والارب
الارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب
حقيقته واجب بان يكون الارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب
وكلاهما واجب التوهم من شرط التناقص ان يرد اليقين في ان يكون على الشيء واحد
نونه وتلك العرمان كلها مجتمعة في الاول والارب والارب والارب والارب والارب
في الاول انما يفرض جوارح ثلاثة مثلا حرة نسبة الوجود ثم تنقسم في عدم الخلق في الاول
انه حكمها ومنها ان يكون الخلق في الثاني الذي بعد الاول في آخر حار منه انما الى
انما في آخره في الثالث يلزم على هذا ان تلامس الجوارح حسب في حار الاول في اول
العرمان مجتمعة في الاول والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب
الوجود بانما تقول فان جود هذا بعد جود هذا لان وجود الاول سلب في جود
الثاني ووجود الثاني سلب في جود الثالث وسلبا بعد اجتماع اخر بعد ذلك في الاول
قوله وسلبا ايضا ان يكون احدهما الارب من اربعة الارب هذا التقدير قد يتغير بل انه
سلب على ان حقيقة الاول سلب عند العدم بانها قبلها في اخر والارب والارب والارب
مسلم كان لفاعل ان يقول ان اريد هو الاول والارب والارب والارب والارب والارب
بناء على ان يكون الارب في الارب في الارب والارب والارب والارب والارب والارب
ونفسا ولا يخفى بعد هذا او يقول الفعلة تناسلية مسلمات وزيادة ونفسا والارب
والمادة في نوع من الارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب
لا فرق في حاشية في الارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب
ولذلك المؤلف في شرح الارب غير هذا التقدير ويبدو تغيره ان يقال في نقلت الخ
فان متخارفة بل انما في الارب ان تعرض من حرة في الارب والارب والارب والارب
ية له جملة واحدة وتعرض ايضا من حرة قبلها بعدا من الارب والارب والارب والارب
اخرى ثم الحق الخليل في الارب الاول من الارب والارب والارب والارب والارب

الي نهاية فان كان باخره كل من اجزاء الجملة الثانية جزء من اجزاء الجملة الناقصة فان
الشيء مع غيره كقولنا مع غيره يكون الارب من الارب والارب والارب والارب والارب
الارب والارب كما يوجد بارابه ومن الناقصة في قطع الناقصة ضرورة فيكون تناسلية
يلزم تناسليا وسوخلاب المعروف في عمل المتناسل من متساوية بل انما يشبه فيكون
الارب ايضا تناسلية يلزم تناسليا وسوخلاب المعروف في عمل متساوية بل انما يشبه فيكون
فلو كانت الارب في متساوية فان متساوية وسوخلاب في جود عدم تناسليا بل انما يشبه فيكون
فكلاهما واجب هذا التقدير في راجح الشيخ ابن زكي في تصديده حيث قال

ولايصح نفسها وليسه	عن الجوارح ولو رويها
بمعناه بالفتح والتطبيق	تقريره عند دعوى التحقيق
جملة ما حركت للثوب فان	لحقه ليوثنا على البيان
ان لم يكن في البناء حل الاول	فالثلث والارب والارب والارب
فلا يكتفى بالنقص حقا	بفتح الارب والارب والارب
والجمع بين النقص للمتناهية	والارب والارب والارب والارب

قوله واما ينزل لزوم هذا المحال الى بيان انه يلزم على قول الجملة له اول وجوده عند
متساوية عليه واحدا في الارب غير متساوية في كل واحد من الارب عند تمام الارب
فيكون الارب في الواحدة اي على ما قبل الواحد والارب والارب والارب والارب والارب
بالفرض على فعله في الحركة يبين هذا الكلام وما قبله الى ان ما من قوله في الارب والارب
ان ما يتناسل مع يتناسل من زيادة واحدا في كل واحد من الارب والارب والارب والارب
عندما الختم وما بعد ما ويجتدل ان يكون اربعة على ما قبلها في الارب والارب والارب
له عبارة عن مقارنة مجردة من الارب من الارب والارب والارب والارب والارب
حده فان النسبة متاخرة عن المتناسل في الارب والارب والارب والارب والارب
النسبة حادثة ضرورة ان المتناظر عن الخلق حادثة وبعض الارب والارب والارب
الوقت اذا افتقر في جملته في الارب والارب والارب والارب والارب والارب
زيد وقت لطلوع الشمس ولو قل ان الشمس في الارب والارب والارب والارب والارب
الشمس في الارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب والارب

والارب والارب والارب والارب

بالانفرد والحدوث انما احدهما مشار لتفسير اخر فقدر مساو للاحدوث وحدوث مساو للتقدم
 ونما لا يخرج التفسير عن التفسير بل لا يخرج عن التفسير بل لا يخرج عن التفسير بل لا يخرج
 نصه قوله في تسمية الترتيب الترتيب على ما هو عليه اما به تية او به انما هما
 اى قوله به تية كما في تسمية الترتيب في الترتيب فقدر لتفسير نفسه به تسمية الترتيب
 الواحدة في الترتيب والتميز في الترتيب فالتسوية والاختلاف في الترتيب مما باعتبار الترتيب
 ونفسه والمهمة باعتبار الترتيب وقوله ان موضع نفسه فاعرفه ان يوقف على
 وتوقف على فعل توتوقف الترتيب الذي هو **ب** على الذي كان يتوقف على **ب** به تية ان
 كان باععله بلا واسطة بعبارة من تية يتحقق توتوقف الترتيب ثم اذا كان **ب** باععله
 وكان باععله **ب** باخر **ب** فنخرج على المتفرع بحكمه لقوله هو ايضا باععله **ب** فقد
 تفرد الترتيب **ب** على نفسه به تية ونما عن هذا الترتيب **ب** من حيث هو باععله **ب** في
 به **ب** وان اول **ب** ان تية لوجوه سبق الفاعل على محله ومن حيث ان **ب** ان يباح حكمه
 فيكون في الترتيب الترتيب بل هو ان يتفرع في الترتيب من حيث انه مؤثر وفي الترتيب من حيث انه
 اثر ولما تفرع الترتيب الواحدة لو كان يكون من حيث انه اثر في الترتيب الثانية ولا يكون في الترتيب
 كانه قد حصل في الترتيب الترتيب الذي هو **ب** فنقد تقدم على نفسه به تية وتاخ عنها به تية
 باخر فل الترتيب الترتيب انما هو الترتيب في الترتيب يكون بلا واسطة فقد كان ميذا انه
 كانتا نفس به تية الترتيب واذا كان **ب** اعلم وان من هذا الجواز ان ما فرمته ان
 يقال الترتيب الترتيب **ب** على نفسه وتاخ عنها والمهمة الواحدة في توتوقف الترتيب
 على غيره المتوتوقف على الترتيب **ب** في الترتيب **ب** باعتبار الترتيب في الترتيب في الترتيب
 وباعتبار الترتيب وانما اعلم قوله وينيل صفة تسمية ان ليس به تية الترتيب ومن جهة
 ان الوجود في الترتيب انما كان الترتيب مع ان الوجود عند الترتيب وان الترتيب غير الترتيب
 وليس صفة وانما هو الترتيب بالصفة والتسمية من يقال ان الترتيب وصفه بنفسه
 ويقولون ان اخص وصفه انما هو الترتيب وليس الوجود باخر حتى يحل القول به كان
 تقول الترتيب والتسمية انما كان عند الترتيب **ب** من حيث هو باععله **ب** في الترتيب
 الترتيب من حيث هو **ب** كانه لا يقول بتسمية الترتيب الترتيب **ب** من حيث هو **ب** في الترتيب
 في شرح الترتيب الترتيب والتسمية **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب

الوجود في الماضي والفاء استمراره في المستقبل بقدر من التفسير الترتيب وقد قدم الترتيب
 الفاء باستمرار الوجود مع كثرة بدوي انه ملك وكذا الترتيب في شرح الترتيب الترتيب
 ملك بدوام الوجود فيما حل له قوله ورد بانه لو كان نفسا لوجوده لم يمتد مع وجوده
 يئيب والجزء في اول الترتيب وجوده كما يتصف بالقدم الترتيب في الترتيب
 نفسي له يظهر بيان الترتيب على مجموع مع ان قدم الطرح نفسي له يظهر بيان الترتيب على مجموع
 مع ان قدم الترتيب على قدم الطرح فانه عليه بقوله اعلم ان لقدم يتحقق بتفسير
 المصان فانما **ب** من غير ان يترتب له معنى **ب** وهو قدم الترتيب ومنذ ان اعتبار الترتيب
 به حقه حل على الوجود ليس وجودا حاصلا بل هو ان من هو والقدم الترتيب
 في قدم الطرح نفسا كما في الترتيب فخلا فان كان يقال في جملتها ان استمرار الوجود
 او كذا وان كان احدهما حقيرا حان وهو قدم الترتيب والترتيب غير منجزه بقدر الترتيب
 استمرار الوجود او كذا من الترتيب في الترتيب الترتيب في الترتيب الترتيب
 الترتيب الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 تفسير **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 ان يقال انما يتوقف على فعله لوصف الترتيب الترتيب بالترتيب **ب** في الترتيب
 والشعور بالترتيب بوجه ما فلا يتوقف على الوصف الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 مع به حيثية وبدون فعله ان كان نفسه او بعضا وكذا يقال في الترتيب
 كانه لهما يحفل به حيث كانه لا يكونه والتسمية **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 اولى منهما بالتسمية وتامل التسمية في شرح الترتيب الترتيب **ب** في الترتيب
 تقدم موجودا **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 فان منزا الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 الترتيب بالترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 والتسوية **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 لترا الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب
 فلهذا وصفه نفسا له بلا يلزم في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب **ب** في الترتيب

جرم الجسم الذي لا يتحرك على الارض اختص بجمع مفرد وبتعدد حرورته وقدر
 من في الحركة على استقامة جسم كالتماثل له من جميع الجهات وايضا لو كان ابارء سمحانه
 بقره لمختل وجود غيره من ما جسام ومربط على كل النواحي وان كان محتضرا من بعض
 الجهات لا تم تماثليه من سائر جهاته بل لا تم جوارحه كانه الى جهة الشمالية ويلزم منه تماثليه
 من الجهة الاخرى كما حاله كذا في الارتفاع والاشغال بل يشد من جهة الاخرى وقدمه من جهة
 الاخرى بحيث تماثليه من الجسم بل عمدة قوله وايضا لو كان جسما م كذا من جهة غير
 لانه في الاخرى، التماثل وانما فعله من اهل استقامة كانه جرم ما مختلفا بصدق
 قوله جسم او جرم ابر او من اخص بالاجزاء الجسمية وانما ثبت وسواء كان له ثقب يستحيل
 على تماثله مختلفا كان اثنى ثقب من اجزاء حطبه كالجسم عند التكميل كانه من اجزاء غير
 من جوامه انه يشتمون الجيوم البعد او من اجزاء مختلفة اشكال من مادة وصوره في الجسم عند
 الحثاه انه ينقسم الجيوم البعد او من جنس واحد او من جنس واحد او من جنس واحد او من جنس واحد
 قوله فانهم اختلفوا ان معدوم جرم به اهل الفاعل اشار بهذا التفسير الى انهم ارادوا بال
 جرم غير الجرم به اصطلح المتكلمين وسواء اطلق به اطلقوا على معنى الجرم والاما
 ارادوا به اصله فانهم قوله ووجه قول الازنات انما من مجرد احوال وجودها ووجه
 واعتبار ان لا توجد كلمة (ما من ان اثار منها الى فليس لهم في متراها فانه يتم منهم من
 في انما احوالنا بنسبة في الخارج لم تتسبه الى درجة الوجود بهي واسكحة رسم
 من فالج جرم واعتباراته في الرسم كالتبوت لحد في الخارج اصلا ويندر الهنر في الكمال
 من علمه فانها كانت اعتقدوا واخترت في طاعت في حرام مثلا المقترح بو
 فع التمسيل المراد لا يشار الى فليس لهم كانه لا لا احد لا يشار اليه بغير
 خيرا اذ احوالنا لا اعتبار ان تصنع التمسيل قوله اي لا يقدر الى محال كالمخصص
 ارادنا محل محل الصيات ومن الازنات التي تفرغ بها الصفات ويجلون براديه الخير الذين
 لهم الجوم وكذا يعلو ايضا ويراد به المثلون جرم كانه اذا انشج جرم على جرم فلا يعمل
 كذا على وفيل مرع من مرفول الخلاء وفيل سوام للبراغ الذين يتخله الختم قوله
 وبه ايضا القول ان يقال المعنى ومن محال جعل المصداق التي فيه ثقب كانه من نفسه عند
 مع الهمي ومن اختلف التصاريح في مائة عمو من حلال الكلمة بناسون المسيح وطار

بعضهم الى قيامها بها ثبات اصفة بالخصوص وسر المحال فانه ان يفسر الجوم القدر موصوفا
 بما انتفع انظا اطيع بها كالمشاع حصول الشئ الواحد في الخلق مراه الصور المختلفة
 بوجوده والكلية عند لم يمان وجود تخصصها وانما نسبة الكلمة الى الازنات نسبة حالئذ
 اوجه واعتبارها العقل فانتفاع نسبتها الى الخلق يعلم من كل جانب ليس هو موصوفا
 بل هو محال فاما فعله في الخلق من كلام الفهمي قوله وايضا في اتحاد الازنات
 لم يفرق الناسوت وان كان جازم اتيه الى خصص ايد او جب اتحاد العلم فذات عميم
 لم يفرق عميم وسويها فعل وان جازمه العلم ان يجر انتم الى خصص لخصه في اتحاد
 التجار وسوا تصرف في العلم وتلزم بهذا يطلع حرورته وبقا الفهمي وان كان جازم انتم
 الى مختص واحياجه الى مختص بجزء منه او في شئ من صفاته بناه ووجه قوله
 ولتخت من بعض عند المباحثه بقول نسبة نسبة صياح الشمس الى اخر الفهمي منهم
 من يسه فان حلو له به نسبة المتشتم من الشمس منذ ايضا بالكلية المتصل من
 الشمس بالشمس شخصا بعد ومن احيل كطبة مصلية وترا بوضوح في انتقال
 من ان الكلمة التي في وجهه واعتبارها العقل والاعلم قوله وقد لو ان جرم
 عميم في المتارح في غير الازنات وجه الله في مترا

فوله وعمرى اعمد المفالكات الى الازنات البروق التي ابتوت على مسك الاستدلال
 وغيره مما تنا راد به واليهود والنصارى والشوكة والخويرة والبعوض والكلية فقل
 ارباب المزابي قوله او لم يتم له خيله منذ كانه اما يتجلى صورها الله من المحسوسات
 الجسمية والجمالية فبما قيل في حقه الخيال له فقال مسلم واما بعد رويته له تعالى
 فسمعت شيخنا الامام ابو عبد الله السبكي رحمه الله يقول سمع الشيخ ميرزا
 احمد بن زيار القليسي عن ابي جعفر الثمالي واورسهم نور النبوة بل يتجلى به حذر اذ بنة
 ووقت جهم عنها يا حيا بجمع الخيال فان ما به الخيال مثل الله عم وجل كالعقل قوله

في المسمى انما هو...
 في المسمى انما هو...

قال جفا وحسن في مذاخر كان الترتيب في مذاخر على نفس المثل في كل عربة
الخارج ما يلزم عليه من المذبح والقباح والموجود في الخيال كات وراة مثل في عربة
في الخارج بما وجه التحامه مذاخر في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
عبد الله الخوف
وقالما يختم باخواع من الصور والصور
وبنا الله الحكيم المالك حل وعمر بخلاف الك
قوله فترجمت البشير بشهر التبر في النهاية فيقول ما في عربة في عربة في عربة
في الخارج ما يلزم عليه من المذبح والقباح والموجود في الخيال كات وراة مثل في عربة
مذاخر وحسن في المذبح او حجاب في الحين وبيان له حجاب في عربة في عربة في عربة
تفرع عن على اس من فرب اذ اندرت يوما بعد اخل في **قوله** في عربة في عربة في عربة
تقول في بيان استحالة الحضية لله ليس يحتاج وتل عرض حجاب في عربة في عربة في عربة
ومثله في استحالة الجنة وراة في الخيال والحجاب في عربة في عربة في عربة
فادراة من ابراء اللعاب على ترا حجاب في عربة في عربة في عربة في عربة
وعلم في الصخر في الخارج في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
الجنة والحضرة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
المعاني وسعة الترتيب في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
صالحية في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
انها والمخونة حوائق تتحفل ولا تماثل ولا تتخالق كما في عربة في عربة في عربة في عربة
ومذاخر على المعاني على عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
اهل الجنة لا محض فإذ العلة مطولها الترتيب **قوله** كذا في عربة في عربة في عربة في عربة
نسبة واحدة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
سواء في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
به رغبة من عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
يقول في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
المصلحة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة

عامة لما يلزم من الترتيب في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
جميع في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
يلزم على عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
ومما الفرة والمفرد على الحد وراة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
فإننا في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
العلم وراة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
كان النور في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
العلم في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
ولابد في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
فيه العلم في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
حصة من قبل بالقد يفسر حيث قال ويلزم ايضا على تقدير العلة والحجة في عربة في عربة
دما لا نهاية له **قلت** في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
الواحي في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
دعة **قوله** ولقد حل في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
الجسم من واحد البيت كما قال في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
فلا يخلو كذا في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
الملازمة بتجسس في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
قوله يدل على ان في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
لينة عن الشواهد في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
عند امه اجماعا في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
الشيعة من حيث في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
الحيانية ومثله في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
حصول في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة
في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة في عربة

والبيوت من جوار ضرورته الخبايا هذا الخبر بموافق اصله على الملازمة في قولنا
لو انك طمعت على العالم لكانت انتما فوله والنسبة عند له خبايا الحس والعادة
والظن العقل اجمع ان قوله وانما يتبع المفردة الواحدة بل لا يتبع المفرد بل
انما يتبع المفرد من النسخة بالعقل والحس والعادة واحدا الى عدم اعادة التواتر العلم
وعبر او وادكش اما بان في العلم خلاف الحس والعادة اذ يجد من نفسه ان من
يشعر بالماء وجرت العادة بانهم وبه وتكون اعادة خبر المتواتر العلم من اعادة وكما يقع
بها العقل يجد من نفسه العلم عند خبر التواتر **قوله** سرور ان كان خاصة اجو
ام با حيار الثور من حصر الجوم في الجيم اختص الجوم به حتى مانع عليه
غير فوله ولا اختص بالانوار واما كانه في ايدى خلفه تعالى للانوار على علمه
بثرا خلفه الطهور والارواح والانوار الحوامه وقرا جمل **قوله** ان مجرد خصص
الجوامه بالانوار انما يخص الجوامه با حيار انما بالانوار والمخصص به عزوفه وباد بالانوار
للسببية او الاستعدادية ثم جمع ان من عاين **قوله** ثم كانه غير انما حيا من وفوع
الفعال على وفوع اختيار ان كان شيئا كما يتبع ان الاخ، **قوله** ان عاين ان الفعل
اي وان كان الفعل متبعا غير شغف من قولهم شغف القطار والكفاء انه الم بينه والمعنى
ان وفوع الفعل على سبيل اختيار يدل على علم الفاعل ان كان كذا الفعل شغف
ثم هو لا يتبع من دلالة التامان على العلم بل كانه كانه التامان وضع من كانه كما
اختيار **قوله** ليدل فنصروا انه بناء على ذلك واما احتمال نوع كانه على خلاف
ما مر عليه عبارة ان التامان اوضح وانه اعلم ومنه ان لا يتصور من الله بناء على
كانه كانه لا احتمال في نوعه ذلك في عفة او ظنه على خلاف ما مر عليه في الخارج
او يكون على عكس اية الاحتمال في نوع ذلك في الخارج على خلاف ما مر عليه
في عفة او ظنه وحال اول اوضح والله اعلم وعلى عفة التامان يكون خلف
في احتمال على احد او الظن كانه جعل احتمال الاسم التامان تمامه **قوله**
وما كان التامان في الاخ، **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
بدر في العلم ان يخصه في الاخ، **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
عالمه هذا ان العضم دليل العلم والفضل ان الشئ بدون العلم به علمه يظهر عالما

بالشئ

بالشئ من جميع وجوهه كما في قوله الفلاسفة من انه يعلم الكليات دون الجزئيات
ان يعلم حقيقة الانسان واليا من حيث هي كالتخصص في الانسان واتحادها بالخاص
لقولهم انها تتخير بغير ان يتخير عليه بتعميرها ومرا لا يبر وانما العلم بغيره
سواء خفيه في تعلم العلم عند الكلام على تعلم العلم في الكليات وما سطره ومدا
الحق قوله انه لا يعلم الخ، **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
المعاد البرية ونالها قولهم بغير العلم وفرا اشار انهما الامام ابو العباس في
في رجوع الذي سماه بحمل المفاصد وانما انيس انه مستحانه تعلم الخ، **قوله** انما فنوننا
الشئ من جميع وجوهه كما في قوله الفلاسفة من انه يعلم الكليات دون الجزئيات
من بعض الوجوه، **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
يعلم الشئ حيلة وتفصيلا به يعلم انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
ومن حيث جميع التخصص احوالها وكذا يعلم زيد من حيث التامانية ومنه الخيفة
التامانية ومن حيث تعيينه وتعيينه وعكسه شغف انه وعرفه ووزن منه وعرفه
وتعمه وعكسه جوامه العرفه، **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
يوسف انه يعلم من بعض الوجوه، **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
المومنين في الذات او الصفات كما يطلق انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
في الفنون الاولى انما يعلم به وانما يعلم به ما سبق واحتمال الشئ
الامام ابو عبد الله منه سمعت هذا الخلف **قوله** ورضح انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
الشئ او ذوق الجوم من الجوم واحد منه او اراد الوضوح الذي هو احد افعال
عنه لاختلافه وموافقا لخاصة مجموع الجسم بسبب حصول التامانية بين اجزائه
من الجوارات والمجالات والماخات والسعد والفرح وسوسه بان يجمع مثل شئ
اجزاء بدون انسان وعرضي مثل الفيل والفرد والاضحاع ومدا التامان
افرى او منيع امكن ان الاخ، **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
وضاع في التامان يرجع لقوله التامان والماخات **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما
وسجدة فيما ياتي في بعض هذه الصفات وفرد في الامام في ان التامان
الشئ كما يخلو عنه او من صفة **قوله** انما فنوننا كانه يوجد النوع الا من امره من امره واما

بها من الاحياء الامم ثم به واية نفس منتهى مع من خرد المولف قوله وذا انه
جاء على ما لم نعلم حتى يعلم ان يكون الاوصاف الى اخره فربما يكون هذا العلم اصل الملازمة
في قولنا لو لم يتصف بها لم يتصف باصداق ما هو وما قبله اعني ان اصل على نفس التشاكل مع
قولنا لا حتى لا يتصف باصداق ما هو منها ففصل انما كان هذا من حيث الخبر لا حتى تقدم
واعني ان اصل التباين على الاول ان يقال ان العلم الملازمة انما هو من حيثية على حجة انما
يكون تعلمها وفوقه لما هو القابل للشيء كما يكونوا حكمه وعرضه وكما نعلم من حيثية كذا
في بيان انه تعلم ثم به بالذات حتى يحرب ما يرجع ان يتصف به وما لا وانما يرجع
من صفاته ما دل عليه فعله فان لم يدل الفعل فمعه واوصافه به الفعل من الراجح
والراجح وقدمي بجانبنا الى التمتع سلبا الملازمة كما كان سلبا نفس التباين كما هو
اصداق ما هو نفس سوية التشاكل كما يلزم في الغالب قوله انما هو في المذموم والذم
التميم والخروج من ان التباين اصداق ما هو في الله سبحانه على الحشيش قوله واذ
تباين انما تصادف به تباين الصفتين كما يتوقف عقلا على كذا انما هي انما هي واذ
ما يتوقف عليها علمه في التمتع وانما هو كذا انما هي علمها كذا انما هي علمها
فقط هاهنا تباين مجردا كذا انما هي في قوله حجاب من قوله كذا انما هي
به كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
منه اشار الى ان التمتع الصبي هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
بالمسعودات والعلم بالتبصر ان كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
عقلا ولا سيما بلا تباين كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
وانما يدل قوله من كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
تعلم من كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
صونه ان الله تعلم كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
وتوعد به الحفلات على الخرافة وجميع كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
جمع المسطور ايضا على كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
ان قوله عن ان رسول الله الى اخره حاصل الخبر ان كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو

لا
لا
لا

جعل الكلام المتعلق بالشيء من حيث هو في قوله انما هو كذا انما هو كذا انما هو
ويبقى في العلم تصديقه اجزاء الفعل الذي يدل على ارادة تصديقه لما يدل انما هو كذا
انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
عقلية من باء كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
ثبته له وفوقه انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
اضح على قول يدل على ارادة كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
الفعل المتعلق الذي للكلام به وانما تتصل من كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
بهي قول على ارادة تصديقه كقول المسافر يتواضع جراح كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
قوله كل صفة جارية كما يدور وتتبدل الى صفة اذنية وراسم حال ما علم جواز صفة من اجل
انتفاء انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
بهي انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
يؤد لان العلم مع العلم فانما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
بديل الحفل انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
بانه اثبات قضية كلية الى قوله فذلك بعد انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
وقد انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
ساعات والوحدات الى اخره مع ما انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
ليس كذلك وانما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
فقط كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
على انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
بخره نفسه كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
حيث قال بل انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
من سلبه عنه ثلث اربعة باره كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
بخره كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو
نفسية كما تعلم انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو كذا انما هو

اجتماع المتلزمات بالترتيب فيها حتى يفرغ من هذا العمل ثم ياتي بغيره فما لم يسمع
 قال من المعتبرة انه سمي بصيغ لنفسه فهو مسمى بها ان العلم في كل هذه المفادلة ترجح
 الى قول المجرب الى قول الجاهل الذي يرد ما الى السلك وايضا لا يخفى ان التعريف بقوله سمي
 بصيغ لنفسه يتلذذ صفة لنفسه كما سلك ورجوعهما الى العلم على قول من هذا القبيل
 لعنه بغيره من المعتبرة انه سمي بغيره زيادة صفتي التخرج والتم على العلم ولا يلحقه
 كما يلزم منه مذكر الاحتمال بلحظه ان يكونا عنده صفتين نفسيتين في تدبير على العلم
 في اي قول في الفقرة انه فاعل لنفسه وسمى مع ذلك كل من جع الى العلم قوله اول ما
 في قوله تعالى في حثها الى روية الا انسان بنفسه بل المراء فانه وان لم يقابل نفسه كما
 قال امر في حثه المقابل لما كما تخالف من استحة انه لغير تشبهها كما المراء والماء الهم
 انما هي في السبابة قوله وما اعتقد بعض العلماء الملازمة العقلية من ارتباطها وبينها
 او انما في ذلك منع ايضا التثنية في ان اذ ان بعض الفاعلون بنفسها من الجمهور وبشبه
 كما قال الفاعل في الامام العجز والحيث من اذ ان اذ ان اذ ان اذ ان اذ ان اذ ان اذ ان اذ
 امر اذ المضموم والامراء المرفوعة والامراء المرفوعة حسبما في الفقرة وجميعها
 واحده وادراك واحد في نفسه قوله بعد وانما يريد من انما ثلثات فان
 وكما وقع مثل هذا التحبير في شرح الصخرين وكما يدعى على ثلثات انما ثلثات فان
 في راجح الزوفا زيد على احوالها اليه ان اذ اذ المبع زاد على احوالها اليه في شرح ولا يجر
 اذ صفة واحدة في شرح الواسطي التخرج بانها ثلاث وشرح المعرفات كما هو كالتص
 في انما اربع في بيانه اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ اذ
 عشر اذ بيانه فانه مذكرات للمضمومات ومذكرات للمرفوعات ومذكرات للمهمات او احد
 مذكرات بيانه فانه مذكرات للمزايير والاعمال على قول الفاضل في ان خالف باذ راك زايد
 على العلم والتربية في الاحتفال الملازمة العقلية وايضا سبب اتصال بينهما و
 ليست في المذود كما ياتي في بيان اتصالها كما عاينها ويرجح قيل لعقل السمع والتم
 فاما واختلف في بيانها ايضا فمما ان من لها عاينها وان التليل المتبع هو دليل السمع ولم يرد
 وكما يلزم من نفس التليل في المذود في قوله من من نفس الخصال في من نفس
 فان راجح في شرح في السبابة العقلية والتلخيص في بيانها ثلثات

وقد لا ولي الا يسلم ثبوتها على الترتيب والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف
 في القول في المعتبرة بانها تدل على ذلك مستعدة والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف
 في قولنا اذ راك لوفورنا اذ راك في الختام ودر رويها وان كما استفتى المحقق
 راجح المحفوظات وايضا يلزم عليه بخلاف خبره كذا من جستن وصل واما من عوارض
 المعاني والافعال وان كالمعروف في المعاني يلزم منه هذا القول ثانيا من نهاة احوال المعتبرة
 في تفسيرها لوانها الرجوع بها باعتبار ان ثلثها في راجح ميان ومنا فاسد ما في المذود
 من معتبرة ومن خارج مذكرها والواحد في التعريف والتعريف والتعريف والتعريف والتعريف
 اذ ان ميان محذورة عن وجوده فيشكل في الاحتكامات لانهما كذا في مثل احوال ثلثها
 في بناء احوال مكية الخطيب في احوال وجود زيد على الترتيب وسوجه واعتد راجحة
 في احوال صنعة زائد على الترتيب والثانية معناه وقاتل في التفسير زائد من حثفت
 المستنون ليلزم كذا خبر طاق بوجود موجود علمنا وجرد مع شئنا في انه جرد
 عن احوال سواد الجرد داخر ومنا الذي يخرج من الوجود سمي به خلا فالواحد ليلزم انتم زائد
 بل الوجود ونحن علمنا ونقول بسوجه واعتد وليس صفة والتليل على انه كس في صفة
 موانه لور اذ صفة لكان ثبوتها مضا بل كان الثبوت اطلق كما يجعل في الوجود المطلق اذ
 كما وكذا فان على حقيقة وخاصة موجه نفسه علمنا في جرد مع وسمى حثفت في
 من احوال السواد في وايضا صفة لهما من حيث احوالها علمنا وخال حثفت وكذا واحد من
 ماتبه الحائث في انه وان يكون ثبوتها صامبا كما تغير ولها خصوصية في مجموعها مضافا
 لتسليمها كذا في احوالها في السواد في وكره ما يثبت الحائث يلزم من ثباتها في مجموعها
 ويتسلسل التمسك به تحقيق ومضامنة لتثنيه جرد وقال في تثليثه والتحقق
 في المعقول فيهما من اوجه ذوات وصفات واحوال وتعلقات والفاضل اثبت التحبير
 وان شئنا ابو الحسن في اشتهاء اثبت الجميع الا احوالها فان ما زعموا انه حال وهو
 فخاص في اذ على معقول الترتيب والصفة به يوجد نسبة في العقل بعد والمضامنة
 يتتوا الترتيب دون الصفات وابو الحسن المصنف اثبت الترتيب والتعلقات كما صار اليه
 الفتح فاصيابة في جرد مضاف على الترتيب العقلية في صفة ثبات كما تصعب في الوجود
 وكذا في عدم اذ صفة اثبات لوجوده الى اخره لكان الحاصل ثبوتها في الحلال لم يصل

الدرجة الوجود بلا تصور محذور ولا فائت بنفسها ولا بحال آخر ولا بسلسل ولا تصف بما
احسن الموجود وفرض الحول مكذا العفوية وغيره من صفات على ثبوت الخلق مع قوله
بما في حروف العالم المحفون ان الخلق بحال ان لا واسطة بين الوجود والعدم قوله
وتفسير الخفي ليس عندهم من الصفات الا صفات المحال ايد من الصفات الترتيبية
العلمية بالذات والاهم اي غير الصفات الطبيعية وصلة الفعل قوله اما ان يكون الخلق
الترخيقي هو ان موصوفة او معنى تصور موصوفة اهل الذات من اجل الخفية حتى
يفعل الخلق موصوفة بنفسه للسياح ما كياض موصوفها والذات لفظ مشترك على
طوائف يخفى منها على حقيقة التي تلامس وتكون النفس ايضا بنفس الشيء **قوله**
وحقيقته وتخلق الذات ايضا على ما يقع بنفسه متكون في مقابلة الصفات ومنه هو
تأثيرها في الصفات هو ان الخلق في الصفات من نفس كل ما يتبع اي خفي في اللفظ
وايضاحه ولا بالذات فالعقل يتبع اما اراء حروف المضاف ولم يرد في هذا المقطع
فعلها حتى تكثر الحسية وخوسد وصفا للذات **قوله** عبارة عن كل حال تا بنة للذات عيب
محللة غير الخلق وحال منه او غير **قوله** وايضا قوله حلا كما من الذات انه لا محلي له
ولانه احسن من الخلق المحللة بحلة كما ان المحللة هم ضيه قد يتوسم انتقادها مع هذا
الذات بحيث تغير بالذات بدو صفات العقل كعافية الجبر والبيضة ونحوه كذا في
لفظها تومر الخلق في صفات الله تعالى هو اللابون وهذا العقل هو **قوله**
والخلق هو وجوده الصفات التي هي اصلا لازمة ولا ابدية وبما الفرض والبقاء
بما هو ردمر اما الوجود بملك ايضا انه نفس قبول الوجود ولا تكثر تجرنية
لان الموضوعي بما التزم سوا استحبال محذور وقد الخوازم موصوفة قبول الوجود والعدم
ومذا الصفات ليست رصفا بتوثير التكرير بليل ان المحذور يتصف به الا ما هو والوصف
الثابت ايقوم بالمحذور ان المحذور ليس بشيء بل قد يقع به لغا بنفسه وموقفا كخفيه
قوله واما لا بعد العلم بحال من صدور ذاته وادارته **قوله** من الضرور
سواء كان الخلق الخلق في القدرة والارادة ويشكل الخلق هذا على فعل الله
صفة للذات الخلق حيث يقال هذا من صفاته الفعلية والصفة من الخلق المقام بالوصف
والفعل تخلق والاراد **قوله** بل لا يقوى بالله تعالى فيجب اهل عليه انه صفة له وقد

جاب

بما في الخلق والاراد ونحوها يرجع الى قول الذات تخلق قدرته الفدية بشي ومذا معنى
اذ في اعتباري فامم بالخالق ومن خلقه بالخالق انصاف الخالق به وليس صفة حقيقه
مفردة فيه ليزم قول القدم محلا للموادك ولحق بهذا التعلق التعلق بموادك
عند تخرج المواد ومومر حيث انتسبه الى العالم صدور العالم ومن حيث انتسبه الى القدرة
بما في القدرة العالم ومن حيث انتسبه الى الذات الموصوفة بالقدرة الفدية من خالق العالم
الخلق قول الذات تخلق قدرته الفدية بشي وهذا لا يحسد اهل على ان يقال بها صفات الله
والخلق خفي في قوله شرح (العرض كاصول) يحتاج في الكلام على ان يتفق ويجوز ان
العرض عليه **قوله** يدرج فيه سائر الاصناف الستة ايد باهيا ومسى الخمسة السابقة وسائر
يطلق معنى جميع من سائر الخلقية ومومر احاطه بها ويحتمل ان يكون الموضوع من سائر
الخلق والصفات التي هي موصوفة ما قال ان صفات الفرض ما حتمنا، ويدل على ان الخلق الذي هو
صفة جامعة تشمل لجميع الصفات انه يقال جبل بلدا وحل مع كذا في الاول والثاني
تفوق **قوله** ومن الخفي من يفسر صفات البراءة باعتبارها اذ الى آخره، انما هي جعل
هذا القول هو ان الخلق اضافة لا وجود لها في الاعيان متبدلة متغير، قول المحققين
مع انه خلاف ما ذهب اليه الاشعري والجمهور من التعلق وصف بنفس المتعلق بشي وقد
لا يتبدل ولا يتغير وموقفا للصفة المتخلفة على صفة من نفسها هو ان الخلق بنفس
بني الموقف مفيدة حيث قال بعدوا ايضا بان الخلق بنفسه يستحيل ويصح منه مانع الى آخره
وعلم ان اشعري شرح الصغرى فانه في الكلام على الخلية ونصه بهذا التعلق بنفس الله
الصفات كما ان فيها هذا بالذات بنفسها ايضا ويرد عليه ان ربنا سبحانه اذ تعلق بملكه
بوجوده زيد ثم انعدم بعدا لعدم تعلق العلم بالوجود وتعلقنا احدث بما على من يقول
مواظفة ايد نسبة بين العلم والمعلوم بلا اشكال فيه كانه يتبع ان يتصف بالقدم
صفات الخلقية احسن في الخارج ملك تفرقة تعلق مع العالم او بعد، فان حتمنا
حتمه لم تترك في الخلق العالم وكذا جدتيه ايضا انما تخرج بعدا لعدم العالم وانما على قول
من يقول التعلق بنفسه فواجبه ان التعلق لم يعدم ولم يتغير وانما المتغير والمتبدل
مواظفة بنفسه اللابون وبذلك تخفيه ان مثلا انه في السؤال الذي ورد في الموقف ان
العلم بما سيتخرج هل هو نفس العلم بالذات وجعله ايضا التعلق من صفات الابدان

فالواجب ان لا نفور الخواص بذاته فكل ما يقر وأنه وفور والله اعلم **قوله**
 وفي القبول اجاز وانما هما الى ذلك من الصفه اصلية انهم انزلوا في البراءة لغو
 واصرا لوموع احدهما من المجرى والآخر المبرح حيث ورد في التمتع وهذا القولان
 بل صحت له التمتع والزم عليه على يمينه بقرارة بالقلبه هو ان القولان لا يريدان ايراد
 حادثة كما جعلت بخلافه من وجوه كونه مريدا اليقينه بخلاف اصله من ايراد الصفه
 انبغضت ثم لم يصحح **قوله** بل صوح وجوده عالمية ولا يعلم له ثبوت
 على ذلك عالمية اقل الوجود في العالمية على اثبتت لان العالمية حاله في نفسه ان رجوع
 الوجود واقل ثبوت في العلم على وجوده كانه من موجود بجاء على عكس ما
 صطاح لانه تعبير صحيح من حيث اللفظ **قوله** فان اجاز في الشارح دليل على تحليل
 «حكاية المصوب بما يهدى» يعني ان العالمية مثلا ما كانت حقا جاز ان يكون لها
 مقتضى باسم واتعقبه في العلم وموسم حول به اثبتت اراض في دراسته ان
 تخيل الوجود في المفترج **قوله** كان اتصاله من خواص المحض بيانه ان اتصاله هو
 انما يحل على الواحد في الذات الواحدة ثم نعلم ان الاتصال والتمسك و
 التمسك والذات لا تافح غير ما على العمل الذي من فاجبة بتسلسل التمسك **قوله**
 بل يجوز ان يكون خاصيته غير مختلفين في الوجود، ارادة بالتمسك بالذات في التمسك
 ولعلوه بلا يجوز في الضم كما يباين والشواهد فولا واحدا وقد اشار الى هذا
 في قوله وان الشواهد لا يتبادر الخلاوة **قوله** قال المفترج واعلم ان مسئلة سواء خلاوة
 انما لا يعمل صدمت من قال ثبوت الاحزان اي انما يلزم اجتماع التمسك ونفيه بهما على
 من اثبت اتصالا خاصية الشواهد زائد على ذلك وهو كذا خلاصة الخلاوة وبذلك الموضع
 واحدا بجاء لوم اتسافض **قوله** اما من يقاسم وقال خصوصا التمسك وجوده الى الوجود
 التمسك الخواص بندا القلا المفترج عن يمين خلاصة هو في كلامه ان قوله على القول
 صحيح ومما اثاره **قوله** والتقدم على اجاب الوجود بحال عزا ارجع الى قوله وشارحا
 عنه في العقل انه للتمسك ان يكون التمسك واحد متاخر عن التمسك في العقل وهو فوضلة
 العقل ان التمسك يتقدم على التمسك وله بالذات فكل ان التمسك على واجب الوجود عندهم
 حال مختلف كما تقدم في الخارج وكلا المثلة في استحالته وكذا التمسك في العقل هو التمسك

بالذات ومو باهل محل التمسك **قوله** بل قلتم ان هذا التوفيق في العلم والوجود الذي
 يسمونه انتم ابتغى الى الوجود المراد بالعلم التمسك ومما يقع من ذلك ان التمسك في نفسه
 قولك قل مرادها منقول الى الوجود ما تخشون بان يقتدر ان يخرج ان يقتصر ان ذلك الغير يفيد الوجود
 حودا يمسك انه يباين مع حوجه ان يقتصر انه كما يفيد الوجود وانما العنصر به انه كما
 تصور ما يقتصر ولا توجد الا موصوفة به بل قلتم ان هذا التوفيق في العلم او الوجود الذي
 يسمونه ابتغى الى الوجود ولما اعتقد ان يخرج منه من جهة نفع شبهة القلاسة
 في ان هذا التمسك محققا التوفيق يوجب ايراد ان قولك يقتصر الى الوجود، وجهه
 غير، والمقتصر الى الوجود كما يكون ارضاء وتوسم التمسك با اعتبار الصفاة واستعمل هذه
 المفردات في ما استدل بالان الى الوجود من غير ما ارجع الاول في الصفاة توجب التمسك
 الموصوف اورد والصفاة هي والثانية وتل مرادها يقتصر الى الوجود، والثالثة وجه التمسك
 غير واذا راجع والمقتصر الى الوجود كما يكون مما يمكن اعتقادها بحجة من المفردات كالمبدأ
 والمقتصر الاول وكذا الارجحة كان الموصوف كما يتكلم بصفاة كما ان هذا التمسك محققا التوفيق
 نفع كما يقتض امثال المقتصر واذا راجع الى المقتصر في ان التمسك راجع الى الوجود
 ومودنا انه لم يتبادر كما في جفت العلم بما هو كذا ونجد جملة لا يبيد والخط
 والسحر وخومع من خرج التمسك بالعلمية وبه قال كما صدر في التمسك والتمسك والتمسك
 المحققون من المقتصر الموصوف والمقتصر من الصفاة واجبة الوجود كذا وكذا
 صولم انه القولان في مقامان كما يباين في المقتصر يفسر من مسايل اهل السنة ويورد
 الى القولان كما يباين في الصفاة اذ اطلاقا ممثلة من حيث انها التمسك في مقتضى
 بتسلسل التمسك اليه فان قيل هو مقتضى من حيث انها ايضا فلما يقتصر الى مقتضى تسلسل
 ارفعال والمقتضى هو مقتضى الذات فيجب القول بالحلقة والشيخة والفاصل بين القول
 قد يرفق اصول القلاسة واعر يشبههم الراسية **قوله** ان هذا التمسك التوفيق يوجب
 الامتياز وهو قوله نجد والمقتصر الى الوجود كما يكون مما يمكن اعتقادها بحجة من
 نقل الى قوله من مقتضى هذا مقتضى التمسك ولا يمكن ان الصفاة انما يتبادر حذو تسلسل
 حقيقة الذات كما من مقتضى هذا حقا يفيد ايضا كما في مقتضى الغير مودنا ان مقتضى الوجود
 ان في الوجود العلم ما يوجب وجوده مما يوجب عجز الوجود بل يباين فذاته كغيره وكما قد رزقه غير

علمه والحيوية تمنع اعتقاد وأهلا فلا يقع ان يقال في الحقيقة تمنع اهلا فلا اعتقاد
لغيره وقد لم يأخذ اريد به اسلب الخبز حتى يفرق المعنى بين منو انما ليست غير ومنه
السلب صحيح كما من منع اهلا لا يقيد الخبز لا ان يمنع ان يقال من هو وان اريد به هذا المعنى
الصحیح كما يومئذ المعنى من اتحاد وان اريد به المعنى الظاهر الذي هو اتحاد مع اهلا
فان الاعتقاد في حقه وحل الوجه الثاني في موطنه من كلام المؤلف لقوله كما ينبغي ان يقال
قوله واذا تميزت واختفت انتضت وجوبها مختلفة في المنقضى اصل هذا الكلام كما ان قيل
ويحتمل انما انتضت وجوبها مختلفة في المنقضى بل بالوجه الذي وجب الحية غير الوجه
الذي وجب البع والوجه الذي وجبها غير الوجه الذي وجب الارادة وتدل في القدر
قوله ولا احسان حال منة الجملة وان جعلها بضم حاء على جعلها حاء بفتح الحاء
فيما نحل اليه الكلام والتقدم في قولنا لا ينبغي ان يفهم فضلا عن عكايه اثبت عدم الخبز
حال هو عدم الخبز قوله والحدوث والتقدم ليسا فزا تيسر الحد في قولنا فيهما فاما
تعلق العلم ان احدهما الدليل على وجود الحدوث كما ان تعلق العلم اتحاد بالثبوت مع الوجود
عن ثبوت حادثة والزائن لا تعلق الحقيقة برونه واما التقدم فلا ينبغي هذا التوكيد
تعلق العلم القديم بالثبوت برون التقدم وتعلقنا نتعلمه اجمالا انه كذا الذات والصفات
محمية عنها والتعلق اجمالي لا يتوقف على تعلق الوصف بالنفس وقد تقدم مثل هذا في
في فصل التقدم ثم في تعلق العلم القديم بالحدوث في اخصه صفة الحادثة وهو
التعلق بالمتحرك والمعيّن يقال في الاشتراك في الاخص بهما مثلا ان المتعلق لا يعرف فان
بما يجب والتقدم لا يتوقف الا واما التقدم كما سبق في حدوث العالم حيث قال في لوجار
ان يتوقف بعض العلم قديما على الحاضر والصواب ان الحقيقة لا تتوقف على كذا مثل تعلق في حادثة
وكما في صفة قوله ولا ابصاح في منة المفارقة عن منة الصفة ومنه قوله بل حادثة من
وحيث لا اول في الوجود انما يتوقف وجوده في وجوده في حال التوحد واداء في التمسك في
حوال انما في ان المعنى انما يوجد حثا واحدا لا يتم وقد جعل الموجب ما مننا بوجار في
احتمال وهو خلاف المعنى في قوله قال في التمسك في ولا حجة في ذلك بان ما كذا يسلك
يراد بالسؤال في الحقيقة فذلك ان كل تمييز الحقيقة وهو من ايضا جوابه الخ وهو
ان جواب موسى عليه السلام من اسلوب الخيم وموتلفي الخ كما في غير ما يترتب او السائل

غير ما يتكلم سلبا به سلبا تعامل احاديث في قوله تعلق بطلونه عن الهبة تحريم
فيه يعرف عن في عنادته بسؤاله عن كذا قوله حقيقته ونحوه ما هو اولي بالسؤال وهو
الصفات الخامة الدالة على الوجود والتقدم ووجوده له ولهذا قال في قوله
تستحقون له ان تستحقون جوابه اسلمه عن الحقيقة بحيث عن غير ما اسلمه عن الازمنة
بحسب بالصفات وكذا قوله في ان رسول الله الذي ارسل اليك محمد بن موسى عليه
السلام بحسبه في اوضح فلا يوضح مما يمتنع به الباري سبحانه وتعالى يقول في قوله
عن الحقيقة فلا يسئل الى الوصف اليها فانه لا يجرى بالذات الله في الصفات
ثم حده عن الوجود ان حاده ان حاده في الذات عن متصورة لتبتم وتزلة لما سئل موسى
عليه السلام احد في ذكر خواصه وصفاته حيث قال في السماوات والارض وما بينهما ان
تتم من غير تبيينها على الحقيقة حاته لا تعلم كما يذلل مفروقاته ولا مفرد له وانما تيب
له اول تبيينه في قوله فلهذا قال في قوله ان تستحقون في سألته عن حقيقته فاجاب
بلا صفة فلم يذلل كما في السؤال فلم يخبر موسى عليه السلام بغيره مما حده
بلا صفات ابي في مقال في وريه ابا في وريه في حقيقته في قوله في قوله
ان الخبز كما قال تعالى حثا في قوله عن رسول الله الذي ارسل اليك محمد بن موسى
عليه السلام صفات ابيروا مثل ان في السؤال عن حقيقته ليس من ادب الاعتقاد حيث
قال في المتن في الخبر وما بينهما ان تعلق تعلق قوله واذا اتيسر له ان اخص وصف الباري
تعلق بمقول عريت ان حاته تعلق في حروفه بالثبوت في منة ان اخص قايه له كالحاكة
وانما التمسك في كونه معلوما لنا او مجهولا والذي ختم في التمسك في اوجيز ولا يبداء شارح
سرا رقيه بالكتابة محتجا على تعلقه بوجوه كما استحال التمسك في التقدم مع الحاضر
في حقيقة ما علمت ولا فتا به ان تعلق في حقيقته الباري سبحانه من غير ان يصل
اذ اخص هو الذات للحقيقة كذا يبين في الجملة كما خيار بطلان من ادواته لا
جنس الباري سبحانه وكذا تعلق في قوله وقوله لا تدركه الابصار وتعمل وجه الوجه
ان يراد بالادراك ما هو اخص من خلق التمسك في ومولان في ربه اخلصه قوله واما
في الحقيقة ومن العاجية والقادرية في كذا صفة الاوصاف المختلفة وفيه مما يذلل
ان التعلق عند اذ في قوله لا تدركه ان تعلق في حقيقته حثا في حقيقته من الخبز

الذات غير معلنة لغة فقولنا تموت، اخ قولنا حال من غير ثابتة ولا يصح ان جعل
خبر ذوات الازمان لا فعل لان المقصود به انما حتم ان من الحال المحوثة في من معلنة قوله
واذا ثبت ان القول بنفس ال، اخ، انما ان يكون نسبة جميع الازمان نسبة واحدة
على ان القول بنفس لان الوصف التبعي لا يختلف وانما الالهي في الازمان معلنة ايضا
ليست من لونية السواد وكذا في الكيفية زيد وكما ان يقول الجرم للذات والكفر والارواح
والغزير والارادة والجمود سواء لا اختلاف ما فيه لونه فبعضها بلو خلد عن بعضها كالحل عن
جميعها ولا يختلف الوصف التبعي وهو محال قوله والذين يوجب استعماله العلم والاشارة الاول
الان اخ، خبر المستزاد من الثاني والعم محفوض في الاظية والاراد بالثاني هو الوجودي مختلف
بحسب الازمان والاول هو ان يكون الوجود وقتيا والكلوي هو ضرورة المحلقة والاريل
انما اتبع ونسبة مختلفة ومعنى من الضرورية المحلقة والاريل انما اتبع ونسبة مختلفة
ومعنى من الضرورية المطلقة كما انما للملاد وجب المحول الموضوع بحسب الازمان وجب بحسب
الوقت ولا يتعش بمصدران محال في قولنا هل انسان حيوان ضرورة مختلفة بلان
تقول هل انسان حيوان بالضرورة وورثية مختلفة بلان تقول هل انسان حيوان بالضرورة
وقت كونه انسانا ولا يصح عند مثل الشئ وتبني الوثنية المختلفة بنحو قولنا هل انسان
متحرك الا يصح بالضرورة وقت الكثرة وانما الازمان انما اتبع (راجع مستلزم) لا
يستلزم (راجع) لا يتلزم من ثبوت (راجع) ثبوت (راجع) المحلقة وهو الازمان (راجع) هو الوثنية
المختلفة (راجع) هو الضرورية المختلفة والله تعالى اعلم قوله ومذاق المشاكلة
الاصلي انما كان معناه (راجع) كان النسب متعلق بالقدرة الخلدية بما مفرد ويستعمل ان
يكون علم الله مقرا من جهين اول انه لو كان مفردا لكان حله في ذاته مفردا
واشياء ان قدرة الله قدسية وانما هو سبحانه مخز لا يشك قوله لان قول الجرم العلم
والقدرة عليه بنفس ال قوله وانما اعرف استعماله النسب فصرح ان يدخل في العلم
شخصا محليا في قول الجرم العلم والقدرة عليه او شخصه محليا في حصول العلم فاعلم
طال وان القولون صفة بنفسها (راجع) والوصف التبعي لا يشترط بشرطه ولا لا يتبع
عند انشاءه بشرطه وهو لا يقبل التبعي مع بقاء التبعي الى مذاق المشاكلة لان قول
الجرم العلم والقدرة عليه بنفس ال (راجع) استعماله (راجع) وهو ان يكون حصول القدرة

الذات في ذاته اع والحقيق وموعدا المنفذين ما يخرج تحت اسم بهو جرمي بلا اظية الى
بوجه يشمل الفرد المحس وانواع واعتسره غير له في زيد من كرج تحت الانسان والاسنان
تحت الحيوان وموعدا الجسم انما في كرج له عن الجسم في تعريف الكيفية لا تستند
في نسبة مبوللا عن النسبية قولنا حتى والفعل والذات في قوله ولا فصيحة اخر عن
القدرة ووجوه من مقولة انم قوله لذاته انه قال الحق بياض الجسم وعلمه فانها من الشئ
وان اشياء في نفس الجسم الفاعل مما به على عطفه انما ان العرض يجوز في ذاته يخرج
الجسم قوله ومعنى عندنا اشياء اما حقا في ذوات اذ بان من ارجح المعاني
بنا على ان النفس اظية في القول يعجز من تبعه وقوله او احسن معان في ذوات اذ
بان من ارجح المعنوية كالحاملية فانها حتم محض في اظية في والتفصيل من الازمان
يشح بلان انما في دورا محنوية وفيه خلاف قوله بان اراد كماله في كماله
لا يرجح معه ال من اظية في الشئ الى اخر، يعني ان خلافه على الحداية والمعنوية اظية
ان كان باعتبار وصفا في اظية التي هي التي تتلحق بجزا باحتمالته مع لفظة
كانه بعد مرم ان الصفة اظية وان اراد كماله العلم والمحلقة
مثلا اظية في نسبة من الازمان والمعلم بل هو اخر، محنوية كان كماله في كماله
الخارج من اظية في العلم اظية قوله ومعنى قولنا التبعي والاشياء كما جتمع في
في بعدان في شرح المعلم اش من فلا بد من تصور معقول النفس والاشياء والاحتجاج
والارادة قوله كانه بناء على رايه في التصورات انما كماله على متنسبه رايه من ان العلم
كما في التصريفات وان المفرد والسرور كالتسبب بهما التصورات ومعنى رايه هو
في مذاقها شرح التصريفات والاشياء في ذلك بعد افعال محال في ذلك قوله كانه وجه
الذاتية واحدا وجه الذاتية هو التلازم بين الصفة والموصوف واستحالة عدو الموصوف
في علم نفسه وذلك انما لو استند على حركته اجراء العالم بعد ذلك اوصافها ومعنى رايه
اخر كماله في نسبة بينهما بيلزم ان لو كان شئ من صفاته لكان حله في ذاته
قوله او وجه كماله في الازمان من الذات غير محلل بعين هو نصيب غير محلل على
العلم في قوله في قولنا وليس خبره اذ كماله في تحليل الذات وانما اراد ان القولون
وصف بنفسه فبما يتلحق كذا لو فكلنا في الوصف التبعي وهو حال ثابتة للذات طاعت

تعلق باسم ربط الحظف والجراد بله اسم موزة ان الله يخرج منه كما لا يلحق به ومنه ايضا
سبح وانه كما استاء سميت مونا وانما كبروا التسميات وقد يحسن بلا سم في ذواول التسمية
وانما اسم الله تعالى منزوع ونحوه ولا يثبت عليه ولا ينسب كذا في قوله لا اسماء فرديج
بما انما يلهه لان كما صنع العالم تستحق التسمية ولا تليق بما انما لوصية بوجه ومع وضوا
عليها اسم الله طاروا وانما سم كبروا التسميات وضوحها لا ما ثبتت لها حكم الوضعية في نفسه
ومن اجل ذلك كما سم غير التسمية ومنه جاز عند القائل بان كما سم هو المسمى **قوله** عليه الظاهر
والمنفرد ان الله تسمية وتسمى جاز ان المسمى واخذوا قوله تعالى والله كما سم اسم الحسن
بالتزي يقول كما سم هو المسمى في يديه ان اطلاق كما سم على المسمى حقيقته واختلفا في
عمل التسمية مجاز ولا يخفى في ذلك مع ابد منصور الكاثر يروي عن علماء طاروا ان التسمية
كما سم حقيقته فيهما لا اطلاقا فيهما عليهما ولا طاروا في الاطلاق الحقيقية منذ احسن منذ الخلاب
بان كما سم هو المسمى او لا لا في ايجبه طاروا في التسمية حقيقته ان شاء قول الحشوية وعمل
من ان اسم ابو حنيفة من الترميم وقيل منذ اطلاق ما جعل محض ان الخلق والزراف ونحوهما من
اسماء الله الذاتية على جعله من يعلق عليه موانة او يقال بغيره، وانما الاطلاق حقيقته
تعلق على الحليم والقديم من هو مواراة ومزمت كما شحى ان الله وطاروا ونحوهما
بفان يهما مواراة وصفتان العجول الخالق والازرق وغيره وصفتان الذات كالحليم والقديم
مواراة وغيره، وقيل في الاسماء مختلفة من هو مواراة لا لتعلقها بالذات وان كان ذلك بعضها
باعتبار صفة كالحليم او فعل كالأزرق والله مثل المفتح ومنه اختار كما طاروا به الجلس
ان الزراف في محض التعلق كما سم من هو المسمى وكما لا يخفى في ذلك في نحو البواب ومبدي
البواب لمحصل المفاضلة **قوله** صرح بعض المتعقبات في من انحر اليه ليس من هذا المتعقبات
ان حزم انظر في بيان فان فرحتي كنهه هذا في شرح الصحيح في رسوم من هذا المتعقبات
لا انه ليس في محض التعلق بل هو سابق عليه في محض التعلق الخالي ومواراة الحزم وكذا
قوله في شرح الصحيح وحكمي عن ابن حزم انه قال في المثل والخلق لانه قادر على اتخاذ الولد
الان فان وذن كما استناد ابوالحق كما سم ابن اول من احسنه منذ المستدرك واشيلحي ذكره
حسب بغيره الزبيدي ان ربي عليه التملح بان بان الحق لا يربى بقوله منذ المستدرك ابن حزم
بان ان يخرج بانه لان كما استناد سابق على ابن حزم في حقيقة اشياخه وانما اراد الاستناد بالشرح

اول

اول من سبق اليه المفاصلة فيسقط من مواراة اشياء المتعلقين **قوله** لا مسمى جاز ان تعلق
به لان تداروا العجم ان تعلق القدرة هو المسمى بل لا ايضا لتعلق العجم وتعلق الصدر من
حيث جنسه واحدا كما علم بانه يتعلق بذا من الثلاثة وكذا الجملان سلمه اصداء العلم
وكذا النجم انما يتعلق بالوجود وبه يتعلق ضد الذي هو الجنس بما انما ليس الجوارح
الموجودات عن المحذور **قوله** والتعلق معاد من العلم العقلية على مقتضى التسمية
التسمية استعمال العقل على تشبيه التفرع ومواراة مخرج يخرج عن غيره ان لا يسبح
منه عاقل الا شعري والفاصح واما مشاء واما علم الحزمين بل منهم من هو المنقول على المسمى
من جاز ان ينافي التفرع بجلال المعنوية بل منهم متبعون لبعلا سبعة يحدرون حزم لا يبد
لون بما يخالف التفرع من الحفول من اعراء الا حذرت وقد كثر الله منهم المذمت
المالتي هو الفهم المخرجين ومثل اربع مخرج الفلاسفة بالسنون العجم والبطون
ومن هذا حذرهما وقد اعتدرا السعدا لتقاراضي عن ذلك في اول شرح المفاصلة
بان من فواعدا بعلا سبعة مالا يفرح في العفايد الدينية ولم يناسب عين التملح من
الحفول كما سلمية بل لا حاكمه بل التلح او اربعة ما عسى يستعان به في بعض
عن المطابق وزعم بعضهم فان حزم والظاهر في الحزمين رشداً انه لا منافاة بين
التسمية والتسمية التي مسمى بعلا سبعة وانها مجتمعة في مواراة بل من هذا بل لا يخفى
في كثير من مواراة بعلا سبعة وانها مجتمعة في مواراة بل من هذا بل لا يخفى
لوا يقيد الحروف واما صوتان به سبحانه وتعالى لم ينفكوا الحروف واما ان يقيد الحروف
ادب بدانه تعالى **قوله** الخشونة فانه لم يتبعوا الحروف الحروف واما صوتان
وايه اشترى بقوله ومؤلا فدر حكموا بذلك لعظيم عبادتهم **قوله** الخشونة فانه لم يتبعوا
صحات محمدي لان التمسكين فانه قالوا يقيد الحروف بدانه تعالى بل يدركوا ان يتكلم
الحروف بدانه تعالى **قوله** لان العبدان بان تعلق المواضع والتوقيف فيقول
ان يكون عكس المواضع على العمل للميمان ويحمل المظلم بان يكون العجول والقول
بان في اصح اللغة مواراة سبحانه وتكون المواضع للقول في اللغة امحلا حية
فان منذ الحضي وبه انفس من الوار والتوقيف الذي هو مواراة مواراة ولا خلاف في ذلك
ليكون يربى الاحتمال وان الله اسقط المواضع في قوله لا الحفل ان التوقيف **قوله**

في هذا

6

وهو دون الخبز ان في العالم منقح الصبيحة التي هي يدور الخبز الى الارادة وبه وجه واحد
 نفسه عنه الخبز الى العلم منقح السمعة وبعبارة بعضهم الى العلم بتعيينه بقا الصبيحة والمقصود
 استفاد **قوله** فاول ان الله ان الله ام الكتاب بل العلم بالاصح في الامانة والاصح في المصحة
 لما كانت مصادم على تسليمها الخبز الى المذبح كما يقولون وادخلت منهم انتقلا
 بل اختلفوا في نقل اثار الى قوله ان اول بقوله **قوله** ان اول اذ اذ لم لرفع وادخلت
 من مثبته المعبودون من مثبته الله تعالى الى الثاني بقوله وفرا يقفوا المشكوك اليه اخرى
قوله بل انما تنصر في الام والارادة لظن من يشاء الله وفروعه وكذا فرجيت ان حيث انما
 جئت ان حيث حيث لان مضمون **قوله** والله لا يصيد عدو مني بهذا ان الله تعالى ان
 يشاء الله ان ارضى عنكم في علم ارضي بحمل تقدي هذا المثل انما ان الله تعالى ان
 ينفع ما نفع به وما هو من انما بقوله كماله الصلاة والتمتلك محل التمسك وكلم
 فلوتصر اذ ان الله انما يقولون المزم ان حيث ينكره الكفر في لوجوده من
 على عينه لا كمن لا حيث كماله به في جماع قوله لا ارادة مع هذا **قوله**
 ومثله كذا في الامتنع في العلم اليقيني هو اليقيني وبالتمسك على المعنى في
 شرح المصحة وهو او في وجه التحيز عنه بل يقيني ان الام ينسلك في
 التفسير بل هو نفسه على ان حيث الامتنع به تتم بوجوده في قطع مع ام ما لان
 في لوجوده منقح الصبيحة اخرى مخرجه العلم والارادة في مقتضى في التفسير في الام
 بجهه ولا صوت والحمد لله في كل سنة والجزية في الموحدة في نصيب **قوله**
 لان في الصبيحة مختلفة باختلاف الصبح الذي على المعنى في الخبز اليقيني
التمتذ من الاشكال في تياره في الودار في تقضي في الملو ومات ولا كنه يتوقفا
 والله اعلم على تحدد العلم بعدوا في اختلف في ان الصبيحة تحدد العلم
 المتعلق بتلك الصبيحة لان علما يتحدد بعدوا متعلقا به وكذا سلكه اوصافه
 المتعلقة كالمسلكه وما لا يختلف غير ما يختلف **قوله** لان الصبيحة الواحدة قد
 تستعمل في الخبز والكلب معا والعم يستعمل في الاختلف وما في التفسير في الخبز
 انما من المثل الثاني وان في التفسير هو الخبز والكلب ومما يختلف في من انما
 لا يحسن ما قبله بل باعتبار الموصوف بالاختلاف والموصوف بعدوا باختلاف **قوله**

وانما انهم بالتمسك الى ما يجته صلابهم من اجواب حسن عن اشكال المشكوك بانه
 وسور حروج التنكريا الى الخبز التمسك بالعلم لصدقه لتسامح بقول الله رسول الله
 وطوبى لهم يقولون ليستبان سوا والمختبر ما في القلب ان الله لا ينجم ان صورته واموالهم
 وكذا ان ينجم الى فلونهم واجمالهم ومنوا الجواب ان اد على ما رجحة الله في السحر فلانه
 منها في راد على اذ السحر را بها وسور حروج التنكريا الى قوله لم يقولوا ما احسن
 زيد ان ارفع عنهم انتم يقولوا على من عذر رسول الله حق بيصا من قوله ولو رجحت
 من عذر انهم على راع وادخل قوله وانزل الله في قوله والى المشكوك ان
 حتى في بيوتهم وقولوا يقول انه حذيفة في التمسك به ان الله ان يجاز في
 حذيفة عن قوله وهو كالجواب عن التنكريا في التمسك به ان الله ان يجاز في
 امار الخبيفة وهو انه ان يشاء ان التمسك به في الكلال بما في القوية بل كونه صار
 حذيفة عن بيوتهم وعلى استعمال الحجاز على الخبيفة المصونة حتى ما لوزن في المصحة
قوله وانما عن بيت حذيفة اسئل الخبز في كلام الله عز وجل عن بيت ان اطلاق التمسك على
 كلام الله تعالى انه محبوذ في الصدور في الصبر وفيه منقح في المطا على ان
 اطلاق المحبوذ في الصدور والتمسك على التمسك به على كلامه تعالى عن بيت
 على المدلول في الحبيبة والفرادة والكلمة من اوصاف الودان وعلى قول تقديم محبوذ
 ومكتوبا انه مدلول عليه في الخبز والصدور في الفرادة وبالكتابة وقوله بل الملائكة من الرضا
 ان الله على الله جل جلاله اطلاق عليها فلامه من الخلق في الخبز وهو اطلاق كلامه
 وهو من بيت اطلاق اسم المدلول على الودان على اطلاق اوصافه في قوله في الخبز
 كانت من بيت اطلاق اسم المدلول على التمسك به في اطلاق اسم المدلول
 الودان على المدلول فلامه الذي فررنا وان اطلاق في التمسك به من اطلاق اسم الودان على المدلول
 وليس في التمسك بل هو حذيفة اولاً في التمسك به في قوله في الخبز في قوله في الخبز
 مما عسى ان شاء ويحتمل ان يكون قوله من بيت اطلاق اسم المدلول على المدلول في
 الودان اطلاق في ما ومنه في التمسك به في قوله في الخبز في قوله في الخبز في قوله في الخبز
 اسم المدلول على المدلول وقوله وكذا في التمسك به في قوله في الخبز في قوله في الخبز
 كلام الله على الفرادة والكتابة والتتميم الصدور وانما وجوده في قوله في الخبز في قوله في الخبز

حذيفة
 حذيفة
 حذيفة
 حذيفة



المعنى ان يقول وقتما يتخلو له به ان يقاوا واثار قوله وفتنا الى ان وقتنا لا تتوان
ليصيا واحبة بل يجوز ان لا يقال ما يعنى به الاشارة الى ان التوان يجوز تغلظ التمر بما لا
فتلا ان انما التلذذ فعل مفعول وخ اولها بعد قوله وفتنا لا تقصر فيما بعد وهو التمر ويحذف
على المعنى القصر ان يكون وفتنا حلالا من يعنى أى التمر حتى حال غزوها قبله وفتنا متعلقة بال
وقت وليس عن غير زمانه وانما الفتنة التى انعمت اوانى تو جزعها لم يصب سحابة
الريفة والنجرة عن ذلك وانما يتعلق بها بالوجود قوله لانتها امتناع قول الريفة مطلقا
سوية انظر ما وجه امتناعه حرا اعلايا بل ان رية دون غير ما علة ان يكون الموضوع
ذلك بل ان التمسك به الحيوان لا يجمع بحيث لا يفر العقل او الشهوة او الغضب او الزرع
او ملكة او غير ذلك مما لا يملكه لانه لا يتصل الى الخلق وانما هو موضوع اعلايا بالذات
لا يجمع رية الريفة او غير ذلك مما لا يملكه لانه لا يتصل الى الخلق وانما هو موضوع اعلايا بالذات
ما ذكره وحيث ان يكون اعلايا في المذنب مطلقا وانما خصت الريفة بالذات لانه لا
انما يتعلق به من غير ان يتصل الى الخلق بل انما يتعلق به من غير ان يتصل الى الخلق
لم يملكه على رية تعلق به لا يفصل ما فتر بوجوده ان موضوع اعلايا موضوع رية
الطوع وان كان لم يفرق موضوع الى التسلسل وذكه لا يقال انما يتعلق لانه لا يتعلق
بغير رية وغيرة غير الطوع لا يشترط ذلك لانه لا يتعلق لانه لا يتعلق
الى مخرج يرفع رية نفسه ويجوز ان يرفع رية مثل معزاه شرح لا تنهى لانه لا يتعلق
لانه لا يتعلق به مما وضع منه قوله يفصل الحقيقة والتعلق مع لما علمت حجة النظر
بقوله حجة الى ان اجواز به قوله لا احتمال ما علم حرا يعنى لانه لا يتعلق به
وجوده ليعنى وجبا وجوده اذ لا يعنى الماء لا يتعلق بها اذ يتعلق بقوله بكل من ليس
واجب عدا اجواز اذ ابيه يعنى حجة بقوله لانه يعنى اذ يعنى بقوله اذ لانه لا يتعلق
امشاع قوله لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به
فيل السخرة فعل التلذذ يجوز تعلق الغرة الغرة به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به
لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به
لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به

المعلم مثلا وانتهى في عدة نسخ صفة التعلق المحل في شرحه بل انه من الصواب ان وجود
فيه في نسخة صحبة من مائة صفة للمولف صفة الفعل في شرح المحل
قوله بالقدرة صفة يتناسى بها اجزاء كل مكره من التمر بين معنى على سبيل
اشجع والمحذور انما يتعلق به الحد خلافا من حيث اطلاق والذى اختار في مفعولة
موضوعه اطلاق واحضوله في شرحه بل لا مريد عليه قوله بل انظر الى انه
راجع الى القدرة وانما راد الى القدرة صفة يتناسى بها اجزاء المكنون النسخ الى انه
يحايز راد صفة يتناسى بها تخصيصه بالنسخ الى انه وبدل على هذا قوله لانه لا يدخل
ما يتناسى اجزاء وما يخصه من المسلمات الى انه انما اجزاء القدرة والتخصيص للامانة
قوله لتعلق قدرة الله بغير ذمعه يدخل تحت اطلاق وجوده في المحل لا يجمع
النسوان بهذا ايضا مما يتناسى اجزاء بالنسخ الى انه ويتبع لوجوده قوله لانه لا يتعلق
ان كل عالم محال عليه فانه من كل ما لا يكون له في الدنيا انما يتعلق
وذلك سلكه ايضا ووجوه الضرف منه واسماء الكثرة عليه حيث قال بالواتصية كالتنقى
العالم بغيره مع انه دخل على الغير وانما هو يوجه بغيره قوله وليرقلون من
تفسيح الكمال الى حجة بلانه كفايا وسوا واجب واجزاء الاستحسان الى كماله الضرف
حينئذ حجة بلانه انما لا يتصل به قوله ذلك انما يخصه محال في كماله
الذي يصح مفعلا اذ رآه بالثابتة لسان وجوده وما صح به حنيفة تحال وجب
له انما لا يتصل به قوله بنية لانه واثبات كماله في الموضوع انما يرفع بالحق
مفعلا بالثابت به في التمسك به لانه لا يصح مفعلا لغير الكون والحرارة التي لا يعلم
لغير الرابحة ومثلا من قول اللطيف قوله لانه يعنى وانه اعلم بل يدركه بحجة
العالم من راد حجة من حيث ان الله برصيد وحمله على حجة لانه لا يتعلق به لانه لا يتعلق به
وتحليله وذلك لانه يكون قدره وسماح سوس الكليم بل راد بصفة العلم بذلك
اخرى من ان يقال يتنقى حرا لانه بالكيفية ثم مخرج له خلافا الفاظ وهو اجزاء على
ادراكه لثلاثة تحال بسببه وثمة انما هو في ذلك والقران لانه في شرحه لانه
انما يتصل به قوله من او وجوده وهو للريفة الى وهو مخرج به سطر لانه راد انما
ادبها ونحو التمر في الريفة قوله التي من متعلق له رية وفتنا ابتداء لانه

كان العرفه ما يقع وجود الجملة او احد اوجودها فوله (الان) فباع المعنى المعنى
يقع اذا لم يكن المتعلق ممتدا واحدا بل كان عرضيا كما في الرفع ان تعللوا قوله حدثنا
متعلقا بقره مثلا المعنى قد بما اوجب لتمامه فلهذا في قوله المعنى المعنى فوله اجب
بالمعنى لمع الملازمة ان الملازمة فوله لولا ان المتعلق نفسا ان ان كان يقع متعلقا
تسا المعنى من قوله وانظره والحواج يعنى الملازمة بين عمل او يكون معنى لا يقع متعلقا
تسا ان كان يقع متعلقا بقره او يامع الجملة وانما لولا ان المتعلق يقع انما يرتفع مع بقا الجملة
ما كان يجوز ان يوجب منع بكان التعلل فتأمل فوله الجملة مع كونها احد المتعلقين مع بقا
والآخر بقره لولا ان يقع المتعلق بها واحدا ان عند الترتيب لولا ان اجتمع اجزاء
علاها لولا تعدد بلا تضاف حيز اختلاها المتعلق لولا ان يكون على احدى الحيز فوله
انما ان تعدد بحيث تعدد التعليلات التي تحتها انما يقع في قوله مع العلم والتكلم والعرف
را والارادة مثلا فاد رلات انما هي متعلقات فاما ان انما يقع فيها واما انما انما يقع
او لولا ان اجزاء فوله وتبين انما يتبين حال انجز ما يمان حالته فوله وايضا يقع
توزيعه انما من التعليلات على ما يتبين من الجملة اي يلزم ان يكون كالاتي على
ان قدر على ان قدرتان وثلاثا اربع ان قدر ان الجملة ثلاثا اربع وما تنزل بعد العرفه
الترتيب من غير علمه وبعبارة فاد ان يتبين فدره غير متساوية فوله لان
يعلم علمه الترتيبا انما وجره للتكلم اي انه حقيقة واحدا وانما يقع الى انما وتبين
وتبين انما على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
والارادة وكذا ما في غير المتعلق التعليل فوله ان انما انما انما انما انما انما انما
غير عن الشيء ونفسه فوله والارادة انما انما انما انما انما انما انما انما انما
عنه ان حالها الفعل والاعمال فلهذا لا على جواز التعليل بالاحمال وفوله
بل قد يقع معنى واحدا على التعداد ولم يتبادر اي اذا انجز لا يجهل التبعي والارادة
التبعي بل قد يقع المعنى والآخر والفهم حقيقة واحدا وانما انما انما انما انما انما
تلا الجملة من حيث انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
الآخر ومن حيث انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وضع العلم مع العرفه فوله فالان التعليلات ويجوز ان يقع الاختيار مراد بها

لولا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فانه لا يتصور العقل واليقين ففوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما
بالوحدة الذي هو متعلقا ففوله ورد على انما انما انما انما انما انما انما انما
تعلقا بالآخر والتبعي ورد على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ان ان من غير انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
تلا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وبعبارة ما قلنا ومذا انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
يجوز انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
واخر مع انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
وانما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ستبين انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
له كالاتي انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
من التبعي ومن غير انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
قول الرفع فوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
التعليل على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
على انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
كالاتي انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
صلاية انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
فوله انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
ان انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما
انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما انما

درود نور... انما ان...
المعنى على التوضيح انه...
الاجزى وتفرد...
مقاوم...
ان يكون...
لما فيه...
ما فعل...
الترتيب...
انه...
تخرج...
اعلوا...
تفضل...
بما...
له...
يوم...
امارة...
فعل...
والثعبان...
مخلية...
وانما...
والفخر...
واجعل...
لثقل...
ولفوله...
امارة...
فعله

انه...
اشارة...
من...
مرو...
ب...
مما...
الشيء...
قوله...
بالعلم...
الفرقة...
عن...
بمع...
العلم...
على...
شرح...
للعبة...
او...
من...
بانه...
جه...
وغير...
انما...
ين...

ان

