



شعر
للهدر
قابلة

أما القوماء بمنى عرفت به ولا وجرت له عيشا ولا آخر
ولا اطلاقها في الدنيا به أ حسان ولا الوحى اعترافا اغلورا
ومر بعون في الدنيا على مقتضى بيانته بشي لا يعرفه الرب
بانتة قول الجميع انه اتفقت نصح الشيب في عوالم اقوله كيو الخج واكلم
فلا سفره الايات كما اراد التوبة بظلمته نفسه بالتمسوت بها والى هو يديك
يقتب سفره الايات في ان لا يكون الجحيم ويصيح بكما الورود وبشر بها
فلذا اشربا بلا يزال فاعلم مستقبلا القبله حتى يحول العو والنبي
العشاء وهو يحول على الرب هل الله عليه ولا ويفرق الله ويستل الله
التوبة بانه لا يزوج من هذا حتى يلبسه الله التوبة ويطلب النفس
حول الله وفوقه افش

مكتوب
عنه

مرضت اعلمته فقلني ^{مضام} ^{عوارض} ^{عنه}
ان سرور المشاء افضت والتمتع للرب ^{عنه} ^{مضام} ^{عوارض} ^{عنه}
حكمة مراحبه تهاك دورا بعنك اعراضه

تقول منى حث الغابرة اذا جرت فلا ابر منى
بالحق واذا او فعت لم ير بفتح الله ومكون
رسله بعرفه قول وفيل جعل مستعد للمخير
تقول ان استحكمت الحريش ابر مائلتم كنهات
يقال انكم بغير التكمه ولو جنت باء استلان
متنت جفت اذا مائلتم الاراء اطراف القول
وفوق ذلك بعض جفال اذا كنته باء معلقا تبس
فمع تاهد فيه ثم معتن فاه وان تكن باءا بوم تبس
بعقود التاهد من غير مختلف انت

هذا السفر
الذي هو
الذي هو

بغلام حسن العوض
وانشاد من بين العنوار في صوته صوتا في نعمة الورد
آخر يعردي بال مع طين منهم في مفاات كعوب بالباب الميرة عايش
بلوتلان ربح واجبي للفتنه وطلتته ربح وتلاش

916

1756

دعي وار فيل جنون نون بلاصفا مثل بالصور مصروف
 بلا بالواشكوا سوا وصوا والظن صعب والصور تقوي
 كتاب الجمال منظم في خمسة اقسام والظن في حسن الخرد ويريد
 بكتاب في شرح الصغ من ارفم وكما نال به اوسوف
 كما بدت ما كبرت في حين له والكموت في حيا الحبيب يهون
 وعوار باطحت التحليل للعدا والوجه يهوى والجناد من
 لا يقرب يبعث بيننا ما بيننا لا يستوي المسهور والمهروف
 بكتاب مسويده في حقه وكما في حبه العجوف

مخطوطات لا قاف
 986
 العزلة العامة بالرباط

بسم الله على سوا كبر الله
 والاشارة على الله كبره

اعمل له في اية كما كنت تعلمت ابرا
 والملا جبر كبر بيمينه الموتى تحمرا

مخطوطات لا قاف
 العزلة العامة بالرباط

الكل له فاعلم في قوله فمن خسر عينا غر له اذ العجوة الجوم والبارف اول ما تشبه
 الارض من اليبس والظن والغير ما جازا كفي تبيننا اجناسه في فعل سوا اليبس
 الله في يجه انبت عليه البارف من سوا كفاية عن الوعاء لطيف العن بالفتنة
 ويشتموه صوت الفيزير وما باله الالهة كفاية في سوا على طاجب
 الفيزير لاله ولا يزال انما من يوعود لاجاب الفروع بالفتيات عليه وزول
 الظلم وتمت قول الفيزير في الارض او من الفيزير سواديك ولا برحت
 حوامل الفيزير وواجب انك تضع ولا يزال من الفيزير في
 على في سوا الفيزير الصبح

الكل له فاعلم في قوله
 من خسر عينا غر له اذ
 العجوة الجوم والبارف
 اول ما تشبه الارض من
 اليبس والظن والغير ما
 جازا كفي تبيننا اجناسه
 في فعل سوا اليبس

1756

ل	لم	يا	و
نو	نو	نو	نو
نو	نو	نو	نو
ر	ر	ر	ر

هو الريح اذا دونه من غير ان يكون له قوة من غير ان يكون له قوة من غير ان يكون له قوة
يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب يا حبيب
عليه جريه كذا وجرا الترس

بالتك

اذا اراد الله ان يبدى من يده وعلانة اعقل وسبح و
وحلوه بقباله كذا وجرا ما في الحوت من امر الفجر
عظا عليه عطفه من يده : وسلمه من ذنوبه من الشعر
خراة ان يفرجه حكمة : ودعليه عطفه كذا وجرا
علا تفلح جرا حيا : بكل في رغبته و فندار

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة و
فلم احبنا الا وهو القالب
القلبي الذي هو الايمان والتمسك به
سنت ملكة حية يا حبيب ذلك والسنة
منها الا انما كان واحدا في كل وقت
والحسين واليه يعود الجبر والملكوت بلا من والى

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة و
وهو الذي جعل في كل شيء حكمة و
محمد النبي الامين وعلى اله و سلم تسليما

بجميع الاله اعظم اليمه كما اعظم صياحه حجة التلوه

وعلمنا بالشيء غير العجيب
 بل اسعدوا للاختلاف الحكيم

ولا يربح الجارية فصيدته

ولا يخلو حورا الا اذا تغير ضللا اعنه اذا محبذاه
 ان كنت املا او قوع للعلماء جمع حبات الدير جميع ماء

وله ايضا بيبي

والضوء على الشيخ بلا الضيق واقصوه والمطلبه ولو بالصين
 والشيخ مع موضع السبيل بحصى البرعة والتعطيل
 والله شيخ فعمري شانه او ربه بعينه او يكت شانه
 ياتيه بمهارة الجمال معقطيا مطية الضلالة
 اولئك الفير مثل سبيح في هرة وبحسبورا هرة

في الله سبحانه وتعالى في يوم الاربعاء من شهر رجب سنة 1000
 طاعة لا يجرى به او هو عثمان بن عفان بن عبد المطلب وهو اسعد بن هاشم بن عبد المطلب
 ابن عبد المطلب وهو الذي ولد له النبي محمد بن عبد المطلب

مطير غرنا

تكنف سوا الجردول لثنت وتخله معك اومع من
 قريد وتعلم السور انما مل تحت ابعظ الامانة فانها يجعل
 خلاصة عظيمة في العز والجداء وسوء

4	3	2	1
5	4	3	2
6	5	4	3
7	6	5	4

1	2	3
4	5	6
7	8	9

الاصغر
 اعظم

الجمع لغز

سورة القدر اذا طهرت باسم الله تعالى
 ابدى وكان من سجدتها الف الف حسنة والفقير
 في ربيع الثاني سنة 1000 في ليلة الاربعاء
 اذا سجدت العظيمة في ربيع سنة 1000
 والفقير كمال ما له في ربيع سنة 1000

لا حزن الا وقتها ولا يسر الا وقتها
 فليس في الدنيا من لا يحزن ولا يسر
 بل في الدنيا من لا يحزن ولا يسر
 بل في الدنيا من لا يحزن ولا يسر

11	10	9
12	11	10
13	12	11

الاصغر
 اعظم

في كل يوم يدرسون في العلم الحسني ويكفوننا عن غيره من العلم الذي يلهو بالقلوب
 فكل من كان له نصيب من العلم الحسني فهو من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 هذا كلامه في العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 معناه ان العلم الحسني هو العلم الذي يدرسون في العلم الحسني ويكفوننا عن غيره من العلم الذي يلهو بالقلوب
 وهذا كلامه في العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 على ما هو عليه في العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 سائر صفاته واسماءه وادبائه التي هي في العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء

في كل يوم
 يدرسون في العلم
 الحسني ويكفوننا
 عن غيره من العلم
 الذي يلهو بالقلوب

الاحكام والاورع والمحسن والتقى والحياء
 الاحكام والاورع والمحسن والتقى والحياء

العلم هو نور القلب والاورع هو من يراعي في العلم والاحكام هو من يحكم في العلم
 والمحسن هو من يحسن في العلم والتقى هو من يتق الله في العلم والحياء هو من يحمي نفسه في العلم

ثم له في العلم اربع درجات هي: العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 واما من يدرسون في العلم الحسني ويكفوننا عن غيره من العلم الذي يلهو بالقلوب
 واما من يدرسون في العلم الحسني ويكفوننا عن غيره من العلم الذي يلهو بالقلوب
 واما من يدرسون في العلم الحسني ويكفوننا عن غيره من العلم الذي يلهو بالقلوب
 واما من يدرسون في العلم الحسني ويكفوننا عن غيره من العلم الذي يلهو بالقلوب

العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10
10	20	30	40	50	60	70	80	90	100
11	21	31	41	51	61	71	81	91	101
12	22	32	42	52	62	72	82	92	102
13	23	33	43	53	63	73	83	93	103
14	24	34	44	54	64	74	84	94	104
15	25	35	45	55	65	75	85	95	105
16	26	36	46	56	66	76	86	96	106
17	27	37	47	57	67	77	87	97	107
18	28	38	48	58	68	78	88	98	108
19	29	39	49	59	69	79	89	99	109
20	30	40	50	60	70	80	90	100	110

كلفوا في العلم الحسني
 والفاضل من رتبة العلماء
 والفاضل من رتبة العلماء

العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء
 العلم الحسني والفاضل من رتبة العلماء والفاضل من رتبة العلماء

انبات واصطلاح الامان

اصطلاح ضايع بنفسه

اصطلاح انتظام

اصطلاح كثره وشموسه

اصطلاح بقله عوام

اصطلاح غير صحيح

اصطلاح اذني

اصطلاح عوارض الدرعي ميوان على عسكرة
محمد بن محمد بن الحسين النعمان

3

زيد صلحام ملا انتقل على حمله ملا نيك لاعدم قديم لا خنا

سواء اليت للفصار ونسب ابرعلاش مار من الفصار بقوله

حوادث الالهي موقوف على
لزم زائد حوثة جلاء
نفس فيلج وشمون وانتظان
عزم قديم مع حوادث محال

الحوادث ليس له والوجود الا الزمان والبدن والامان
الحدود عند فورا بطباق الجوع على الجوع
وعبر بجمع عنه بالنفا الكلا فيس فال الظاهر
والعروة القوية بالامر او ووضعه لغيره القنار
فولم استماله حوادث لانكبة لما قال القنار
يلزم منه الجمع بغيره قديم ووضعه حروث
مخدرات واحدة وسوقه لارفع حوادث
والرنا نكبة وقوله لانكبة لاول على ان قربة
مليون الفس الوا حوادث قديم وقدمه مستعمل
عقلا

غاية الهام وايقار الاجلار مجلوان متوسطان
بوعلم الكلام لسيد الوير الاصلي



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ وَحَمْدُ اللَّهِ عَلَى سَائِلَاتِ ذُنُوبِهِمْ وَلِلَّهِ الْآخِرَةُ
 وَالْأُولَى ۗ وَمَنْ يُضِلِلْ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلٌ
 يقول العبد الفقير إلى الله
 اللهم تجبر مغررتي ورس ورحمتك
 اجبر علي المتجور وفاء الله شي
 نفسه وجعل خير أيامه يوم ان يحل

الحمد لله على سوائف عوارضه والشكر له سبحانه على ما هو نعم
 من عطفه معارفه والصلاة والسلام على محمد نبيه وخير صوته
 وطهره الم وا حجاب المستقر يسمى والفايم محتلو بعد
 بلاغرضه ان يحجر قلبه الموسى بنظم الشعر الهوا وحيد القواها
 جوتن و عطل ان خلاصا مختصرا نغتم فيه على البلاط الاطرا في
 انجلاء غير متغير من نقل الا ان توعو غرارة اليه كلاتين في
 جمع التلح عليه والله المستعان عليه التكلان

يقول عبد الله احمق سوا برزك الله يا احمد
 والله اشكر الله في اوجها على اصوله ويرجع ما السهل
 يحكي القوال لله من الوراخره القلب وما بينتمه اعترافه
 الا وان سمر المولى والتناز بقدره الحمد سوا الشفاء بل المسلم
 على قدر التعظيم تعلو بل انما بل الوراخره الشكر معن شير
 تعظيم النعم بسبب الانعلاج كل ذلك من ابل المسلم ورا عقلا او حجة
 بالانكسار وعملاد وخروسة بسائر الاركان وتقوم ببطنة الكلالته
 على احمد اشكر اللهم اني التعلين والبربر الشمر بعينه ومن شانه
 على اصوله جودع فاضولها علم التنو جبر وسيلان بيد من سوا اخلاوا
 غيرك من العلو الشريعيه جودع عنه والالهام الفطريه بر القلب
 يتجبر هي الصدر نحو الله به جمع احبيليه شكر الله تعلم على
 بعينه بله فورا الناس من علم اصول الدين على ما العمه اليه مما يورثه

الشرح الكشوف
 يقول من جنته كورا
 اذا جنته

من قلبه



ار علم التوحيد التوحيد هو علمنا في سائر
الاشياء بقدر ما

ص بل الحمد والثناء على الوجود والذات على التوحيد بحسب
ار من اشياء العلم والاعراف وما به الوصول للعارف
من اليقينيات لليقين في مطلب التوحيد طر الدارين
ما في هذا من الحمد معناه الاول والآخر انما هو العلم بالذات والاعتناء بالحمد وكل
مصداقته تغل جليله وعلانية جميعها ابلغ في التعظيم الكرام
بقوله الله اجدد في الوجود به الجلاء الحمد لا الاضمار بله سبحانه
مختلف فلوله الحمد لواجب الوجود على انما هو العلم الله
بله ملاك الجمع الحمد من الخلق فهو ثنا . بعضه واحترامه
بله الجمع الحمد على اللزوم مثل ذكر الثناء بعد ذكر
العلم بعد العلم اعتناء بالعلم للجهت تاج القرائن وشملها
يتميز من التثنية للذات في التثنية لا في حق الثناء بل في
اهتمامه بله وتلك كيد لبراعتها لا يستعمل الا في مقام التثنية والحمد
والثناء للعلم بغيره وترتيب جملة اسمية لما سببه طائفه والحمد
وعين بله مخطويعه فلوله وجود اللذات على الاستمرار والثناء العلم
بموقع التوحيد لا في العلم بشرف معلومه ولا اجل من الله تعالى وصفا
والعلم به اجل للعلم به والثناء في العلم به والاول جمع معرفه
والثناء جمع معرفه فهو تجميع معرفه بعض المنهج بدل العارفي
الاول للعلم به ما جمع علمه ومنه العلم به في قوله من اليقينيات
بيان كونه الوصول للعارف وادراك الفضائل اليقينيه التي تتلوه
منها التي هي العلم به في العلم بها العلم به في العلم بها
واليقين بدل العلم به بالعلم به العلم به في العلم به في العلم به
فلم جزء العلم بالذات السبب في اليقينيات هو قوله اليقين
واطل اليريد من التوحيد **ص** عليه فراجعت الشمس ارجع
وذاك مبتدأ واطل شامع **ش** ار علم التوحيد والثناء والاعام



الفخر ابع عليه وانما اختلقت في محض الاربع فلا الله تعالى وما اراد
 سئلنا من ذلك من اصول الابد حصر اليه انه لا اله الا انا فلا عبود وافراده
 فخل فقام لا اله الا انا على جميع اصول الوجود وعلاوة ففعله واطل
 فطرح اية من جميع الشواهد فبموتنا كغيرنا فبانه **ح**
 تعلم غلابا بالاشارة الى اللزات والصلوات والابحاث
 وقد يكون ذلك بالامام **ح** ويحرف فضل الله ولا تعلمها
 اللزات يتعلم بالاستدلال وسواها من الابد الابد بالاستدلال لا جل
 معرفة اللزات بعز الشواهد وحده يتعلم بذات الله تعالى وبطلان
 وابعاده يعلم بالقلب بل بوجه النظر والله مستدلال وقد يعلم بالامام
 ويحرف فضل الله يعلم من غير وجه ولا مشقة وميزان الى الاحاديث
 الانسية نظر يتعلم لا ظهر منته وتوقف العلم على الشواهد من العلم بالامام
 هو حسب العادة ويحرف من فخر الله او يحرف العلم بالامام من العلم
 فبانه **ح** الا ان من لم يعلم الا اللزات من الابد والابد **ح**
ح من الشرح والشرح الصور **ح** والاحتمال والله **ح**
 لا تعلم بطلب العرفه حتى يعلم بطلب العرفه حتى يعلم بطلب العرفه
 وشرح الصور تسمى بقبول العرفه والامر من العرفه او احد
 الامور وتقدر الخبر للعلم بطلب العرفه وشرح الصور واحتمال الله
 للعلم والاستدلال لا يتعلم من الله تعالى ولا من غيره فكل من الامور
 انما تستلزم العلم بالتوحيد **ح** اعلموا الله به الفضائل **ح**
 بحتمه بل حتى بالاشارة الى **ح** فبانه **ح**
 او فبانه فبانه العرفه **ح** وهو **ح** يدل **ح**
 بالاشارة الى **ح** فبانه **ح** فبانه **ح**
 وشواهد اشارة الى **ح** فبانه **ح** فبانه **ح**
 الاكوار **ح** والله **ح** فبانه **ح** فبانه **ح**

فبانه



قال سزايريه لما اهل فلان الاحب الالبير الرقوله وهما النار المنز
 كثير استول على رنا ليست والعتة باحو لها امر غريبك وانتقل
 لها لا زكرك تجيش وتك صغير حادث والحادث ليس بالله
 ودليله يتكلم من الشكل الشكاز مثل ان يقال سزايريه اوله
 ليس بالله منق من البعير من واخرج على بطلان الامسية اوله
 حذام بقوله ان تجردوا ما تختون والله ضلالكم وما تعلمون
 وقال بل انت كرت عبد ملا يسبح ولا يسبح ولا يعني عند شيئا
 وقال ان تعبدوا غيري دور الله ملا بين قبح شيئا ولا يقرب وقال
 هل من غيري ان تدعوا له وينبعونك او يفرقوا ولا يبدوا
 حينئذ ابا ان لا تفرق يجعلون فلان ابراهيم ما كتبه تجردوا من
 في البروق الا فرعون ما نفع عرويا الاربع العلم التي خلف
 فهو يسود من النور سو يطهرن ويسفير واذ امرت حسو
 يشفير والنور يمتشي ثم تجسير والنور اجمع ان يفرج ما خطبتن يوم
 الذي قال اننا علمون عالم لا تنطقون وقال بل علمه كينهم سزا
 بصلاوم ان ما نورا ينطقون فلا يقابل الامسية ثم رد الله
 يانز بلا شمس الشمس وجات بنام الخزي قوله او قم يا حجاج
 مع فؤقه تلك الحجة امر غلبهم وسوا شارة الرقوله تعلم تلك
 حجتنا انقنا هذا ابراهيم على فؤمه قوله ادع يا حجاج الحجة
 غير ابراهيم على فؤقه الحجاج وكيفية الاستدلال على بطلان
 الامسية الحواكب والاصنام ونحوها قوله وسور روح ابراهيم
 سور عايد على الخليل عليه السلام وفرا خلت من حزن قوله تعلم
 في يومهم روح منه وقيل فؤادهم من ذلك النور والصور النور
 بحالها الله وقلبا من شيا وقيل روح منه فبطل عليه السلام يشتم
 ويؤججهم ويؤفهم قوله بل انشور واصطبلهم فور شورا ان فور شورا الخليل

عليه السلام ربه يستفاد من خواصه بارشاد الله ربه واصطفاه
بالشأن من البارشاد والنباتات بحسن النباتات او بالرشاد الواسع
الله فيه واصطفاه ربه وغيره اصطفاه بمنزلة وجوده على الله
من على التحليل اضافية من صورته او الصانع او المخلوق
بالشأن من صورته روح **ص** على ربه العاقل الكامل
من صورته واصطفاه حواله الى الله بالقوة العقلية
من العقلية من الشريعة من عقلم تعقل الاجنات
الثلث منها تعقل العجوة **نفس** ارشاد معلوما على وجوده من قوله
به وجوده من ربه في العلوم والاعرفا بعبوديته علم على الله عز وجل
وتحليله يكون معلوما على ربه او يخفى وجوده على الله عز وجل
عليه السلام ونوع العاقل هو الانسان وتحتل ربه ربه الله
نفسه والملك والجن والانس من الله تعقل وهو المقصود بالعلم
وتحليله بالعلم على الانسان في العلم والعمل وغيره بالقوة العقلية
الارضية والسموية والملكوتية قوله والعامة ربه في الحكمة العقلية وتحتل ربه
بفردا والقوة العقلية ومنه التلذذ والحق وهو النوع في العلم الالهي
العلم وفوقه من ربه في الشرح ومنه الشريعة بيان للقوة العقلية
والعقلية اذ لا يخفى بغير الشريعة من ربه والعلوم الشرعية كثيرة
المقصود من العلم بالله تعقله وما عداه فهو وسيلة اليه قوله من علمه
تعقل الاجنات النبيا حين علمه بعبوديته على العاقل وتعقله تحتل ربه
مصورا ميبون من صورته القامات وتحتل ربه في جعله بعبوديته
بالاجنات الضرورية المستقلة من ربه العقلية ويعتبر ربه
تلف الاجنات ناشر من العقل لانه من الله الانسان وشئ منه من علمه
سائر الكيوان وسوتنبيه عن ان العقل من ربه العلم الالهي الذي يوجد به
سجانه ومنه العلم من ربه العقلية على ان العقل غير ربه

استعمل في قوله
ارشاد

تفسير

يتفصيل بها ٥ حواشي قولانته وهو قول الحمل ميسر واما على قول القائل
 ضمه فهو نفس المتفعل لا منفصل له وسيلان بين ذلك او شارة الله
 ص وعلمه باعظم العلوم ٤ من الالهيته والنبوه والامتة ٥
 يحتمل من الالهيته الالهيته في ٥ وان يقصر عن مرتبة الخلافة
 لا ولا طاعات والطلبات ٥ يتكلم في الحواشي احوال الخلق
 يعني ان الالهيته اثبات الالهيته والنبوهات محصوره ودلائل الاطلاق
 والالتصاف من الاشكال الرفوف سبحانه ستم منهم ايشان والافعال والافعال
 تقسم حتى يتبين لهم انه الحق فيلزم الحق من غير ان يشاركه في صفاته
 بل ان يكون له من الاله صفات حقا وبما هو في نفسه من صفات خلقه
 من صفته التي ارادها وعقلها حتى يتبين لهم ان الله هو الحق الذي لا يعبد
 الا هو فيقال ان الواجب والحق الاطلاق الحق وسوا الصفات من الواجب
 الاطلاق والواجب الحق والواجب الحق والواجب الحق وعلمه امر وعلم
 الاعراف هو متين خير يحتمل وسعته معرفة متين ايضا جبره تلمه يتكلم
 حلال الطلاب وبما يتعلقون يتكلم في الحواشي من الطلاب بالعادة
 الاعمال ونحو ذلك يتكلم في كل حال الطلاب المتكلم في حلاله
 الا حواله من الواجب اوله ومنه خبر والله اعلم وتقرير بما على علمه
 لا غاية الحق ولو قدم ايضا من الدلائل على محتمل لبيان الحق والحق
 احسن ويحتمل ان يكون معرفة خبر صحتوا عزروا امر من امر معرفة
 الخلاق والواجب الاول استيعاب استيعاب الحق والواجب والواجب ٥
 لا الذي يشهد بها يجب في المعارف والشهوة او ظاهرا العجيب ٥
 كغيره على الخلافة شهيدها فيقال في السير ابراهيم الله وطلابه
 الحسرة واعلم ان الالهيته انما نصبت كمن يطلب الحق في شهادته بل ان
 الاشارة من غير موضوع الشهادة عن ان يحتاج الى دليل فيكون العرفه
 بالاعتقاد وتوحيدها في الالهية السببية ثم تعود الى انها شهادته

امر الشهادة او طاق العجيب المعارف
 امر الشهادة كما هو الظاهر

وانما كل من الكائنات ما هو غنى ووضوحه على انما منه دليل على كونه
 اوله بقاء عن الوجود فلا عجب ان يكون الكائنات موجبة
 اليه وليت شئ من الوجود معه حتى توصل اليه او على الامر بالوجود
 ما ليس له حتى يكون من الكائنات له وانما الكائنات موجبة اليه
 وليس اما ذلك من حيث ذاتها لانها لا تملك الا ما تملكه التوحيده
 بما وكل اليه غير الا بعينه ولا ان الحكم هو واقع الاسباب وسر كل وصف
 عندها وكما يغير الضرر غير المحل في قوله او طمان العجيد هو منقول
 بالمشهور نصها الا يقول في قوله كفى به على الخلايق شيعين
 شاكرا الوفاة نخل او تبيع ربك انه على كل شئ شفيق
 على الاستدلال بالانوار على الكيفية وهو علم بين الكليات
 ويجري على الاستدلال بالانوار وهو علم بين الكليات
 لا يستقر الوفاة استواريه وهو عليه يستقر على التوحيده
 في علاج الاستدلال بالانوار في التوحيده بالانوار
 فلا يصيد ابراهيم الله شكان من يستقر عليه ويستقر عليه الاستدلال
 عرف الحق للمسلمه وانما الاثر من وجوده والاعتماد عليه من
 الوجود اليه والافق على حتى يستقر عليه من شئ تكون الانوار
 على الموجبة اليه في قوله في علاج الاستدلال بالانوار
 في قوله وانما استواريه على الكليات الاستدلال بالانوار
 من السبل عن الجاهل وهو حصول الوجوه الكليات
 في نبع ابراهيم مع الوجوه وحده وحقه لتمام العلم
 به لنفسه استواريه على الكليات في قوله العلم على التوحيده
 في قوله من السبل يتحلون من سائر التوحيده من احكامها
 العلم لا على التوحيده من سائر التوحيده من احكامها
 خلافة وحقه الجاهل من سائر التوحيده من احكامها
 ان

ص
 ح
 ق
 د
 ه
 ز
 ح
 ط
 ي
 ك
 ل
 م
 ن
 هـ

ص **قوله** لا تنو حيز بل لا يشاد في الهمزة غير الاستاد

وكل من غلبه عن ملته في فهو سبيبه التفسير في غيبته

منه فدا فقتل الله في اجل ما يجوز فيه **قوله**

لبي امر علم ابراهيم عليه السلام وراى في يده فلان لا يستدل بالانذار على الكفر

وهي غير حق العوام وراى السر على قدمه ولا يستدل بالمشي على الاشارة

ومعنى علم من العوام وراى ما سجد لنفسه وراى في حال من شامرا كواكب

والثابتة حال من شامرا كواكب وراى ما سجد لنفسه

التي حال كسوف الشمس صاحب الاستناد الى كل من **قوله**

وكل من غلبه عن ملته في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

والحضر على تعلقه في قال الله تعالى من غلبه عن ملته في البيت

نفسه في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

في البيت سوا شار الى حجة الهمزة غير التفسير

يعني

تجسس اللازم بلاذل التصديق بوجود الله
 يوحى الى الرسل اللازم والقرآن اذا ما
 سوي غير التصديق اليه من الكونيات
 بيان والصورات حين تجسس اللازم
 الى سور الاخرى كما تجسس والتميز وغير ذلك
 من حوالها

يعنى ان الايمان ملازم لجميع التصديقات المخلوطة في الواسل والتصديق بوجود
 الله وما يجب له وما يستحيل عليه وما يجوز وما لا يجوز وبالعمل عليهم السلا
 م ويوظف في التصديق جميع التصديقات بما جاء وبهم الحشر والنفس والساكن
 واحوال الاخرى وهذا لا يراى الا بالبيان فيمصر، جسم بل يفعله ان تؤمن بالله و
 ما لم يكن منه وكتبه وراسله واليوم الاخر وتؤمن بالقرآن حبره وتشره
 حلوه ودمه وقرآنه وحشره وهذا التبصير على جميع عقائد الاديان
 ثم نفس ذلك في الحلاله والالاهم في رسال الله وما من فونه وصادقته الكنت
 وافاته على الشكر بالرضه بل يفتى بالبيان ويعنى ان الايمان ملزم بما انسابه
 منه وعمل الشكر فيكون الشكر مودعا في الفضلية لتوقف الا فضل عليه
 وكان الموت فصره بما ذير البشير والاشهاد على فونه اجلا على الجواريم العكس
 ونحوه مما سبق من حقيقته الاسلام والاديان

فيه ثبتت مع الاحكام
 بيننا وبين العالمين وشهد الله من العالمين
 واطاعتوا امراءهم من سليمان وعيسى بن مريم
 نعتهم بالعلم والخلق بعفته من حبه انكلاهم
 وحلال الاديان والاسلام كل من خلف على الدوام
 فمن فيه يعود على الحشر والاشهاد في الدنيا سؤالا جبريل مستقر لبيان
 حقه هو حلاله والاسلام والاصلاح مستقره ونزول ما ينطق به
 اقر القتاب حيث تعرض مؤلف بالفضل للكل على ذلك ان شاء الله قوله
 بيننا وبين العالمين البيت من ان توطئة كروح رسول الله طر الله عليه
 وسلم والارض من الله وحجبه والكتاب بحسب وسو مما يتلوا كما ان يعقب
 به حواله سبحانه له من تكملة شكر النعمة شكره وصلى الله العتمة
 على خير من بعدا يعوده على الحقيقه والعالم جمع معا بفتح
 الهميم واللام وارااد معالمة الدرر فوا اعرا الخمس في حلاله والعوام
 جمع على بفتح اللام وارااد به معناه القوم النبوا والخير رسول

جميعه يقال علم الحاسوب وعلم النباتات وعلم الكواكب امر حقيقه فلهذا
 لحوار اجناس المخلوقات هو علم الفاع الخاتم جزا الميسر البيت
 احسن من البيت على قصة اسماء من اسما له على الله عليه السلام ذكر من طاحه الشيا
 وغيره والفاعل من الطام او الفاع لا يواب الرحمة على ائمة والفاعل لم يفرج
 لعزبه الجور الايمان بالله او الناصر للجور او الكهنة لمدراية الائمة او الاما
 الخدمه الانبياء والحاكم لهم كما قال عليه السلام كنت اقول الانبياء واخلق
 وداخرهم من البعث والحاكم بكم التاء ويقال بالفتح في اسمها قوله تعالى
 وخاتم النبيين قال انقلب على اعقابكم انقلبتم على اعقابكم ومن ينقلب على اعقاب
 الا نبياء خلقا خلقا قوله نعمته يا عظم الخلايق الخلايق جميعه خلقه
 بعن السمويه والخلق ومنه الشايرة الرضا نقل وانما لعل خلقه عظيم ومن اسما
 طوله عليه السلام خلق الخلق العظيم قوله بعثته رحمة الخلايق جميعه
 خلقه بعن الخلق مستور اللام فهو يفتقر الى الله تعالى وما ارسلنا من رسل
 رحمة للعالمين ومن اسما به على الله عليه السلام رحمة للعالمين وهو على الله عليه السلام رحمة
 للمؤمنين والظالمين من طاعة محبت له الرحمة ومنه من اسما به من طاعة العباد في
 الدنيا نحو الله من الكفر به قوله جعل الله للايمان والاسلام اليقينا قال الله
 تعالى وما ارسلنا الا كرامة للما سر يقين او تفرير او جلا عالم عليهم
 بالانوار والتبشير وقال طه الله عليه وآله بعثت الى كل امة رسولا وانشأ
 لهم في الدواع الرشد بين يدي بعثت على الله عليه وآله
 دعوتهم عن جميع التفسير في شئ من مؤيد يقين من
 مجر من ارتفاع اعلم من السور في مجر وجسد من اسمن من
 من دعا الخلق الى طاعة الله في جميعه الخلق من اسما عليه
 من انطلق من المجر والامر من اولئك كما عليهم من ثقل القلوب وبشرهم
 يتعلق به من دعا بغيره دعوتهم بين من مؤيد او من دعا بغيره
 بقدر العجز وما جعل الله دعوتهم بين من مؤيد او من دعا بغيره
 التي تارة لانها صدر ولا يقدر من تصور قبل تامل عمله ومؤيد حاله من شئ

قوله بحر من ارتفاع اعلانه المهور البينة حرم من اجتمعت واما عليه
 من المهور وعنه النبي صلى الله عليه وسلم من ليل السبا ويمن من المهور او لا
 ياور المهور تدايب المهورية التي ليس بوقتها هدية او جعله على
 الله هدية او فتي يلا لا هدية غير بالفتحة التي الهديا به على الله عليه
 وسلم الا الهديا او لا يفسر ما هو التعميم بالوصول من التعميم وهو سبب
 الحود من الصبر التوسو مقتضى الظاهر وبجوه يفسر الجمع وسواله
 جنك ويدوه زاده او اللات او الاطار والاحتاجه على كل من هو اليه
 فاما والله تعروجا هديا به جنك كغيره ابريد الا ان انما فاضله دا
 كغيره الا انه لو بعث في كل مرة تومر الوجوه على كل من هو مجلد في
 يته با جمعت على رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك العبادات
 تلك بغير جنك ما ارجح لك وعظم مقامه وجاهه هديا به سببا كونك
 تذكرا له بانه اكرم جنك اكرم ما معك كما عرفت قوله بحر
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم

تجميع

المحل للربا جارية البينة يعز او خليقة رسول الله عليه السلام هو
 من خليفه من دونه المخلوق من الله او ارجح اجمع على سنته القويم ونسبه
 ان يستقيم ولا جازمنا سمع خليقة وكنات الخلفه اخبر انك
 فلا رسول الله صلى الله عليه وسلم الخلفه بجمه ثلاثون سنة ثم نصيب
 تكون في كل عضو واحد على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وارجح ما عليه يتعلق من ارتفاع ابريد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 جلد عليه من المخلوق الاستقامة والارشاد حسب ما عليه منهم رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما الضياء الشمس تسوعاد والاشور يدركه خضوعها
 نحو ما ليس احوال برمانه للعقله مضمون نفس بتمت ان يعود غير
 الشمس ويدرك من المخلوق صلى الله عليه وسلم فيكون الشمس والبرق استعارة
 لشمس بحية ليرى الاضلاع وتخلو ويعود على ما جازبه او على المهور فيكون
 استعارة بالفتحة او ارجح ان الشمس والاشور المسمى كمال من الاضلاع وعنه
 انما من الشمس وجعل الضياء للشمس والاشور المسمى كمال من الاضلاع وعنه

على فقال ان من ينشأ عن ما وخصه ما
 من وجه يتجهان الى اللف الواضحة الى اجابة
 عليه السلام وينتقد اللف فيتم تجميع
 وتنفرد الخلفه والعلامة الواضحة الى
 ذلك وسوجب ملك

وهي كناية عن ظهور دينه صلى الله عليه وسلم

بينما طهوه ردينه صل الله عليه وسلم والعن ارجح من الاسلام بدور طهوه
 من يد الرق في غير الساعه عن قار الساعه لا تقوم من غير كل مواسم
 حبسها جاز الحريت الصحيح وجمع بين النفس والشيء انشاء الله
 طهوه الاسلام للزمن ان طهوه لا يتخلله حياء اذ قطع
 قوله نجومه لغيره اجوان نجومه صل الله عليه وسلم ان طهوه
 تغل عنهم اخرا من قوله اعمار ما نجومه بل بهم افسدتها هتديتم وال
 قول الخيوب وجعلهم غير اذ لم يبع الساعه فربما سوا اذ اعتادوا خلد
 من اعمار ان يقولوا من الاثار والعلوم التي اخذت عنهم الا افطار التي
 ابقه سوا وبتلك ان يدبها نجومه العلم اذ حفظها الله على يد
 على الصوره ويورد نظارة التي قوله صل الله عليه وسلم لا تزلوا اذ اطلبه
 ما تزلوا هو على الحق ياتن امر الله فلا ان يجارهم العلم اذ يدب
 ما تنوار الحريت جو جعل على قلبه يقول من يرد الله به خيرا يبطله
 هو الوبر قوله من سانه للعقله فيقول السلام بعين عند ابرير سانه
 صل الله عليه وسلم على حجة الاسلام فيقول عند العظيمة خلاص لربهم لا يزلوا
 فيد الا اربهم اذ مخدول وفولت صل الله عليه وسلم بهجرات لا تتعد وتتم
 وانها هلا بعضهم الالف ودا في الالف والالف ونيف وجمع ع
 احصاها وفلا ان تزل على عظم الالف اذ لا يجعله الله فعل على اني
 جوداته الكريمة واخلافه العظيمة صل الله عليه وسلم ما يطع به ان رسول الله
 قطعا اما قال عبد الله راحة رض الله عنه لو لم تكن فيه ذكرك مبيته
 لك وصنك ان ينيب بل انهم في قيسنا وعود السوا ارف
 وا حابتها الضلالة الصواعق فربما من هفتا كل قيسنا
 ووقفتنا فزهتنا في قيسنا **فصل** في تذكور اذ عود البوارق
 استعارة كما جاز به صل الله عليه وسلم من الالهة والفاضة واليه اهير
 الساطعة على حجة الاسلام وبتلك ان تزل على اختلاف انوا علم
 وتتمل وتكون استعارة لا محله ان تزلوا العوسم واموالهم ونق

الوبر

الاستدلال الضوئي وسوا الله الرق
 والبراد نشا الاول

البرق جبهه اعداء الله الكفار حتى اشد عوارضهم في اظفار الارض
 ونواحيها وهم في جوع مظلمة واهل اليك وبادت في المسببة او
 بعين من الصواعق على اطلبت انما استعجاب الرعود السواهي كما ذكر
 جعلها صواعق حل سميل التي شيع للاستعارة والبالغة فيما يقال
 تعلم وتصيب من السماء فيه ظلمات وروع ورقي يجعلون اطبعهم في
 اذانهم من الصواعق حذر الموت والله محيد بالكلام في سحر وتعلم ان
 تكون الصواعق استعارة لمرارة تلك التي اصبحت لغو الحكمة
 جود من الله وشجاعته وخشيتهم من الاستعارة فوالله جودت في صفت
 بل في البيت الوسخ القم والاسوف في الزهك ومنه قوله تعالى
 بل نغزوكم بل في عمل البطلان ليدفعه في اذ مسوزاهق وقوله سبحانه

وقل جلا الكون وهو البطلان على كل من في مسوقا
 على النور في مشاعها بما في حيز الظلمة والاسلام ايمان
 في نور من نور الله وحبه في والتمتع بعين والاول من حبه
 في نور من نور في حبه البريق والحق لو ارجع اليه
 في نوره الكون في الايمان في اذ جلا البطلان في الظلمات
 في جلاعت كواكب الانوار في الاقواس من مطالع الانظار

فيما استنار قلب كل عارف في ذهبت ظلمة جميل الجاهل
 الظلمة الواهية من مستهم وتمتلك في حبه الاستيف والاول من حبه
 هو البريق من جلاعت وسوم عطف احكام على الكلام في سحر العافية
 والتمتع بعين في حبه با حسان واطل الخوايب في الوجود في حبه البريق
 وهو هذا استعارة في تصور الكون ووضوح والقر في حبه حبه وهو
 في الظلمة ومطالع النظم في حبه ومباد في حبه ويجز في الاقواس في الظلمة
 لانه في النظم في الالاه استنار قلبه بالنتائج التي حصلت له من النظم
 وهو العبر عنها بطوالح الانوار وفيه نور في بطوالح البينظور لان

في نور من نار الظلمات في ايمانها في الظلمات
 على الظلمات في حبه في حبه على النور والجلية
 محضوه في حبه في حبه على النور والجلية
 الكون في حبه في حبه في حبه

اسمه طوارح والنوارير مطلق الا نظرا من وجهه المقتضى ما انتشر
 الامر جوده الشو جود نفس الدرر اطلق عقرا منه للعقل
 اوم صفايا حسن البوا اوم من علم اطر البرق العفو اوم
 اوم طائر من ريشه من المنقوش اوم يختار من نفايس النصوص
 اوم احوه كثر من جسد النصوص من نقل شبه مسائل المنوجير بعقرا
 ان اليم يفصو بجزا الارج فظها من تحتها ويوم انتشار تلك الاموال
 كلكية عن تفرقها في الكتب ونهاها جمعها في سائر الكتاب فيسائلها
 جلاص مما تفرق في غير ذلك ويوم من نشر الكلام للامراء في يوم سائر
 من اجابات عالم التلاوة وغويصه فلان يوجد من منظوما لاحد من تفرق
 والنظر على سائر من نظم الشرح ووزنه والاول الصبح وانساب وغيره
 منه يعود على الجوهري والشرح صبح التي كيا يقال براج مرصع بالجوهري
 صيف مرصع ابر علمي بالاطبع ومن حلو فيقول بالواحد رصيف
 ومن علم اطر البرق في حلق العفا ابريد يعتقد من علم اطر البرق
 اوحط اطر البرق منه او نعت له وغيره يختار علماء على العقد استغناء
 الاختيار على الالباب لانه من اختار لنفسه بيادخ في الاختيار
 النصوص جمع جمع الحلاته ونجا منها من البوا ابيت ومن جسد النصوص
 يرام يقتضيه النصوص من التقدير يختار من جسد النصوص اوم جوده
 ومن الفواصع من الالهة العقلية اذ لا يتقبل بالظن والعقل
 من علم الارج النور البعيدة يسئل للعجب على الارج
 اوم عه المطالب الاطية دوتت الهيات العقلية
 ياد الارج متعلق بنظم او يمس على اودع وغيره يسئل على تعلف
 به علماء الارج العقدا ويرايل اودع على ذلك وتقر به للبعيد
 ونسبها للعجا يكتل ان يرجع الى الحفظ اذ النظر مع سلامة
 العطف اعون في علم الحفظ ويكتل ان يرجع الى العضم بان يعبر والارج

العجبة

للمعينة بالعبارة بيضة وارضية الراللة او يجمع اليملا او يجمع التفر
يبا الى اخرها والتسهيل الى الاز فوله او دعه اليملا امر اجعل فيه
وا فيه المطالب التزم اصول الدرر والكتف جمع نكتة بالثلاثة
المعنى ان يجمع من نكتة في الاز في نكتة اخرى فيها بفضيا او نحو
كثير يجمع اليملا في العبيدة التي لها تلاته في القلب او عن اللطائف و

الدرخام التي تفتقر الى تعيل ونكتة في الاز في **ص**
اصوغه لها وحين اللعنة اصونه مستملا للمعينة **ق**

غير اصوغه على الاز في و غير لها على الاز في والكتف و اراد
يصوغ الاز في انفق اليعم واجلاد صغته وتفسيره ونفسه واللفظ
او حين هو المختصر القليل مع كثرة معانيه فوله اصونه مستملا
المعينة امر اجعله والحشو والتطويل والتعقيب ونحو ذلك مما احسن
عنه يسهل حفظه وتتم على درسه ويجير على فهمه **ص**

استلوتيم والبيع مثل العسل والزرع كالبير والزرع الاسل **ق**

الاسلوب المشهور ويقال في اساليب الفوار في نور من
وبعض اسرار الاز في الاسلوب نظام سلاسة فطنة وغزابة وارجاز
مع كثرة معانيه وادانها ودمج شبيه المصنوع عنها في استغناء اليملا
به حال العسل المزجيه شفاء للناس ولا يفتي ما هو العسل **ق**

العلافة للجمع والهم غير سو طعام ودوا وعلامة وغزابة **ق**

فم المبتدع ودبعم كالبير والاسل والبير السبوعا واحد **ق**

البير والاسل كالمح واحدا استلوتيم ووجبا بالذوق للذات على هاهنا **ق**

وكونها مخلوقا وبيع ربيع **ق** يمتد مراد له التوحيد **ق**

مثير تعينه عن التقليد **ق** يمتد مراد له التوحيد **ق**

ولا اشتغال من الاز في خروج عن التقليد بل الخروج عن التقليد **ق**

يحمل على دور من الاز في يفتي فضلا **ق** يمتد مراد له التوحيد **ق**

والعسل يتدر تدر **ق** يمتد مراد له التوحيد **ق**

اليملا

ع
وتنزل عن منزل البيت ونولم اسلوبه
البيبي

للمتعلم والعلام فيسبغ اللاؤل ويذكر الثاني وقبل الاقول بالذکر للغير
تصوره بمنزلة العلم الكثر من انقلده ولو آخر يتعلمه من الكتب البسيطة
وقلا عن مثل منزل الازهر بيد عوار الزهراء اسر المصنف
يطهره في العدم بالاسم في الاسفة ارجاع جمع سنان
ص **تخطو** من العجيب والعجيب **فقط** اسر يقع من الخطوة
ومن الامثلة وكثر بالعجيب من العلم المبالغ في حبه والفتور وبها
لعجيب من المتعلم الذي لم يحب الازهر بل به وانجنت بلاندا
اصحابه وخطوة المتعلم به بتقوى واما خطوة العجيب فيحمل
تكون ويتذكر منه ما نسيه فيكون تاركين لما تقدم في تحمل التكون
بالاستعداد منه ما لم يسهل له علم به فيكون منزلة زيادة على
ما تقدم من عجزه **ص** فيجتمه الليبي والاربي **ص**
الاعرف **ص** لا يمنع العطف من تعلمه امر ولا العاطف تعلمه
فقط يعني اسر الازهر منقرب من علمه من اوج التي تقع من
تحصيله والاعمال عليه والاعتناء به وفرا حوسر جعله العطف
عاملا على تعلم منزل الازهر والبطنة سبب تعلمه **ص**
جلمتو لنا كان عيبه بالامل **فقط** اسر دليل السلاط **ص** منزل الازهر
على وثوق بحصول امله من العلم باصول الازهر كما اشتمل عليه من الازهر
طاف المطرفة **ص** يطرايم او صخر ادنى اجلك **فقط** **ص** **ص**
يطرايم او رسو مذهب كوفي اعز تقدم الجواب على شرطه والبعث
يحلون تقدم دليل الجواب للانجس غير فقه من منزل الازهر
ان يكون بمنزلة جواب الام وسو فليسوا لم يمشوا لنا كل نحو
امله بار يستدبر درشم ونجمه **ص** يطرايم امله وادنى اجل
امله **ص** لسحق **ص** منقلنا الله بحس السحر
وبالقبول ونجس الازهر **فقط** **ص** حسر السحر استقلاله والاختصاص

بهم

فيه والاعراض المحيطة به فتمتلئ ان يريد حفظه للعلم وغيره سو
 الذي يتصلح به طحيه بل ان يظهر ما يحفظه ويجعل حفظه وامتداد
 يريد حفظ الله واللامه لتلا عن كفاية الاخر وتية ومنها ان لا يح
 العطف بل وسر الاضلال اظلم واقرب لها عوة اللغة
 سميت محطرا من افعال مما يرب تعين العطف من
 من حيث الجزء والاعضا صرح مفسدا او مقصودا وير لليلين اير
 الكفاية صلا للتعين العطف من وتثبت لا يغيره وتمتد ان يكون للبعين
 من كفاية صلا للير اهر واللامه التي تثبت للاعطف وتتمتد ان
 تكون للاشياء العظيمة امر الكفاية ماضية اذ لنا ان يرب يعين صلا
 ليستدل عليها وتكون العطف على هذا الاضلال من الكفاية صلا
 على الاولي والاعتماد على النظر واللامه للاضلال اعتبرتها الترتيب اذا
 راعيتها ونظمت اليه من اجوابه نيل سعادة والابدق
 البلاء سببية واليقين عايد على الجزء وسعادة اللاب من السعادة
 الاخر وتية وسنورا ينظر للموسر اذا اظلم من عمل ان جوارم الله
 ونواله من فضله لنا بركة الكولي السعد من حنة مع الاجابة
 والاخر بل والاعراض الحسية: فليس قضى منها بعض مقال
 وسود عايد اير اللهم افض لنا بركة امر اعطنا نيل سعادة والابدق
 وتمتد ان يكون بعض النكاح وتبين العضا هنا بعض الارادة والعلم
 اذ لا يجوز الدعاء بقره والاعراض حوا الحسية بدون علم الاعتقاد بل
 لتتم فيك اذا يتكسر السوز بل قبلتها وتكررت اتصاله في البيت
 بقوله منسلة النفع به عموما في الصاع فيه لا اير من مجموع ما
 اير منسلة او نفع به جميع منسلة وتفصيله وهو ما نعت له كقول
 على تقدير انقطع اير نفعه اعموم او سوبقول اير العلم مثل
 فيه النفع اير ان نفع به عموم الكلو قوله والساعة فيه الاثر

من وما يتلوه يكون جملة حاله في موافقة كذا فلا وطاحه الكمال فظهر
 به وتتم له في تكون عاقلته والواراد على طهارة وترى من جوده او عليه
 ص ايدوا الله بروح القدس فيها قصونا ومكة النبوة
 او من حلال يقع فيه او حلالا حبه حمله بقضه من الرزق
 او امرنا بعونه ونردعه امتنعنا بصونه وبرشده
 او من منة العظام والنبيس والرسل والاملاك والمكسبين
 ايونا بعن فواننا وروح القدس تنبأ به عن التوفيق والسرانية او عن
 جبريل عليه السلام ومن حطماير حطماير يتعلو بحبقة النبوة وحبه
 فيه عاهد على ما قصونا، والحلال النفس وشهره توميه العن الزاد
 واللال الزللة والعور خلق القدرة والجد العطاء واعلنا بعن
 عن منام علم العربة نية والسفر انغزير المحولير فقط والاملاك
 جمع ثاقب والمكسبين جمع مكيرو وسوعطف علمه على حله فيفضل الله
 بكته والنبيس والصوفيس والشهدا والصلحيس وحسنه اطه اعطاه
 هم وعنه اهلها معترز قيسله والسزاعر الكمل بالهدا والملك الصلا
 وحلية الانفصال حاشته وازراد به اللاد وطاها الجهد في منية حلاله
 وقد اشتغل من الدعاة على كثير من التمر اربط الدعاة في حج فيه الا
 طسبا وقد زور عنه طر الله عليه وفي انه فالال والاليج البليغ
 هو الدعاة في حقه المقصود في مقدمه ابو انا ثلاثة محكمه
 في قواضير كل على وصول في نقد بجهاد مريجة وموصول
 او هو ثلاثة من الافساح في قننتا مفاصول الاستلام
 او هو المقصود بقوله حلاله اسير المقوسر من عيوب مسلكه
 او في جملة مقصود الكتاب في سبع من الشجدة اللال لبا با
 ليرتجع العن المقصود من سزا الارج في مشرونة وثلاثة افضلا
 وطاعة والهدية بلقم الدال كقومة الجيقت للجماعة المتقدمة

منه

اعلمنا عالم التحفيش
وقبلا احسن العر يوفن كمن شيا

علمه وسلم عليه وعلمه
جميعه واهلها بالكلية

استعارة لاد طحا الكيرة

الرافعة

منه من قديم اللغات من بعض تقدمه ومنه لا تفرقوا بين يدور الله
 ورسوله ويقينها على فلة كقدمه الا قبل من قديم التقدم يقال مقرة
 العلم كما يتوقف عليه الشروع في مطالعته كعربية حرة وعلايته
 في موضوعه ومقدمة الكتاب لطايفة من كلامه فرفنا اعلم 15
 المقصود لا يرتبط له به وانتطاع به فيه سواء توقف عليه 16
 المقصود امر لا فلتن — ومقدمة سفر الحج من مقدمات الكتاب
 فيجاء اسور متقدمة على المقصود بالذات للانتطاع به فييد مع تو
 فقه على بعضه وان شئت **قلت** هو ليلين الصواب والاعلام
 في ثلاثة ليلين المتفاض قوله ابو ايوب ثلاثة محكمه امر
 متقدمة فيلحق الشروع فيه اذ لا تنفقه قوله فدا حضور كل على
 فيكون من رانعت اذ الثلاثة امر فدا حضور كل واحد منا على حصول
 قوله فقد يكاد يري في الوصول الى تقديم المقدمة او الالباع
 في الثلاثة على المقصود وسيلة الى الوصول للمقصود قوله و
 في ثلاثة من الافعال التي الثلاثة معصوما على مقدمة وتضمنت
 صحة الثلاثة وعنها الكلام علم اصول الوجود سياتر وجه تسميته
 بالاطلاع قوله وحي التصوف: علم على مقدمة قوله يقول
 خلافة امر يكون التصوف حاتم الكتاب اذ يترجم عنه خلافة ثم
 يتمل من تكون الجملة مستأنفة وتتمل ان تكون حالته قوله به القوم
 محبوبة صالحة تكلمة للبيتا واشارة الى حقيقة التصوف كما سياتر
 وفيه يتعلمون بمسأله فمر عليه الاشارة الحرة باعتبار الغالب قوله
 حتى حان مقصد الكتاب في سبع امر فيتعيب عما قلنا او ينتج
 ان تراجم الكتاب في سبع ثلاث من جهة الالباب وثلاثت بانفسهم
 والسابعة بالاطلاع وبالخلافة لقوله وصلح به خلافة التصوف وسر
 السبعة مقاصد للكتاب ومفاد علم الكتاب للاطلاع حيز

وغاية علمه حرة

لان من لم يعلم التصوف من امر الاحكام
 فيعلمنا ان الارواح الباطنية ما تكون

الثلاثة منها قوله من الشهادة للاباء يتمثلان بعد الضم على
 ان تملأ فتكون الجملة ضم ابجر ضمي ويتمثلان بعد على سبع فتكون
 الجملة وصفا لسبح ص فلو والابواب في المبادر
 وتلك عشر على مراد من الحن والموضوع ثم الواضح
 والاسم الا يتواد ص الفاعل تصور المسائل الفضيلة
 وتسمى فلهي حليمة هو على طالب علم ان يفسر
 يفهم من العشر من مسائل يطالب بتوجيه قبل الفهم وهو الطالب
 بما يصيبه من الماطل **ف** سبلت نفس من الاباء من كلام
 المؤلف وذكر ابواب الكتاب اولها مما يجعله كغيره من الكتب التي
 طالب هذا العلم على بصيرة من ادراك الامر فيستحق ابواب الكتاب وهو
 ذلك الى ذلك اعون له على التحصيل وامر له من الغلاف وفترجج بل يتا
 ذلك الى المؤلف القلاء فيسئل بالانفس والتوقيف ليعين فيهما
 وما يخلط بذكر العلم غير مختلفا بالعلوم فيقسم اولها فانه قد يفسف
 بعض ابواب الكتاب على سبيل التوسل وفترجج على فله مشتقة التا
 ليعرف فريده من الكتاب ما ليس من العلم الذي هو بصور مختلفا ما اذا
 ذكر التي اجزم اولها والتي ما جانه يتبعها اخرى واحكاما ولا يخرج عنها
 وعشر في كلام المؤلف فيستشير الشير من لغة فليكن **قوله**
 الحور والموضوع ثم الواضح البيتين الحور بل مع عشر او غير منها
 مخروفا من الحور الى اخرى وشمه من الواو والاستعداد في الشارح
 على جزءها العطف او الاستعداد وجم الشارح هو الحور من
 علم التلازم وكذا تصور الفضيلة وتوفاها على جزءها العطف
 ايضا **قوله** هو على طالب علم ان يجب يفهم من العشر ان يجب
 على طالب علم ما من العلوم ان يعرف مباديها قبل الشروع فيها
 وهذا الوجه في تقريرها كذا في حقه معرفة المبادي اولها وسبلت

في كتابه من كتب مع غيره ما ورد في بعض
 النسخ ان كانت في قوله على

في كتابه من كتب مع غيره ما ورد في بعض
 النسخ ان كانت في قوله على

بيان

بيان هذا التاكيد وان يحيط مبتدأ وحرف جر والعشمة بتفسير
 الفتيحة وهرقة فليمة كما من انبلا وينيك يدل من قوله يحيط يقع
 في العتمة اي حو عليه ان ينطق مية بل امر يعلو وينتبه من العتمة
 بسعيد امر عمله او اجتناده وقبل الفتيحة وقع يتعلو بضم او بعين
 او بضم والميراد بالطلب طلب مفاصل الكلام فوقه كما يصح
 مبصر كما طلب اي بالفتحة امر يصح هذا ولا يصح ذابصية مما طلب
 من قبل هذا الكلام المراد بالطلب مطلوبه به وتقديم الحول المحصر
ص واعلم بان كلما ذكر فيه من المبادىء من هذا العتمة

بانه من مائة المقصود عليه موجه هذا الموجه
 للاكثر من مائة الاصول للمنطقيين خلافا لدا افول
 يعني ان اولها المبادىء هي العتمة الشاطبة المحتج به انتم الاكثر من
 علماء الاصول للقبلة لا انتم المنطقيين وذلك ان اليباىء في غير اكثر
 الاصول هي ما يتوقف عليها المفصولة بوجه ما عيشه سائر
 العتمة ويتبين بغير شبه الله وهم عند المنطقيين عبارة عن
 الاشياء التي تليق بها حق العلم عليها وهي اما تصورات كتحسوس
 الوجود بما والاستعمال والنزول من هذا الذي يكتسبها التفتحة وقاية وتبينها
 اخرى بل بغير تصورها اولا واما تصورها انما كانت تلك التصور
 يقاها كبقية في نفسه اذ العلم بان الضد والاحتجاج والالتفيس لا
 يحتمل ولا يتعدا ونحو ذلك من القضايا الضرورية وتسمى اوجها
 او كذا في غير هيتة في نفسها الا انها مبنية على علم ان كانها
 بل والاجماع محجة وارالحج التنواتر بعين العلم بل في حيز اصول العلم
 ويتوقف على ذلك بعض مسائل العلم كالمسلمات وتسمى مصادرات
 كما يبادر على هذا لا تشمل معرفة الخير والغاية ونحو ذلك وبالجملة يبر
 الا صلاصير محصر وفصوص موجه **ص** علم القطاع او لا يتعرف

المنطقيين

علم العلم من اياها علمها عن المنطقيين لانهم يعلمون العلم من اياها علمها
 علمها من اياها علمها من اياها علمها من اياها علمها من اياها علمها
 علمها من اياها علمها من اياها علمها من اياها علمها من اياها علمها

والاسم والموضوع ثم اذ في واضحه استراة مضالفة
 نفسه ثم انه ايضا جمله مع موقوف على علمه
 ثم بيان المقتضى من قوله بنوع اهل الجور والتفليس
 المسالك لخص الطر يوفى فيه وما يخرج من تغليب
 مع برهه والحكم في التوحيد والثاني من طر كالتوسيل
 في النظر المطلوب والدليل وسما وتقسيمها وشي ما يقتضيه
 قوله في وطنة العروبة واذ انه جواهره موقوفه
 وثلاث الابواب كالتمهيد في حد من العلم والتفصيل
 في معنى العقل مع جمله على ان لم يتبدل في قصده
 ويعتقد ان الفهم للعلوم وتقسيم الاحوال والموجودات
 ثم حصول طلب الكلا من تفرق في الثلاثة الافصال
 وجوده فالذي يتنزه به ومطاه وجبنا ثم جلفنا نورا احكامنا
 فصر سائر الكلام في بيان ترتيب الابدان والعشيق في كتابه وبيان كيفية التزا
 ج والواو في قوله والاسم والموضوع من بعض ثم في التوسيل المقتضى
 من قوله التوسيل ثم تذكر بيان المقتضى من حكم العلم والتفليس مع التماس على
 بحار وادخل مع علم الحكوم عليهم كلابس الجور والحكم عليه
 المظاهرة المشهورة قوله بنوع اسهل الجور والتفليس منقول بيان
 في له المسالك لخص الطر يوفى فيه امره علم الكلام وسوم معلوم بالاسما
 لتيسر ويجوز سم اهل السفة قوله وما يخرج من تغليب البت ما عطف
 على المقتضى ان ثم تذكر بيان المقتضى من حكم الخوف في العلم وسما وما يخرج
 من التغليب المختلف في حجة ايمان صاحب من الاذنة مع بيان من التغليب
 وبيان الحج في التوحيد في معرفة الله تعالى وكيفية في سائر البت كما العرفه
 بالسفر والتما ذكر في البت التنازل قوله والثاني من طر كالتوسيل
 امر والتنازل من الابواب في النظر والدليل وجمله طر كالتوسيل المقتضى

ترجمه وبيانها في المسالك
 من جمله المذكور في هذه الابواب
 معرفة اهل الجور والبدل لصواب

في بيان المقتضى من قوله
 التوسيل في قوله والتفليس
 في قوله والتفليس في قوله
 والتفليس في قوله

امر

في قسم الدليل الرابع وهو في
دراسة علم النفس كمنه عن تصور
بالحس من عند النفس والدليل

ان والثنائي من الالبواب هو النفس والدليل وهو كما انزى ميل ان التكبير
التفسير بليل الالوان ذكر في الباب الاو في التقليد والنظر والد
ليل في ما يتعلق بذلك وتفسيره اربعة اقسام ذكر الاقسام والقر وطه والجور
تمام الالباب المذكور في قوله رسلا وتقسيمها وشي هذا يعنى نقبا
على التمييز للنظر والدليل من الالباب الثنائين من حق النفس والدليل
من حيث رسمها وتقسيمها وشي وطسها واما ان يدال مع التوفيق قوله
وحكمه وما يعاد بالنظر حكمه بالخلف عطا على النظر ابر وحكم
النظر من دليله ما يفيد النظر من العلم بالنتيجة عقل ومنه للنظر
معددا وعقل او بطريق التوليد او بدلا لاجاب الذوات قوله
مرحلة المذكور في الالباب اليمينية في الجور من الالباب كما بينه
وسير النظر والدليل من الالباب السنية والارسطوط ولد ايضا علم التوحيد
تعلق في ذلك ان الالباب عليم الصالح والسلم تجردا في مقاصدها
مودة وتفي عليم السجح كما وقع للتكليف وغيره والقران من قوله
وقال الله نحل لنبيه محمد على الله عليه وآله وجاهدكم بالقران من احسن
وسرعنة الجور حتى حثيثة وشي وطه وما جرد مجزوا عن العطا
وتبريم انول في الالباب الثنائين المذكور في الفصوله وبيان حكم
العرفية وطريقها والتكليف وشي وطه قوله وثلاث الالبواب لا
لنتهي ثلث متبر جبر هو حرد من التفسير جبر مستر المحزون والجملة حث
ان وثلاث الالبواب وسوا التتم الالباب الثنائين هو حرد عن العلم وفضته
ورسمة العقل ذكر عليه وتقسيم الالوهيات وفضة الاحوال والوجودات
وكانت صورا الالباب تنصير الالوهيات والعلوم مستفاد من النظر ونتيجة
الدليل والعقل نفس العلم او منسلا قوله ورسم عن العقل مع
عليه: سو عطا على حرد عن العلم قوله كل بر مينا في عطا

ان كل واحد من حدري العلم ونفسه ورأسه العقل وذو كماله قبيح ثم جعل
 ونحو ذلك من جميع ما تقدم من الاسباب الثلاثة وعلم خلافاً
 ليس مسموعاً مخصوصاً ومخصوصاً المحسوس لا في كمال العقل ثم جعل
 بعضه من انفسهم الالهي وحج الجواز قوله ثم جعله طلب الكلام
 البين من الافعال الثلاثة من مضافات الكلام وما قبلها انما هي
 اسباب المفيدة وكلها من مسموع على حصوله داخل في الثلاثة الا
 فصاع على المضافين بدو وشرطه المعروف ومثل هذا التي يجب ان يدخل
 ال على الحدود المضافا قلاج وتلاسه المضيفين واجزاء التوفيق
 منعه البهيم يورق فربما في البرية الا ان جعله لا يفعله بل لا يشاء
 للمضاف اليه **فوق** وجوده خالقو تنزيهه وما وجهه ثم جاز استدل
 ببيان الله فصاع الثلاثة وما يقع الا ان هو اثبات العلم بوجوده الخالق
 وتنزيهه سبحانه واليه اشار بقوله وجود خالقو تنزيهه ارفع تنزيهه
 ويجوز وجوده على الالهي في الثلاثة الا فصله وروحه خبر مستر محزون اير
 من وجوده خالقو الالهي والظهور الثاني مما يجوز جعله عز وجل من كنه
 لا يند سبحانه واليه اشار بقوله ثم جاز قوله من احوال منعلقة
على **ب** مقتضى حق العقول الكلامية حصوله على نفس مقلده
قرينة مقتضى **ب** يتضح **ب** تبديله عقلاً بل ان **تبع** **ق**
 ان احكم مقتضى حق العقول تنوعه الى الاستحالة والوجود والحوادث
 وان لا يتناولها احدها ويستبعد الحكم من تقدمه من الجهول وسواء على
 حكمه وقد نبه عليه من جعل بقوله اقصاه بل الحكم واداره بالمقتضى الممكن
 به ووصف العقل بالالهي ليجوز المدح اذ العقل حقيقة لا يتناول
 عن الحكم **ب** **ب** الثلاثة ويدل عليه ما يليه من قوله حصوله لتقليل
 على قلته من حصول مقتضى الحكم العقلية من الالهي العقل كما سيجي

بحسب الله عز وجل والحدوث التسمية
 من الله انما بقوله وما وجب والفتح
 الثالث فيها

العلم

الضرورة وجواز الجملات
الضرورة كالأعلم بوجود التحين للجمع
والاستحالة

العالم بوجود الواجبات الضرورية واستحالة الاستحالات اجتماع الحركة
والسكون وجواز وجود زيد وعدمه على البرهان فلا بد ولا يجوز عاقل
من حصول مقتضى الحكم العقل كحصول المطلق في ضمنه كقيد على ان في
نظرنا سياتر من التعلق على العقل قوله ورسمه قضية البينة او رسم
الحكم العقل من غير رسم والقضية الحكم وسوا سناد امر الوداع الجليل
او سناد لقوله الصانع موجود واللائحة ليس بحسب ولا عرضة نموذج
والقضية الخمس يدخل تحتها القضية العقلية والشريعة والعاوية
وقوله **ممتنع** تبين ليك عقلا يخرج الشريعة لوجود الطاعة والخبر
الانبي والعهود كما وتبطل الشريعة بالاكمل والامر بالخير والامر
بالعقل بل ذلك يجوز تبديله ورافعا عنه بخلافه ثبوت التحين للجمع
وعدم اجتماع الحركة والسكون من اقسامه بل كحصر الاحتمال
وجواز الجواز الاستحالة وط عليه الحكم المظالم
ممتنع وجاز وواجب **نفس** اراد اطلاق الحكم العقلي على
مبطل الحكم الوجودي والاستحالة والجواز والحق هو عليه عدلا واجبا
او ممتنع او جاز ودليل الحكم بالثلاثية ان يقول كل معلوم لا يتلوا
اطلاقا وتكون فلا بد للحكم او لا تتلوا الواجبات والاول اطلاقا
الوجود مع العدم او لا التلوا الاستحالة والاول اكمل
ممتنع العقل المحال بل مع لثانته من الوجود يعلم
والواجب العقل ما يستلزم لثانته المحال لو ينعدم
مقابل القسمة في الجملات من يتفق العلوم في الجملات
نفس ممتنع العقل ممتنع او خبر جملته المحال بل مع لثانته من الوجود
مستلزم من وجوده محال لثانته فيخرج من قوله ما يلزم من وجوده محال
الواجب والجواز العلوم الوجودية يخرج من قوله لثانته الجواز العلم
العدم كالميل اليه **وقوله** يعلم تكميل للقياس **نفس**

جمل

المحال لذاته والواجب العقل ما يستلزم الوجود التوابع من غيره
 محال لذاته واقتضى زيد لقيد الاول عن المنتجع والجان العلم العدم
 والثاني على الجاهل المعلوم الوجود قول من مفضل للغيره اذا الخا
 من ابراهيم زيدا لا يبين امر وجوده ولا عدمه محال لذاته والتميز بالذات
 في هذا المحل العفول والقبول لا الكيفية اذ لا كيفية للمستحيل
 والكل من العدم وتخرج الكمال للثلاثة اشياء الوجود والحر
 لبيان الحكم وسوان يفتل كل معلوم لا يخلو اما ان يبين امر عدمه
 محال في الوجود الاول الواجب والثاني اما ان يبين امر وجوده محال في الوجود
 الثاني الجاهل في الاول المستحيل قوله من يتفر العلم فهو العلم

في السعفة الدنيوية والاشروية والعبور العقل
 البليغ الاول في مبادئ علم الكلام ومس
 حد واسمه وموضوعه وواقعه واستمداده
 ومبادئه ونسبته ومبادئه وحكمه ومضله
 المبادئ جميع مبنوا وسور اصطلاح التي الاصولية ما يتوقف عليه
 المفصود بوجه ثانيا ولا يخلو ان يتوقف المفصود عليه اما ان يكون باعتبار
 معرفة او باعتبار الشرع وفيه اربعة اعتبارات البحث عن مبادئه ما يتوقف
 به اعتبار معرفة فلا يخلو اما ان يكون مرجعية العلم ومرجعية اللطيف
 الاول الحكم معرفة نفسية ام موضوع والثاني الاسم وان يتوقف
 به اعتبار الشرع وفيه علمان يكون باعتبار الغائية والمفصود منه وهي
 الاصلية والمرعنا للمعرفة العقلية وترجع معرفة بطل واضح بان
 ذاته مما يبحث على الشرع وفيه اربعة اعتبارات المذنب هو الشرع وفيه وسر
 الكمال وان يتوقف به اعتبار والبحث في مبادئه فيبصر انه لا يستمراد عند
 الاصولية في مبادئه في بحثه النطيف وسر الكلام على معرفة نسبية
 من العلوم لكنه قد يكون جزيا فيبصرونه على علمه فيكون له العلم في

في المقصود
 في موضوع
 في العلم

استمداده

المقبول كما وقد يكون للبلد فتوقف عليه علومه وذلك اذ علم الطلبة ان
 معرفة الحد بلتوقف تمثيل الكيفية عليه ومن لا يعرف ما حقيقته الشئ
 لا يطلبه ومن لا يعرفه سوادا من معرفة الاسم والاطمئنة العبارة فلا
 هي الباطنة على طلبه وتفسير عن الحكماء بالعلمة الغائية ومن تنفق
 في التصور متلذذ في الوجود كالتلذذ بلانه يتصور في هذه التجارة اولاد
 هو الذي يبيح لخصه بل يتصور الريح منقطع ووجوده متنازع وكذا
 ما به من علم يتلذذ من قبله اولاد لئلا يكون الطلبة عبيدا ومنه ايضا
 هو عبارة من معرفة الحكم والاطمئنة من موضوعه بل ان موضوع العلم
 عبارة عما يبحث فيه عن عوارض الذاتية اعم العوارض التي تكلف
 كما تنقسم في الانصاف لعلم الطب فان الطبيب يبحث عما يقع من الراض
 نقصان من الصحة والمرض فيكون الاتصال من موضوع الطب والصحة والمرض
 عارضا في ذاتها بل هو كذا بل يقامه بالواسطة وكذا ما يلحق المرض
 كما يعلمه ربه او كمن لا سوا ايضا فان له مما سياتر عند بلان موضوع
 ومنه الاحتمال في الذات والافعال لا تتحقق الذات بدونها وهو الوصف
 الشبكي بل هو من معرفة الموضوع ليعبر البحث عن عوارضه والاطمئنة
 في سلبه فلانك عبارة عما يشترط العلم بل هو من تصور ما كغيره طلبه في
 العلم والبلد من عند المنطوقين عبارة عن الاشياء التي تنسب مباشرة العلم
 عليها ومنه انما تصورات ومن تعريف اشياء تشتمل في ذلك العلم وهو موضوعه
 واجزاك وانواعه واعراضه الذاتية وانواعها واساطع صفات ومنه المفردات
 التي تتلطف منها فياصات منجزة كسلبه في العلم ومنه ايضا ينقسمها
 واما مسلمة في ذلك العلم غير من هو عليه في سلبه كسلبه في العلم عليها
 سواء كانت مسلمة في كسلبه او جنولة على ان من هو عليه في علمه او كسلبه
 والعبارة ليعلم من العلم على هذا وقد سبق من سلفنا

لا يقتضيه
 في سببها اعراضه الذاتية الخواتم

ص

بطريقه اصول البرهان في معرفة واعماله بالتعريف

ان حكم الادب والقبول بجمع عن التصور المقبول **نق** لا بد من
 العلم المتصور من معرفة اسم ووصف كما يقع في ذلك العلم من ان عليه
 والحكم على الشيء يستند من تصور ويقال الحكم على الشيء **نق** او قبوله
 بجمع من كونه معقولا كما لا بد الحكم على الشيء لا يستند من تصور بل كونه
 واكتفيته بل بوجه ما عثر اسمها بل بالاسم وتكون الحق في الاسم الخاص
 به لا ان كثر احكامه بل كونه في نفسه مختص به وانما يتبين ذلك بالاسم
 ويختص بالاسم بوجه واحد وهو ان الشئ هو العلم لما توفد على معرفة حكمه
 وهو لا يستلحق تصور كذا التوفد على معرفة اسميه ووصفه ويختص بالاسم
 به وهو التوفد على الحد ككل من حد او علم او طلبه لا بد ان يتصوره اذ لا
 يطلب ما لا يتصور وهذا هو الزم فترضا عنه العلم على التفرقة
ص فخذوا ذلك باعتبار اللقب **١** وفيه لا طينة كما ان المطلوب **٢**
 والقبول العلم بالفواعل **٣** اللابير تحيل به العقول **٤**
 وحده مضافا الى اصول **٥** من الأدلة كذا انفسوا **٦**
 كما يقال في اصول الفقه **٧** بها على العوارض **٨** في الوجه **٩**
 والدين الاسلام بنوع التفرقة قبل سوا الايمان **١٠** من التلوين
 وفالنت الاعراب للقبول **١١** والقبول من القلب **١٢** والافعال **١٣**
 قلت اسمها **١٤** في اقتضى التفاضل **١٥** مع الحريش **١٦** انتجها **١٧**
 نجسيه الاسلام مع الايمان **١٨** فينبئنا **١٩** به غير ان **٢٠**
 فان مع الاحصان **٢١** من الدين **٢٢** من الاسلام **٢٣** للتبيين **٢٤**
 اصول الدين **٢٥** كما انظر **٢٦** من اعتبار **٢٧** حوسما **٢٨** ما يقم **٢٩** من معرفة **٣٠** عن تعيينه
 الادب **٣١** بالنظر **٣٢** وسوال **٣٣** الاظفر **٣٤** والنظر **٣٥** من العلم **٣٦** بعول **٣٧** العلمية **٣٨** من العلم
 الحكم **٣٩** وسوال **٤٠** من العلم **٤١** من العلم **٤٢** بالاعتبار **٤٣** من العلم **٤٤** من العلم
 بالافعال **٤٥** من العلم **٤٦** من العلم **٤٧** من العلم **٤٨** من العلم **٤٩** من العلم **٥٠** من العلم
 من العلم **٥١** من العلم **٥٢** من العلم **٥٣** من العلم **٥٤** من العلم **٥٥** من العلم

انها

4

انما قول العضو عن الكواض والملاص علم يقتدر مع علم الثبات
 العقائد التي ينبغي بل يراى الحجج ودمع الضم فلا والملاص بالاعتقاد
 ما يقصوه نفس الاعتقاد دور العمل والدينية النسوية التي في محمد
 طي الله عليهم ولم يبار الخضم وان اضطرنا لا يخرج عن عالم التلوا وقد
 احسب رض الله عنه برقوله بل ان الخضم الى اخره لان النور جمع اليه الشيخ
 واستنظر عليه رايه عن تكبير العقائد غير وسوار الالهة والحقير
 انتمى وقد يقال ان الكواض غير بالعلم والظن وقد علمهم بعض الحقير
 بينهم وحول في الحوادث ما من النظر خلافا ما في حجة الطالب
 وان لم يظلمه فهو متوقف على حجة مبرهنة على حجة مبرهنة لانه
 مركب ولا يبرهنة المركب من حجة مبرهنة مبرهنة مبرهنة
 وذلك بحجة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة
 مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة مبرهنة
 والاصول والدينية والاطمئنان ما ينبغي عليه بغيره ويقال في الاصل
 المراجحة كقولنا الاطر الحكيمة والمستنجد كقولنا تعارض الاطر والفا
 هو والفا عدة الكلية كقولنا لنا اطر وسوار الاطر مخرج على الاطر
 والدينية كقولنا اطر من اطر الخط والسنة والهادي بالاصول منها
 ما يقابل البرهنة اخذ اطر الاطر الاطر والفا مخرج الاطر منها
 اصول مبرهنة وعلى التوحيد والاصول والعلوم الدينية مبرهنة
 عليه ومسنودة اليه ويختم ان يراى بالاصول الالهة واخلاق الكون
 اذ هو النماذج كبرهنة لعلم العالم بالفواعل التي يتوسط بها الاستنباط
 حكمه الفقهية اذ لهما التفصيلية واما حجة مضاهاة بالاصول الالهة
 والفقهية العلم بالاصول الفقهية البرهنية عن اطر التفصيلية بالاصول
 مستدلان في اصول الفقه مضاهاة الالهة العلم بالاصول الفقهية الالهة

تفصيل
 الفقه
 بالاصول
 الالهة

الفقه
 الالهة

والطلب من النقصية في قول المؤلف كما يقال في اصول العقيدة راجع الى ان معنى
الاصول في حيزها مطابقة الادلثة كما هو كثر له في حيز اصول العقيدة مطابقتها
بوتليلها في حيزه التعلق على معنى الدير وبتليل قوله سيما على الصواب في ذل
الوجه هو اصول الدير و اصول العقيدة سيما على الصواب في تجسيم الاصول
بالادلة والدير الاصطلاح لقوله سيما انه ان الدير عن الله الاصطلاح قوله
فيل هو الايمان بغير التعلق ويدل في فالت الاعراب التي في قوله في هذه المطلة
لحسب التبع وتلميحاً للتعريف العن الاخطى ومما في اشتباه التلغ
عليه واخر القضاة اير قيل الاصطلاح هو الايمان كما منتهى عبارة عن
التصديق والنظر او عن التصديق والعمل وهو التصديق فقط وهو
قوله في كلام المؤلف منها ويدل على تزايد فيهما قوله نحل بل في حيزه ان
فيها من هو من غير ما وجب فيها غير تبيينه في التفسير وبما في قوله سيما
فالت الاعراب وانما قلتم في قولنا ولا في قولنا الصلوات لله بقى الايمان
وارتث الاصطلاح قولهم على انها متضادان واولهما الامام ابو علي الله
المعظم وحق الدير كما في قولنا في حيزه ان الدير الاصطلاح على الحقيقة
وكان على الاستتساع او الخوف من الغفل لقوله نحل فالت الاعراب وانما
قلتم في قولنا ولا في قولنا الصلوات لله بل في حيزه ان الدير الاصطلاح
ان الدير عن الله الاصطلاح ومن يتبع غير الاصطلاح فينبغي ان يفسر منه في ذكر
حزبه سبحانه في قول الله صل الله عليه وآله اعطى رصفه وسحر جلاله
في ذكر رسول الله صل الله عليه وآله من جلا سوا جميع النبي فقلنا يا رسول
الله مالك عز وجلان هو الله ان امره مؤمننا بفناء او مسدا الحزب اياه
يعني الصفة بحسن علمه واو مسدا بمسكون الواد يعني بل في قول الامام ابر
حزب حقا قوله اذا العا به سانه يقول لانه كان الاصطلاح كثر له ثم
يتتبع به في الاخرى وممثل قوله في الاستدلال ان الاصطلاح يطبق في
به

يعني انه النبي والاولى

به الحفيضة الشريفة وسوال الزوراد واللايمان وينفع عند الله عليه
 قوله تعلى ان الله لا يهدي القوم الظالمين وقوله تعلى لا يهدي القوم
 الظالمين ويطلب ويراد به الحفيضة اللغوية وسو مجر الانقياد و
 الاستسلام والحفيضة بوزن كمال المؤلف منها هي الشريفة ومنها
 نسبة الحريفة للزوجة غلاهي مرجه ان الهمج يطلو على رافعه للاسلاع
 وان تعلم بل طنه لانه ان تصر عليه الحفيضة الشريفة واللغوية
 حاصلة انتهى ونظر البعز عنو معلومه على قوله تعلى ومن يفتخ
 بعين الاصل يفتخ بعينه وسو مجر الاخرى من الخاسر و اعلم ان ظاهر
 الآية يبرهن على ان اليمان هو الاسلاع اذ لو كان اليمان غير الاسلاع
 لوجب ان لا يكون اليمان مقبولا لمقوله تعلى ومن يفتخ بعين
 الاصل يفتخ بعينه الا ان كراهي قوله تعلى فالتا الاعراب انما قلتم
 صورا ولا في قولوا كما سلكها يفتخر كون اليمان مغايرا للاسلاع ووجه
 الترتيب بينهما ان حمل الآية اللاد على الحرف الشريفة والاية
 الثانية على الوصف اللغوي انتهى وقول المؤلف جواز قلبا او ال
 فرار من لغة التي تصيب البخار من والبعز اللاية عاقلها راجع الى
 الاليمان والافراد الاليمان لغت فالتا الاعراب انما قلتم تو منوا ابر
 كسر فتاد يطلو بنا فيها جئت به فل ك تصر فوا ومن الحفيضة الشريفة
 عتبة اللاليمان ومعنى ولا في قولوا اسطفا امر انقذنا والاسلمت بطوا
 وليس الحفيضة الشريفة للاسلاع وانما هي حفيضة لغوية فقول
 قلت احملا و لا اختص التطاهر البيت وهو رد لمن التا ويلد الغراس
 الاليمان وسو قوله تعلى فالتا الاعراب انما قلتم تو منوا ولا في قولوا
 اسلمنا والحريفة حريفة مسوال جبريل والتطاهر التغالب والتعاون
 وذلك لان حريفة جبريل على التغالب لانه قسم الاليمان بالتصديق
 والاسلاع بالعمل الكلاهي والاصل موافقة الفرار للوجهين فاذن

الالهية السابعة افتتحت التظاهر مع الحوت على تغاير الاصطاح والا
 بيان وانحط ذلك فحق له تفسير الايمان مع الايمان البين متولين
 الحوت التوكل في الفزان في الالهية على التغاير وتفسير منظر
 وهو مصدر اضعف الى المبعول وكل بالظلال وسو بسببية وانحط حكمة
 كلامه غيره ان وجهه على علم على الاستدلال والبسببية او طرية
ف فان مع الاضطرار حصل من الالهية وهو عمل
 السباط من الاستلام وهو عمل الظاهر والا حصار وهو الا خلاص
 من العمل والجلد لله وانما له على الخلاق في تفسيره من معنى الالهية منزا
 من قوله على الله عليه وسلم في حوته جرم بل بحر ان عشر الثلاثة منزا جرم بل
 جرم بل يعلو دينه بل طلق الالهية على الثلاثة فحق له تفسير بل الاصطاح
 للتبشير من التفسير في الاصطاح الخلاق على عمل الخلاق واخلف
 في قوله تعالى ان الالهية عند الله الاصطاح على عمل الالهية المقتضى على
 الثلاثة منزا من الالهية الخلاق الخلاق على العمل لان الالهية التفسير من
 تفسير الالهية الخلاق كدبر اليهودية والنسب الالهية وذلك انما
 يحصل بل الله تعالى على الاصطاح **ص** حصل في العلم من الالهية
 ثلاثة من العلم ا. علم التلواح واصول الالهية
 وعلم توحيد علم التفسير كل من الالهية مناسبة
 تفسير والامر عشر بل كما لقمه **فق** يعني ان الالهية الثلاثة الالهية
 علم اصول الالهية علم التلواح وعلم التوحيد وفوقه من علم الالهية
 بل ان تسميته بالذوق بل ان ما هو من علوم التسمية ولا التفسير
 او الحكيمة والعلم واصوله من وع من الالهية ومبنيته عليه واسط
 التفسير ما بين علم التفسير ومبانيته وجه بناء بل الله عليه عند التلواح
 تسميته من العلوم والالهية تسميته بعلم التلواح على علم التفسير
 فيه لان طابعه يتكلم في الوجود المعلوم بخلاف غيره من العلوم

علم الالهية

باعت

العلم
 العلم المطلق
 بل

وقيل للموضوعات المتناهية هو فريده او حادثا سببا وضع التنزيعا
 فيه فيكون من نوعية النفس باسم غيره وقيل لانه انتم الطوع فتر عمل
 وخلافه بعينه فتفارق الكلام مع العمل الغير والرد عليهم واما ثبوتها
 بعلم النفس جلا فتشتم على اثبات السو حوائية الله وقال البيهقي بل
 قد اخطا هؤلاء من كتبوا على رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 نعلم فل هو الله احد وقال عليه السلام امرت ان افانك الناس حتى
 يقولوا لا اله الا الله **في جمل** وما جبهه عن العوارض ^e
 الذاتية بحيث ذم على من افترض له اسم موضوع وذا ^e
 بالذات للعلوي قد يختلف ^e كغير الانصار والاعلان ^e
 للطلب والرسالة اعلم فما في موضوع من العلم الوجودي المطلق ^e
 في كبر الوجود في العفوى وقيل في اذهابا في المكنات ^e
 دللت على موضوعها مع اليعانة ^e وتعد الموضوع ذات الخلق ^e
 في ذلك فلو لم يرد بها ^e في بيان ان تكون ما هيته ^e
 في كنهها ان ذلك معتبر ^e في بيان ^e هو غير من العلم ^e
 في ذلك على منحة بل نحن ^e موضوع على جبهه لا يتبين ^e
 في غير ^e يتبين او لا يتبين ^e **فقط** بل كل من موضوع في صورته
 بين احض من مطلق الموضوع والعلم بالاضع مسبوق بالعلم بالاع
 وجب اوله لا تعريف مطلق الموضوع موضوع كل مما يجتنب فيه
 عن موضوعه الذاتية النفس من الترنحفة لقابله كالنحيب الاحوليات الا
 نفسا وانحفة لغيره كالحركة بالارادة اللا حنة لانسان بواسطة ان جولنا
 او انحفة بواسطة امر خارج عنه مساو له كالنحيب العارض للانفان ^e
 سكة النحيب ^e لا يلحق النفس الخارج ^e اعرا واخر او مبادير الحركة اللا
 حنة ^e لا يلحق بواسطة ان جسم والنحيب العارض للجسم بواسطة انه
 انطق والحركة العارضة له ^e بواسطة النار ^e اجزاء في ذاته

موضوع اختلف به اعتبارا
 وذا او واحد كتاب العارض

والنحو ارض الذاتية ^e

والناس من موضوع لان يعلم هو هو
 في العلم في الاضطرار ^e
 كالهذا مثلا في العلم في العلم ^e
 في العلم في العلم في العلم ^e
 في العلم في العلم في العلم ^e
 في العلم في العلم في العلم ^e

ثم كذا موضوعات تختلف ذواتها غالباً باختلاف العلوم كذا موضوع الطب يدرس
 لا يدرس بلانه يبحث فيه عن احواله بما اعتباره من الصحة والمرض وهو موضوع الطب
الاعتبار المختلف بلانه يبحث فيه عن احواله من حيث الجوهر وعن هذه
 في موضوع علم النحو الكلمات العربية حال التي يجب بلانه يبحث عن احواله
 من حيث الاعراب والاسماء وهو يتكون من موضوع العلمين واحداً بالذات مختلفاً
 بالاعتبار من الثاني ان هو موضوع في علم التفسير وعلم الاداء والاداء والاعتبار
 من حيثيه والثاني بالاعتبار القاطنه جامعاً لموضوع واحداً بالذات مختلف
 بالاعتبار والاعتبار في العلمين عن الزاين للفران للفران الزاين المبحث عنه
 هو احدهما مختلف للزاين المبحث في الآخر وبهذا اختلف العلمان
 ولو ان نحو الزاين لا اتحد العلم للفران العلمين انما هو متباين المبحث
 موضوعات **ففي** له وما فيه عن العوارض ذاتية يبحث ذات عارضه
 له اسم موضوع ما منبذ ويبحث صلتها وما يتعلق في وعشر
 تامة حال من العوارض وجمله ذات عارضه له اسم موضوع خبر ما ابرو
 الفرض الذي يبحث عن عوارضه حال كونها ذاتية: عرض له اسم موضوع
 وقيل ليس هو موضوع عارضه لهما لانها الكاثر على الصحيح مرانه لما
 يشترط ان يكون بين الذات والعرض مناسبه خلافاً لاجزاء الصنم في قر
 يتصلان يتعلق فيه بالعوارض والذات الغالب في عرض تحديد باللام
 وسواها الاظهر من جهة العرض والذات هو قولهم موضوع علم ما
 يبحث فيه عن عوارضه الذاتية لقول المبحث فيه من العلم لا الموضوع
 وعلية فيستعمل في بحثه من ابرو والفران الذي يبحث في العلم عن الاحوال
 التي تعرض فيه ذاتية سواء لم اذ بال موضوع وبالجملة باللبط لا يستعمل
 عن فروع العوارض في النظر **ففي** بالذات يتصل بالذات فيختلف امر
 الموضوع **تختلف** في ذاتها لاجل العلوم ابرو باختلافها ويتصل بالذات في
 يتبع في تحديد الذات وتختلف بالاعتبار ويبرو عن غيرها للاختلاف قوله "موضوع"

اختلاف

اختلف البيضا وموضوع مبنيا والبعثية بعدد وصف له والاسمية
 خلال من غير مختلف والخبر تنبأ البار، فوله جبر الانفصال والامعان
 مثال كما يختلف بالذات اذا امتد من سزا جنفول اختلف في موضوع علم
 الكلام مثال الغزالي في موضوع سزا العلم بالامر الامور وسوال الوجود
 المطابق والمطلوب فيه لو احو الوجود لثرائه من حيث انه وجود بلف
 مكونه واجبه او ممكنه او فريما او حلا ذلك او جوهرا او غير ذلك او كليا
 او جزئيا او واحدا او كثيرا او علنة او معلولا وتكونه بالقوة او بالفعل
 او سوا هذا او مثلا بما بار سزا الامور تسمى الامور وجوده من حيث تكونه
 بوجوده لا من حيث انه شيء او اخر منه وقال طحايا التفرقة موضوع
 علم الكلام انما هو العلوم الشاملة للموجود والوجود وسواء كان
 الوجود واجبا كعلم الشريعة او ممكنا كعلم ما لم يوجد من الممكنات
 وسواء كان هو وجوده فريما او حلا ذلك بالعلوم من حيث هو موضوع
 سزا العلم قلت وصحح المؤلف سزا القول لانه مما يبحث في علم الكلام
 عن عوارض الوجود يبحث فيها ايضا عن عوارض العدم والحال فيقول المؤلف
 ان في رايه العلوم ابريسو ابريسو رايه العلوم وفي لادة العلم ابريسو
 سزا القول هو المحقق ومثل للعضد على كوافه فلا وسوال موضوع
 الكلام العلوم من حيث يتعلق به اثبات العقائد الدينية نطقا في بيده
 او بغيره انتمس في قيل موضوع علم الكلام ما هيئات الممكنات من حيث
 دلالتها على وجودها ووجودها وحياتها وارتباطها واقتناءها والاعمال
 السنوس والاسم اشكر المؤلف بقوله وفيه الا ما هيئات الممكنات البتة
 وما هيئات بتتجيب الياء للوزن وفي قوله ومن رايه موضوع ذات العلم
 لوق الابدات الاربعة شو ما خود من قول الحضرة كوافه وفيه سوزات
 الله اذ يبحث فيه عن صفاته وعرا بعله اما في اليونانية تحورث العلم والما

في الآفة كالحسن وعرا حكمة فيسما كبعث الرسل والنسوات والثواب و
العقاب وبعية فان من وجسير المثل ان يبعث فيه ابرز الكلال عن غير ما
الجواهر والاعراض لا رجس من مسترة اليه تعجل حتى يكر ان تنسجج في البعث
عرا حكمة الذاتية وذلك مثل قولهم الجوه ص اول لا يترا خلا والاعراض لا
تنتقل لا يفان لك البعث انما جورد ورسر العلم على سبيل الجبرية لان
نقول ليس ذلك البعث من الامور البينة بذاتنا حتى يقدر الباطن المطلقة
المستخفية عن البين بالقلبية بلا يد من يتا نه في علم جان سبرع سر العباد
بصور من علمه بصوحه ان يكون راجعا الى احوال من خصوصه امره علم ان كان
شر على ان علم العلم من علم من تبيين فيه مباديه لانه لا يجوز ان يفسر مباديه
في علم اقل غير من علمه وانما ابرشون علم من علم الكلال بالعلم فيقول
انتمى كلال العوض في الوجه الاول وبعض من وج كلال السيد الشريف
فقال في هذا القول ان مباديه العلم لا تعلم فهو يتبرر ان كان علمه في العلم وال
ذفر ما للعلم من علمه لك العلم فيشود علم من علمه مباديه العلم او احتياجه
في مباديه العلم غير من علمه علم بطلان الثاني وهو لا يعلم بطلان الاول ان يقال
ليس لانه علم من علمه مباديه العلم فيشود العلم في الوجه الثاني في
فقد لانه بيان ان يكون ما بينه اليشبر ابروج ان يكون كوضع ذات الكلا
لو المزمع ان يكون مباديه غير الذات كماله في الجواهر والاعراض غير مباديه
في علم الكلال انما بينه بنجس او مبينة في علم اعلم علم الكلال والثاني ان
ما كقدم من علمه وبيان الكلال من ابروج في العلم انما مباديه او مباديه
او مباديه انما بينه بنجس او مبينة في علم اقل منه وبيان بطلان الثاني ان
مباديه الجواهر والاعراض ليست من المباديه لان المباديه من جهة الاحوال
موضوعه والموضوع علم قول من الغايل الذات والمبينة من المباديه المبينة
بنجس والا كما اختلف العقلاء فيما وليت ايضا مبينة في علم اعلم علم
الكلام

اذ لا تعلم علم السؤ حيد في له موضوع علم فيه كما يشي البيت لموضوع
 العلم لا يبين له وانما يكون بيننا بنفسه او حينا من غير ذلك الخالق سبحانه
 قد وضع بيانه في علم التلخ فيظهر في موضوع علم التلخ وبنو التلخ في الر
 جه التلخ من اعتراف العضا ونقض منه وها بتلخ السيد الوجه الثاني
 ان موضوع العلم لا يبين فيه وجوده وذلك لان المطلوب في جميع العلم
 اثبات المعارف في ذاته كوجوده ولا شك انه متوقف على وجوده
 فلا يكون وجوده عرضة ان يتبين فيه والال ان توقفه على نفسه فيلزم
 اذا كان موضوع التلخ ذاته تعلم في ذاته ثبات كون الطابع بينا بذاته فلا
 يحتاج الى بيان صلاحه كونه مبيها في علم العقل سواء كان في علمه او في
 بيان ذاته كونه انما يجوز في العلم النوسواعم موضوعه على حد ذاته
 في لان الاخر يشبه في العلم لا يظلمه اليه والى غير دور العلم
 الفعلي باطلان ما بطلان الاول ان العلم لا ينبغي ان يشك فيه وانما بطلان
 الثاني فهو خلافه فيه الا ان مقرر حيث جاز ان يكون انه تعلم في العلم
 نية في التلخ مبيها في العلم الا ان ليس الباشا على حواله كوجوده بما هو
 موجود في نفسه من الواجبا وغيره وسوم في ديار ثباته تعلم سواء
 المقصود الا تعلم في علمه من اوا ايضا كيف يجوز كون عقل العلوم النفسانية
 اذ في من علم غير في من بل احبنا فيه ان لا يبين علمه في علمه مع كونه اعلم منه
 مما يستحق ايضا **فصل** في احوال الحسنة في العلم
 وارضح ذ العلم سواء المرشدة بكتبه او هو ابو ارسون
 في خبر في السنة والقبول في ثباته تابعه بالاشارة
 وسو بالشيخ اتبع مواز في ونسوا له بالاشارة
 اوله اهل الحق في العلم في وارضح من الفرس ابو الحسرة
 شعير التلخ واسه على براسه عليه في شهر اهل في براسه عليه في شهر اهل في شهر

الشيء يعود على الموضوع كونه في قوله
 هو وجوده في قوله

كتم نكتة القول موجود

بخت

ابراهيم بن ابي بصير
 الذهب واليه تنسب جماعته اهل السنة ويلقبون بالاشاعرة والاشعرية
 وكانوا من قبلهم يلقبون بالمشيئة اذ اشتوا لقب المعتزلة وكان
 مزجه المعتزلة في وقت الاشعري فلهذا وكلت عليته وكان الاشعري رحمه
 الله يفتخر بالمال في جملته بعينه فليل كيف تباعدت وفواتر
 بينهم وبينهم في الاموال والارباب منهم الولاة والقضاة جميعا اذ استمعوا لابي
 الشريفة لم يسطروا عليه فكيف يظهر الحق ويظهر لان الله تعالى بالحق والصدق
 التصديق لاهل السنة وافضل الحجج على اثبات السنن وما يقام اهل البع
 رحمة الله تعالى وزينه وخيرة له مما انكره من امور العباد فلما كثرت
 فتور اليه وانقطع بقوله وظفر لاهل العلم دونه عن الدين فعملوا على السنة
 بالكتبه واكثره ابلغت بتفسيره اليه وهو ابا سيم وموارثه سنة سبعين
 وثلثين سنة من النبي صلى الله عليه وسلم وتوحي سنة فريد وثلاثين وثلاثمائة بقوله
 وهو من غير الكرخ وبلد البصرة وقد صفا الخلافة ابو القاسم بن علي بن موسى
 فيه مجلدا في له بكتبه الكواكب السور ابو الحسن بن سينا كتبه بفتح
 القفا على مقتضى ابراهيم كتبه في علم النوحيد وكثير زيادة عن علمه النواصب
 الناس من به واشكر زيادة في قبول الناس لكتبه واجبا هو على نواله ليه لحياته
 على مشغول السنة ومجدتها البرعة في له في حق السنة والقبول في حق
 اهل السنة وتبته في له اربع سوازيه اربعة حلالا توفيق مؤثره ابر
 معيناً ومفويده وسوقه مؤثرة لعامة ملكه في جملته اربعة مؤثره في حق الكار
 بصورا في موطع الكلال ويدعو لا طافا على نفسه اربع تبليغ مؤثره او
 نعتا بصور محذورا على نفسه اربعة اربع تبليغ مؤثره او
فصل في العلم له استمداده من يمينه في نفسه في اربعة
 في العلم له استمداده من يمينه في نفسه في اربعة

تفخ

تفتح في الحصول من مصلحته في نفس مباديه ومو مساهله
كذا كما يفتح في الحصول من غايته العلم او الحصول
قلت المراد هنا هذا التصور وهو صور العقبة ذاتها
استعداد هذا العلم من معرفة اقسام الخلق العقلية التي هي الوجود
والجوهر والاستحالة وقد مر ان العلم لا يكتسب
منه وينبغي ان يكون له ثبوت اصحابه في العلم
الافراد ويستعمل في تصور موزون في جعله ولا يجب عليه صلاح
الشيء ولا يستعمل في انطباع ولا يوجب في ماله ان يثبت
في فعله ان الحكم يستوعب تصور الامور من حصوله والنسبة
والعلم الاصل في ذواته تحت محمولات كماله في العلم بل يبرر
مع غيرها ولا يثبت في ذاتها مع غيره الا حلق العقبة استعدادها
العلم ثم ترفع عليها واستعدادها من حيث تصورها للم حيث انبثقت
كوجود علمك في انبثاقها لا في ذاتها بل في العلم في حصوله عنه وهو
عليه العلم بل في ذواته واستعدادها في حصول العقبة انه يعتقد من الله
حكمة الله في حقيقته لان المراد انبثاقها في الاصول في العلم
الامر للوجود وهو بل هو العلم الذي هو العقبة في العلم في ذاته
واجبة والسورة ليس بواجب والمراد في تصورها لان العلم بانثاقها
او في حقيقته والواجب المراد من العلم انبثاقها في حقيقته في العلم
صورتها في كمالها في حصولها في حقيقته في العلم في الاصول
فلا حكمة الا حلقه في كماله في تصورها في حقيقته في العلم في الاجزاء
المراد قلت هو منه اخذ المثل والله اعلم في كماله في العلم في
في الحصول البتة يعني انه كما يكون تصور محمولات مساهل العلم مساهل
بفقدان تصور محمولات مساهل العلم في امثال الاصول في العلم في التام
بمعنى ان العلم يكون تصور محمولات مساهل العلم في حقيقته

فكره

اذ تصورت محولات مسئلة سواد الاول ان لا يقترح فيه الا بعد
 تصور محولات مسئلة ثالثة لتخطى العقبات عن حصول العلم بالارواح
 اذ هي المتفرد منه ولا يقترح بالنسبة الى حصول النفس ولو تصور
 محولات مسئلة ثالثة لولا ان تخطى العقبات المتفردة اثر حصول
 العلم المتوقف النفس وعمر جسا على تصور محولات مسئلة ثالثة فيقع العقل
 بفرقة وفرد سواد الكون اذ علموا انما هو على ما يتوقف عليه العلم
 بوجوبه ما كان المتوقف واجبا اولاً **سبغ** البراهير العقلية
 كقوله الفواعل المعجبة في غير ما العجز يتوقف
 عليه في الاستيعاب لقوله **فان** بين ان سواد العلم ينسب اثبات
 مسئلة على الاولية العقلية وتساوي الاصل المطلوب في الاعتقادات النطق
 بل في العلم لا تثبت بل الامارات الظنية لانها لا تتج الا على ما انما تثبت
 بالبراهير العقلية او الفواعل المعجبة كذا في ان في النسبة المتواترة
 اذ اكلار على منصفاً نقلاً في مرادهم وحالاً لجماع القول المتقول بالتواتر
 خلافاً المستقر او المتقول بالاحاطة الا انما لا تثبت بالمرجع من العفا
 بما لا يمكن ان يتوقف عليه الاحتمال كونه فرعاً من الاحتمال او لا وفوقه
 وكما هو في السجود والحوادث على ان يتوقف على ما يتوقف عليه العجز
 كوجود الطانع وما الصبيان المعجبة للتعبد لانها لو تثبت بالمرجع بل الورد
 وسبب ان لفظة من يرميان عن قول الكولف من العلم بالعلم على الفصاحة وفرد
 الله من ما يتصور النظر فيما المطلوب به العلم بقول ان يتصور الا النظر
 وفان سبباً من علمها لنفسه على الله عليه السلام والانسف ما لم يزل به علمه من
 خلاص العمليات جاز النظر فيما كاف لاجتماع العقائد على العمل غير
 الواحد والقيام وهو العلم بالعلم والسنن **فان** له في انيق التفرقة
 اربع الفهم المتوقف عليه العجز يتوقف على العلم بالعلم والبراهير
 لحزمها اليها اذ به يتبين **بطل** فظا يا بينت في العلم

وهو الاولية

في هذا
 من العلم

تد



كل الكلام والصفة وادعوله وعلم الحرف والتبصير وعلم الباطن وكل
واحدة من العقلية والدينية تنقسم الى كلية وهي اية بالكلية من الوجود
صواعك كلام وتساويها جزءة لان الحرف يتحرك ومعنى الكتاب فقط والحرف
في كونه ثبوت الحرف فقط والبقية في احكام المتكلم خاصة واما
صواعك احواله في احكام الشرعية لا غير والتكلم صواعك يتحرك في امر
ثبوت وهو الوجود فيقسم الى ثبوت وعزلة في الحرف والوجود
وعزلة في الحرف الى ما يشترط فيه الجلاء والى ما يستغنى عنها في نظر
في الفروع فييسر ان لا يتكلم كما ينقسم الى ابد وان يكون واحدا وان يكون
متغيرا من الحروف باو واو واو فيكون له في كل حال في كل حال
تغير في حقه ويغير في الواجب في كل حال في كل حال في كل حال
الذي جعله الله عليه وان العلم جعله الجليل وانما هو انما انما في الحرف
وان حاشية الاسلام في قوله وانما قل في علمه وعل في علمه
بالعقوبات وان هذا الجليل وانما هو علمه في كل حال في كل حال
العقلية في علمه وانما ينطق في العلم في قوله في قوله
اليوم الاخر في قوله من علمه انما يكون في قوله في قوله
جود في علمه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الدينية من العلم في السنة وصدق الرسول في العلم في قوله في قوله
التكلم واحدا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
خطا في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
جعل المتكلم في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
والاباحة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
صرفه في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
سواء في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
سواء في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله
الله

الامر غير تعرف معلوم

اليه في له ونسبة الكلام اليه نسبة مبتدأ ودينية حلال العلوم
 واحتر زهير العقلية فالألاستوف عليه وخبر المبتدأ ليك جيب العلوم
 لم يحكم الكلام من العلوم نحو ما فهمه ويغير العلوم التي هي عتبة على الأطلاق
 لتفاد حله فيل با سها وسيسر بنجد فيه حكم من منها ومبهورا
 علم الكلام بالكلية وسماه العلوم الشرعية ية بل من امر حيث التوقف
 والعوم والمقصود كما يتوقف ثبوتها من غير ثبوتها على ثبوت الأيمان
 ولا يتوقف ثبوتها على ثبوتها من غير ثبوتها على ثبوت الأيمان
 من حيثها بالأستعداد من فصل في بيان من العلم
 في علمها من استنباطها في العلم من حجة الأله والأصلية
 في شريعة بواجب الولاية له ولا تجعل علوم التحسوس
 في منكرة انبسط بطرق الكون بها وصولها إلى الصعاب
 ولا جنتها ثمة في العلم ولا أن ثبت العلم بها عندها
 في منطلقها في ثبوتها في العلم في العلم في العلم
 معرفة العبودية وحبلىة ومعرفة الأصل وما جاد به وبينها الوصول
 إلى السعادات الأبدية التي هي غاية الأثر في منتهى الخلق
 ومنها الذم عن البرية نصرة ومثابله أهل البرية والعناد بالنار
 ويليه تبيين السعة من البرية عند التفتة به ومنها كنه التوفى
 في العلوم المرصولة في ملكة لا وط صبه انما ينظر في الامور
 الكلامية التي غير له من العوايد وفردة انما في الفهم كنه استوفى له
 وفيها من العلم مبتدأ خبر اعلم ومعرفة مبتدأ خبر شرفه وتعلم
 او يكون معرفة خبرها معرفة واعلم خبر مبتدأ محذوف امرير اعلم والجملة
 معترضة وشرفه خبر مبتدأ محذوف امرير اعلم والجملة
 محذوف امرير ثبوت من العلم وسواها معرفة من العلم اعلم مستفاد بها
 في الولاية في له ولا اجزاء العلوم الخلق منها امرير معرفة الأله

Handwritten scribbles or marks at the bottom right of the page.

والابتلاء وهو العلم المتفهم ان في العلم سعة والطبع فوه اذا ابتلنا
يلحن في الحق اذ ابتلت العرصة وهو لا يصدق المبتدع من اذ لا
يشتد العروضة الاربع بيان للشبه الباطنة حصلت للمعرفة ففي له
ولا جسد ثم العبادات مستوا بلهفا اخر لسنن العلم وهو ان
العبادات وهو جمال العرصة بله تعلم سندا العلم قطعت من ان
العبادات اذا كانت مع اتقان العبادات حصلت ثمرة والابلا كالمبتدع
علم جليل العلم من العبادات والحكمة من ثمرة العبادات
فصول العلم ترتيب الشواهد عليه ونظير العلة التي بالخلاص
الاعمال وحقه الاعتقاد مقبول والاحكام المتعلقة بالاعمال
وسبب الصحة من النية والاعتقاد به في فصول العمل وترتيب الشواهد
عليه ففي له ان ثبت الحتمية بها الى سمات فهو شرط وتوصل العرصة
ان السعادات والادوية **من فضل مفضل العلوم وتعلمه** ٥
٥ من العبادات ووصف ببل مع علم السلام في اذ بال اتوجه في ٥
٥ السبوع من مراتب التعبد ٥ وتبته اذ اعلم ان ثبت ٥
٥ مطلوبه اجل من طلبه في عقيدته ووصول العبادات ٥
٥ الى جلاله ينيل الاملاء سوا هو علم الى الابدان ٥
٥ بواجب الابدان الى مسان وقد اذ في حكمه الاعمال ٥
٥ من شرح الافعال والاعمال به انقلوا في باب المفسر ٥
٥ فمعه ير صامع الافرقة في في كل التميز بين السعادات ٥
٥ والادوية والاشقياء والعباد والحقبة للعباد والادوية ٥
٥ حراسة الزاهد الصنم ٥ فيطل من امر امر الالاموت ٥
٥ عسرة استار عفيف الجبروت ٥ فضلا ففوات الملك منه تعلم ٥
٥ تعييدات الملكوت في علمه ٥ اطل علومه الفخر ومودع ٥
٥ هو يدعها المطلق اذ استشهد لئلا وانشية العلم ٥

ذال العلم

ز

نفساً

العلم قطعاً انما هو العلوم، وشي من العلوم يوجب الفهم في
 العلم حتى عند كل عرف دخل في حيزه العلم بحسب ما يثبت وما
 يثبت وقد علمت ان ما يثبت من العلم اعظم الجواهر انما يعلم ان
 هذا العلم اعظم العلوم وانما هو في الله ووجد بيان في وجوده من
 الاستيعاب للتعظيم ويلزم من نعمته له قوة انما يشارة العلم انما هو
 بل من او متبادر ووجه اسبق والجملة خبر وعند عمل البرهانية فاسبق
 فيها وانما الذي يباينها للبعيد للتعظيم تنبيه للاسباب والجملة من
 بعد العلم **العلم** جيد يتعلم على اسبق والاسباب السببية ومعها كماله
 على الازمنة العلم انما هو ما يجعل عند من توحيه الله واولا كماله
 لومسية وهذه العبادات انما هي الجواهر التي لا تسمى بالعلمية الا على ما
 يكمل في علمه انما هو العلم وهو يكون انما هو عند الفهم في
 معرفة الله ومعها كماله وهو حينئذ لا يتخلل ان يبدى بالوعد السعادي
 الذي يربطه انما هو العلم والبرهانية فوقه مطلوبه اجل كماله
 ان من وجه الشر ما فوقه يعيد عليه وصوت والعقل الذي لا يعلم
 سوره ان من وجه الشر ما كماله العقل البرهانية بل الله والقرآن منه
 بجماله فوقه سوره او طول الالهيان التي سوره جملة ان من وجه
 قوله وخرق في حجة الاعمال لا شك في واجبة الالهيان لا يفيد
 كون حاطة بالبرهان كماله سبب انما هو العقل حجة الالهيان العقل وال
 تفق ان حجة العبادات من وطنة بالالهيان وسوره الالهيان وخرق الالهيان
 والاعمال وسوره الالهيان الالهيان وسوره الالهيان وسوره الالهيان
 به انما هو حجة العقل التي تفرد به ومنه المعنى وسوره الالهيان
 الشر ما فوقه يجعل الالهيان من العلم الالهيان في جعل الالهيان
 وتتم على البرهانية وتتم على الكلام والاول العلم والبعيد الالهيان على
 والاشياء

2

ما قبلها اذ الولى هو الذي ما خلقه من ارضه ارضه ويعني الولى الاله العاقبة
 له على الكون من غير خلقه اقل من الذي انشأه من غير خلقه على حصران غير الخاصة فقول
 والحقبة: الظاهر عطفه على غير تعرفه وتتمثل على غير المنحصر عطفه على
 معقول يقيد وواسية على حروف العطف وسنزل ان يقبل وجبكون وجود
 الاخرى ويعني حصة العطف بالانسية على نفسه من شبه شيئا غير الاخرى
 والبرج واسية اللواصب المسنية من يروج ابعادها من المتعددة وتتمثل
 العوامر فيها واللامتوت لبط بجم معناه الاله واليجرت العظمة
 وجر وزنه وبالغة ومع من اسرار التبعيض وعسيرة يتصل بمحور
 ارضي غير اسرار الاله ما يتصل بغيره استار العظمة ويتصل ويتعلق
 عن يمينه على تعيينه معن يفتش غير يفتش من حصة عسيرة استارة
 العظمة وجعل المسنة الاستار مستنم وسنزل العلم بالفتش فيفسر
 الاستار وهو كناية عن عدم حلاطة الخلق بعظمة الله وعدم ادراكهم
 حقيقته وانما ادركوا له بغير العلم اقل القليل والاشكال اذ
 فنقله من الوجود للشيء في له مناسبات الاله من تعلم اليه امر
 عن العلم تعلم الامر غير وسنزل ان فيه ميلان انسية النظرية المنصولات
 وثلا دينا العربية طانعا سبحانه وعلم الاله ما خلق لنا وعلم المكتوف
 ما علمه من اجل كماله بكرة والارواح والبنية والنار وغيره من جنود الله وهو
 انما الولى كماله بصيغة البالغة وتفويض منه على علمه للموجود ومغناة الشرح
 غير عن جنود اسرار سوا علم الشرح وقد نذر من يبا له في ابيس الخلق
 امر التنوير على شرف العلوم الشرحية وتكرارها كغير لقوله وسب رأسه
قوله اذا اسما تلا كبر لقوله اطل علوم الشرح **قوله** وانشية العلوم
 هو لا يفيض عطيا على ارضه ايتى على بلش ما اسنزل العلم ارضه العلم قطعاً
 الكونية انسيا وتكون معلومة ارضه العلوم من معلوم من العلم ذوات الاله
 وطلانه

انما هو العلم بها تعلم من العلم
 على نفس الولى على وجوده وجود
 موجودا على حلاته وبعده قوله
 اطل علوم

زك

ووجهاته ولاشراش فامر الزوات والجهلات ملاءمة اشرف من العلم لان اشرف
 المعلومات بحسب شرف العلوم من حيثها ان جمع الاشارة الى جميع الوجوه
 السالفة وارجح رعايته لاذكر وسرا اليسر حكمة المحرم
ويعلم ومع الخوض في هذا العلم وهو الاصله بحسب الجهر
 والرد للمتشبه باعتقاده من فرضه كجائته بلا مس آراء
 يحمله الالاصح في الاصول **اشرف** وهو منقول عن الفلاس
 ومطابقه يخرج عن تقليد من فرضه جدير بالتقدير
لحاصل مخطوطات اربعين النظر في تعبيره من انه ملك فلهذا نقل
 من النظر في العلم وهو فرضه كجائته وهو العبر عن النظر وهو من الاليل الاليل
 وهو النور في العلم والاطمان في عطف الاليل والاليل والاليل في علم الاليل
 المشبه وحل المشكوك وهو فرضه كجائته النظر في الاليل والتفصيل في الاليل
 يقدر على ذلك حجابا او يكون في كل فطر يقين منه الوصول الى غير فطامه بالحق
 مستقل من العلم يقدر دعوى المنزعة ويكف الى ايجامه والحدود
 خلاصه نظر في جميع ولاشراش انه لا يكون بينه وبين العلم الا من يتفلسف فيهن
 الاليل والنظر في العلم والعلوم واحتياج البعض منها الى البعض من الاليل
 التي اختارها يمول من التفصيل التي سواها الاليل في الاليل والاليل
 يقينية الاليل من العلم من العلم في الاليل في الاليل في الاليل
 ابر الثابتة واول الاليل في له ومطابقه يخرج عن تقليد الاليل ما وانته على
 الخوض من العلم وهو النظر في الاليل وعلى الاليل بقسمه وعم التوفيق
 يمتثل به جوعه الى الاليل الاليل من غير تخريب في الاليل كقولنا الاليل التفصيليا
 جارية على اصطلاح النطق ويخرج جارية في كل رجوع الاليل معتمدا على
 لا يخرج بعضها دون بعض مما سئلان في الاليل في الاليل كقولنا الاليل
 النظر في العلم كقولنا الاليل والاليل والاليل الاليل الاليل في الاليل
 الاليل حصوله على علم الاليل والاليل والاليل الاليل الاليل الاليل
 اصطلاحات لا يدخلها في الاليل ولا في النظر الاليل الاليل الاليل الاليل

باعت



Handwritten scribbles or marks at the bottom right of the page.

لا حزن ولا التنازع من لخبطة العبر واذا التكررت او لا يفرط في حصول العزيمة
 حينئذ من اسمها شئوا لتسور الاونة على شئوتها لا يطبخ وما يجب له وما
 يستحيل عليه بغيره **قوله** يعصم به كنهه من كل غرور وانشاء في الوجود المنطوق
 واجب غير شئ في اولها بغيره بوجوب العصبان والابتنين في بيان وانما
 بقوله ان الراس في غير غير شئ في حقه والاعلام المنطق بغيره اما اليقين بالانطلاق
 في حقه كما في اول الكلام من التخليف بما له بغيره في حقه من غير شئ في حقه
 التكرار باعتبار التسليم العرفي لا حقه انما في حقه على حقه التسمية ويستعيد
 التكرار من الوجود الحقيق في حقه في الوجود الا في الوجود التكرار في الوجود التكرار
 في الوجود حقا على التفسير في حقه من الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 والشيخ لا يخلو عن اعراضه في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار
 فلما اخرجوه الى جعل الناس كونهما كونهما في الوجود التكرار في الوجود التكرار
 التكرار التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
قوله العوارب ما تقدر من التكرار في حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 من حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 غير مومن في حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار
 شئ في حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 غالباً اهم من غير في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 على الاشياء في حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار
 الا في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 عليه في حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 الا في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 لا في حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود
 في حقه التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود التكرار في الوجود

ح
 قدر

الاقوال

ز

4

ان الله انما جعل من نوره الاستنوار لا قولهم والارضاء على التفسير البيت
 تفسيره العقول التي هي ايمانها اذ ان سيف الدير الامور من القول الراء بها
 ثم ورواية الجسام من كونه منسب لغني وسيف الدير من الجليلين الاثبات في
 هذا القول الحق على نقله ومنه للغير عليه غلبا ما قاله الفاضل في الاستنوار
 وكيف بما قاله الجاهل في قوله نسبة ونسبهم للفظ في البيت الراء في
 ارجاء نسبة للشيخ بغير لواء العزة من النسبة تلك منسبا على حذو تلك النسبة
 لغيره مما لا يتطابق في شيئا من الاحكام فله قوله فانما انفسهم نقله
 من قول البيت خبير عليه ولم على يد ان على الشيخ حكى في الشيخ في ايمان
 ان ذلك الميراث وانه يكون بتكليف العولم وان كل الاستاذ ابو القاسم بن كثير
 وفلان هو مكذوب وزاد من تلاميذ الكمال مية على اعمارهم وانهم يظنون الاديان
 الا انهم في الجرد وعسر الاشع الاميان هو التصديق في النظر بجمع عوارض كثير
 انهم يصرفون الله تعالى في اجسادهم ما من تشخيص عليه العشاء والاله
 وتكليفه انتمس في الاستاذ ابو القاسم من كبار الاشع حجة ومحققين
 حرم على الاستاذ من ان القاسم وادب في ذكره وكان حاد فذا الكلام الاشع
 والفظ في بيان كلامه كما قيل على مطلق تلك النسبة وكنه في عدم كلام
 في الاشع بتقدير حجة على انهم الاديان ارجح اختلاج في قلبه شرار التعجبات
 في الفطرية من حذو ان العلامة ابو الحشر او النسب ووجب ان يحسنوا
 في التمهيد على العقل فان استقر على انهم ارجح ايمانه قوله قلنا كقول
 في بعض النسخ البيت عز وصور اخيف الميقول في قوله على وعز يسول
 في بعض النسخ على معانها الامثلة السنوس في حوار الصليبي وجميع حافونه
 مما نقله عن سيف الدير في التفسير في قوله لكانت على من ان الصنف
 في نسبه في شرحه في انفقوا حرم حجة ايمان ان تلك الراء الجهور
 في شرحه في النسبة بل سيف الدير الصنف من النكاح من وقتها ان الذي
 في قوله في التفسير في قوله راجع الراء في التفسير في بيان ذلك في التفسير

Handwritten scribble or signature at the bottom right of the page.

الا شمع وانظر بقوله بالفتل من الالف والشمع من الف على سبيل الالتباس والعلم
 لا على سبيل الهمزة من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 قلت والشمع من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 الى الالف والشمع من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 حوتيا والشمع من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 فوايز من الالف والشمع من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 ليس هو من ويصح نسبة للشمع والشمع من الالف حصر على الالف والشمع من الف
 نسبت الى وانما الالف من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 يوضح في الاثر وعلاجه هو من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 يدل على ان الالف من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 حصر على الالف من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 البيت من الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 للسكن لان الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 يتكلم في الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 وان يوضع حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 معاً حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 الالف حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 لان حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 اشتقاقه من حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف
 ليس بجواب شمع حصر على الالف حصر على الالف والشمع من الف والشمع من الف

ح

ز

بلغت

قلت وقد امكنك فدا عنقده حلا يعبر عنه لما استشهد
 يقبل امره غير قابل له عصبانية لفتنه بقا
 معنى صور الريفه شره ما وجده امتانته يقين ذال الابر تكب
 وقوع تكليف الاحمال متنج في الازدهار المرص بلا سرح واطح
 قد استندار ملكه في الجملة بعد ما نعت له ليرود الابر الامله التوا
 ختلك في عصبانية وعدم عصبانية سو ملكه فدا عنقده حلا
 لم يستند اليك ولا كنه يعلقه اما غير المتخذ ولا الحظ والفتاوى المتوا
 بلا خلاف في حق ان كل واحد في وجوب الصلح وكونه عاما وقادرا
 في غيره ذلك والحقك للسلطان الانقلا على عصبانية في كونه تفصيل
 بل في حق التسلط واما غير التسلط ليدل على ارضي الوقت والتقليد
 حله في حق ولا يطلبا بالسلطان كما في صور العرفه من ان شرطه التطل
 الامكان ولا يجوز التسلط بالاحمال وسوقه من اجتهاد واقتدار لابر الحجاب
 ونسب الاشع الجواز وكسح تقر به لانه الجواز على صورته واشهدك
 الجواز مقوله في الفهم من انما جودا العطف والافعال الجواز
 التسلط بالصوره شر خاص ولا يبرهنه من ان شرطه لا في شره
 مطلوب امتانته يقتضي منع التسلط بالاحمال عطفه في عصبانية
 الجاه شره المملوك والاشارة وسوقه بل لا متناع العطف من ان شرطه
 تكليف الاحمال التي يقتضي الجواز لان التطل والوقوف في عم الجواز وقد
 يثبت بان اشتراط الوجود تبيين في الفوليس وان التسلط على الجواز منع التوا
 ثم في الامكان شره مقوله ولو نال التطل والاشارة حسن
 ايمان حله العوازم يطلبا في مجلس منع لا يعلبه ولا يعلونه في تفصيله
 انه في بعض من التسلط في كل من شرطه في وجوب الهم في الابر الجاه
 فرة في الملك عليه في قوله في كونه في شرطه في وجوبه في التفصيل ان يكون الملك
 املا لزمه في العوازم التي ليسوا املا لغيره في الدولة وروا الشبهة وحل
 التبر

الاشكوك لا يظهر بل يظهر العقل والاشكوك في الالفاظ
بغير الاكشاف وانما يتوجه في التفصيل على النواحي التي لا يمكن
منها ان يكون لها حقيقة خارجية بل هو مطلقا فانه يتفصيل في حقايق
وهو اعتقاد جازم في القول لا يخبر العقدة من ذلك فيقول
وجوده فربما في العرف من عرف الكمال والشايع فيكون كتم احواله فيكون
ينقله عنهم ومنه ان نقل ما في ذلك كقول العقدة في قوله تعالى وفي قوله
في قوله تعالى في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
والتفصيل بان اعتقاد جازم فيقول غيره فيقول في قوله تعالى
والاجماع وسيرة من اول الشبهة تير في الاحاد والاشكوك في الالفاظ
مجموعه من تفصيل او تفصيله او تفصيله في قوله تعالى وفي قوله تعالى
في الالفاظ في قوله تعالى وسيرة من اول الشبهة تير في الاحاد والاشكوك في الالفاظ
الا حوة في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
الاشكوك في الالفاظ في قوله تعالى وسيرة من اول الشبهة تير في الاحاد والاشكوك في الالفاظ
وجوده في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
بين الالفاظ في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
التفصيل في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
بلا حيلة في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
او تفصيله في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
جازم في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
الاسواق في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
او اعتقاد في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى
تفصيل في قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى وفي قوله تعالى

اشكوك

لا يظن

خار

ز

تفصيل

في قوله وقد يتوهم من كلامه من الابدان كليل نحو جاز ما راجل انما الكلام العام
 عز من فوقه وصاله الكلام حجة من الاصلح وارتفع هو من وسئل ان العز من امر به
 نحو جبر من لرب بالانصاف وقال من الله بالانصاف فلا يبع الكلي ما لتفصيله
 لمسلم بعد من الابدان في قوله من الظاهر ان من العوام بكل من انهم في هذا الكلام
 فقول لا يبع انما هو حجة الاستطراد مطلقا عن قول انما يبع وغيره كما فيه
 من كلامه من الاصلح وقد مر ولانه يوضح غير انما يبع في الاستطراد مع انه
 قد يكون مما ذكره من جاز ما بالانصاف على ما سئل عليه بالانصاف حجة مستدل
 كجسود عطية بل هو اعظم الاستطراد وما سئل انما حجة الشرح تقتضي
 بغيره والابحار من غايته كما جعل الامام حجة الامام من جاز ما من
 انما من حجة الله حيث يظهر الامام والى فيه تحكما بل تمام الكلام
 العوام عن الخوف من صلبه الكلام قوله عمل الله كحاله من جاز
 من جاز على حده وهو مما لا يكيد لغيره للشك انما هو المشك في عقد
 محله الله كحاله وسوا من قوله وقد يتوهم من انما يبع العوام
 الكمال حجاب المحل غير قابل وهو يتعلق بجاز ما قوله وارتفع هو من
 انما يبع العوام من جاز ما من جاز ما من جاز ما من جاز ما من جاز ما
 في قوله عفا الله عن العلم من غير كون على طالع وفيه السنو من كلام
 العوام من الابدان من الصالحية التي في الابدان من الابدان من الابدان
 من جاز ما من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان
 الكون من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان
 من جاز ما من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان
 العوام من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان
 نحو جبر العوام من جاز ما من الابدان من الابدان من الابدان من الابدان
 انما مبين عليهم لا مشقة عليهم في تحصيله ونظر من العوام انما علم
 انما جبر قد علمه فومر على الخلق من انما جبر من الابدان من الابدان

اعنى

الحيس

التطلب



وما اقر به بغيره من غير الله بعباده بالتبصير واداناه اجسادا كما اتبصير من
 جيب بساطي الحكم والنفوس بظلال المحمود والله ولا تفر كونه شيئا من التوحيد
 الا لتفر الله من يشاء ولا للاختلاف في الوجود سواء وانما بعض الملائكة
 ولا يبطل على ما جعله من يبطلون وفقدوا كما انزلوا للاسما على وجهه
 فحق عندهم تخوضه بالقدرة من تدركه بالعلم في الشرح وقت وعمل انهم
 اعمروا بما عظمه كمنزلة الفضل كبر والحد من انتمس في قوله ولا يصح
 الحكم بالاختلاف بين سوره على انهما لا يكره بالفضل وبيان المهرود الشيخ
 مذكور في الشرح ولا مدخل فيه العقل ولا يدرك في الحكمة بقدره بل قد
 من دليله من غير الاشارة الى غيره من خصوصية ودرجاتها في السنة والاجتماع
 والقيام من الاستعداد والسير في الاحكام ما يدل على تكميل العقل بل
 يدل على كل حجة ايمانه قلت انفسا بل تكمل العقل وقد استدل
 الالوهية من عية ذكرنا بعضها في الشرح قوله فدحة القاع في ارشاد العوام
 اليه فلا ارشاد من ارشاد جوابه عن سواله في ارجح بعبارة التكميل فيكون
 انه يتجسس على العباد والاحكام من التكميل على المشي في البرية
 بقرعة قبل تعلم طريقه من احكامه من عوونه وحلا وسائر العبادات
 المعجزة فة عليه ويكفر من مخالف ذلك كما ان التكميل لا يراعت فاد ما ذموا
 اليه من قوله لانهم اذ امرهم به لم يقبلوه كما يحق من محجوا حتى جوار الله تعالى
 من قلبه الطرف لا يخافه البعيتة وقد لا يتلون الى معرفة من تلك الطريقة
 اللابعد الهة واليهودية ونسبوا العباد مع عننا جنة جبه فون عن العبد في
 جود من جملة اسماءه قلت وسما في كلامه في التفسير فيجيب ايمان
 اسفله من كنه عن عفا به يدل ولو اجمالا وتلا ما يرشد فيهم
 كبره في بال دليل التبعيل والابن من فتله التكميل بالانوار والاول
 من صفة بوحكم تفصيل النفرة في الترتيب للاجود فيلزم في قوله
 قلت خلاها على الاشارة في جود تفر على البرهان **قلت** خلاها
 ابراهيم

٤

ع
موانع

ع
قال

الاول

ابن رشد في جواب المسائل وقد ذكرنا في مقدمته في شرحه ان النظر على سبيل
 التخصيص من وجه اليه وانما هو من وجه غير واحد الوجوه على العمدة كما
 سبق وقال المؤلف وهو ظاهر في القران وهو الظاهر وانما كان حق
 القول ان هذا هو اللام فيه وهو ظاهر في الوجوه انما الخبر وكيفية وقد
 تكلم في جوابه في كثير من مواضع في بعض مواضع في شرحه في القران فيها
 يذكر على سبيل التخصيص في نقل الاستناد ابو منصور اجماع اسرار الحق ومعلوم
 ان عوامر ما كمل من مضمون وانهم يريدون بما عارضوا وقد اذنت حسنة الجنة
 في حثها في اليه ان نقل العشرة في العلم انك بالعبادة والعمل الصالح دور الجنة
 في اليه في امور دينية في رواية بعلمه الاصلاح ان يظن ان ذلك ارجح للقاصد في التفسير
 اعني على خلافه عن الايقون واصح في الغلبة عن مشرفات ان الرضا في العظمت
 كما يقولون ان التفسير الذي للافي التوفيق في ما وقعت به عن السور
 ما خاضوا ما خاضوا عن السبيل في كثير من مواضع كما يمكن ان يكون من السبيل في سلكها
 ما تم في الاصل في عيسى مع التفسير في العرف في نقل الاستناد
 ابو منصور انما كمل في جوابه انهم اهل السنة اجمع انما علم ان
 العوامر مضمون على ان يكون بل علم تعلم وانهم حسنة الجنة الا اجماع والاول
 ضار والاجماع فيه لا يمنع من نقل الا بد من نظر عقل في العلم وقد
 حصل له الخبر الكلا في ما وجد فيهم جعلت على توحيد الصانع وقدمه
 وجودات الموجودات وان عجزوا على التفسير عنه على اصطلاح التفسير
 والعلم بالعبادة وعلم ان الله اليك من انتم في اوله ورد انهم حسنة الجنة
 غير انهم مضمونة بدون حلته اذ ينقسم الوارث في سكو والهم او طنة وكما
 نقل في احد شيئا من مقتضى الكلام السابق لانه منصور في مورد اخر تحت
 فقال المؤلف نقلوا حسنة ما حسنت به الحشيشة وهي العرش في قوله
 التي من الله انقلوا السنة انشائية في قوله على الله عليه ولم انزل اهل
 الحنية اليه ونقله بعضهم في ليله وانما عليه من الالياء وجميع

بلغت

سبحك فقلت فيك حيا ربنا على ان عوامر اليه

في قوله ان الله اليه انقلوا السنة انشائية في قوله على الله عليه ولم انزل اهل الحنية اليه ونقله بعضهم في ليله وانما عليه من الالياء وجميع
 في قوله ان الله اليه انقلوا السنة انشائية في قوله على الله عليه ولم انزل اهل الحنية اليه ونقله بعضهم في ليله وانما عليه من الالياء وجميع
 في قوله ان الله اليه انقلوا السنة انشائية في قوله على الله عليه ولم انزل اهل الحنية اليه ونقله بعضهم في ليله وانما عليه من الالياء وجميع

اكثر مما يعود على الحكمة بتقدير امر اكثر اسهل الحكمة ومقتضى سياتي في المؤلف
او الحكمة كناية عن العوامر لانه سلف في الحكمة مسافر في الاحتجاج لا يمان
العوامر والاطلاق في قوله يتشبه به وسلفا بله بالعلماء وقوله ما العلماء اولاد
وهو المراد بالعلماء العوامر سواء الراجح عند الفاضل في الاحتجاج وغيره من غير
القول كما سيأتي في قوله يتشبه به يقولون انما هو السلف في الحكمة من غير
يتأقرون اكثر اسهل الحكمة العلم بل هو الحكمة بله في قوله يتشبه به ويوافقون
من علماء عباد في قوله ما العلماء اولاد ما هو على تقدير انما هو اولاد اسهل الحكمة
وهو اسهل بل هو اكثر من العلم في قوله بالعلمية والاعمال العلم في قوله يتشبه به
او العلم ما يسمى بالعلم من الحكمة والعمل العلم وهو اولاد العلم في قوله ما اولاد
اسهل الحكمة عن اولاد العلماء الذين هم اولاد اسهل الحكمة من الحكمة من العلم
والعلم من العلماء حقيقة العلم الغير العلم من العلم بله حقيقة جسد العلم
علمه وسواء لا الاقرب من اسهل علم اسهل الحكمة مع التفسير والصرف في قوله
كما سيأتي من قوله عباد في قوله دور حكمة امر العلماء هم اولاد اسهل الحكمة يتشبهون
البياد دور حكمة ورسول العلم في قوله ما اولاد اسهل الحكمة من العلم بله
يعود اسهل في قوله والعلم من امور الدنيا في قوله يتشبه به من علم العلم
الذي هو المراد بالعلم في امور الدنيا وهو العلم الذي يتشبه بالافق ويتشبه
بالمرء العلوي والاعمال من علمه من امور الدنيا عليه علمه العلم في
كتاب عباد القلب من الاحياء وشمله الجميع في قوله والاعمال ونص العلم
من العلم والبلدية وسواء من علمه عليه سلامة الصور وقوله بله بالعلم
وتعلمه والحرارة بله في قوله اكثر اسهل الحكمة العلم من العلم في امور
الدنيا من العلم في قوله من علمه من علمه من قوله في قوله اكثر اسهل الحكمة
او المراد بالعلم علمة العلم في قوله علمه من علمه من علمه من علمه من علمه
علم الفاضل في قوله علمه من علمه من علمه من علمه من علمه من علمه من علمه
ويجوز قوله واهل علمه او اولاد العلم قوله واجتبه بالعلمية من علمه

الاف

المواقف واجتاز الفاضل على محمل الفوار التنازل ونظر كالمصير الفاضل وهو
 الذي نظر المؤلف وسنن الامارات في قوله في الجنة لا يدخلن الا فعلا
 التنازل وسقطهم ويجزى به بفتح السير والظلال وفتح العير واليحيى كله
 يعني وسقط كل شيء رديم وكل الذي يفتقر منه ويجزى به جمع على ج ورس
 والخبير من الحوريت الا في حق بعض السرايات ويجزى به وسو بعناء فيدل
 معناه العلاء من امر الدنيا فيكون بعض قوله الحق اسهل الجنة السهلة
 فيدل من الدنيا والادان فيسرا كله انه اشقائه الرخصة الكسبية وشواردهم
 لانهم على كل من عاينوا من فضول عليهم حيا منهم والا ادخلتم فظنوا
 بالربيبكم يجلوا بها انما تخفيون فيقولونوا اسلم عليكم مع الشبه
 الصبر فيسرا والشهد وهم اسفل اسفل الجنة ولا وقت لهم على كل من حاد
 بهم والسبيل يظنوا بتغيره في بيده عن كماله والاسلم انتم كلال
 الفاضل في له الفاضل سويرون العلاء بعمر الفاضل في قوله
 ما به كلاله هو في الحج بوردية في انوار نظر الفاضل في
 متملكه بلا انقطاع في قد جعلت بغير نوح والتوجه في قوله انتم بالتمسك بال
 ويجزى به حبه على التعجير في ليس فلاح على التقدير في نفس محمل انوار
 قد جعلت الرافق وكلا وسنن امتهم كلال في الفاضل حكمه على العوام
 بالبرية المستدعية لان يكونوا مطهرين مع الاملاء من الهلجنة الاخوان
 وسنن انوار السراية المؤلف من العوام حبه لونه على حرفة الله تعالى وانما
 عجزه في التعجير في الله لا يفر سوا الله عليه المؤلف قول الفاضل
 لا يفر من سوا الله تعالى الا ارجو الله فخالقه نوح لك
 انتم في الفاضل تحتها الا في ولا يقبل من سوا الله بل في فدا وعنا ذلك في
 الشرح قوله قد جعلت بغير نوح في التوجه في البيت امر على التوجه
 والبرية بالله تعالى التسديد جعل الشرح سدد في امر مستقيما في البرية لو
 يعني على قوله على التقدير امر التعجير ليس فلاح على تقدير
 حصول لبعضهم كلال المؤلف في حدة من الكلال السراية المستدعية

انوار يجلون

امر الفاضل انه يمكن الطبيب

من ان قلت من العلم غير من معنى من العوارض فاما انما انقضوا وليس يقتضون العلم والاعتقاد
 فقلت نعم ذلك ما هو معلوم او سلم انقضوا له وجه انقضاه بنسب جمل من غائب
 قلت العموم ثابت بصيغته ويفتضى العلم له بصيغته و جعل جميعه على القصاص
 من اجل كونه البعض والفرادى مما كان يقتضى العقول وما انقضت ادلة المنقوض
 او كونه البعض فهو متفرد بتفسيره الذي لا ينكر من اسهل الامور لا بالاعتقاد
 انه في شواهد المصطفاة نفس ان قلت ان العلم والادب والادب من العلم المصغر
 وانما العلم علمته العلم لا العلم او العلم من العلم او العلم من العلم من العلم
 حتى يتقبل علمته من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 علم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 عقلا هو كغيره من غيره من غيره من غيره من غيره من غيره من غيره من غيره من غيره
 الصحيح ان العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 شملت علمته كل علم ودال على ذلك بصيغته دلالة على العلم من العلم من العلم من العلم
 الاول من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 و جعل جميعه على العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 فهو متفرد بتفسيره وانما يقتضى العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 وتفسيره انه يكون على يقينه العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 علم العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 والادب من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 حيث كان يدعى جميع الناس من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 انما اهل الجنة وما على انقضى العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 انما علم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 انما علم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم
 قول قلت العموم ثابت بصيغته اربعه من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم من العلم

العلم

القول

اللفظ الذي عليه وهو هذا لعمدة الالف لانه جمع محلي باروسو
 مر صيغ العمود فوله فيغتنق الحكم لعمدة صفة الميراد بل انما كونهم
 حشو الجنية والكثرة اطلاقا ويعيش اللفظان علامة على انها اهل
 الجنية فوله تجميع ذلك بما لا يتغير من اسم الميراد لا بلا احق
 تجميع مبتدئا وحقا بما لا يتغير من حيث كلفه اذ قد يكون له
 الغلب امر امر الاعمى من معتقد الجاهل بالانقلاب
 ضمير الموجب للتزديد بما لا يغلب التثنية فيتردد
 اياما ثم العادة في الخبر مع ما اراه الى التمسك
 يد الميضية الجملة تدري من خبر البحر جوسا كالم
 يعقده الصريح اذا جاز من باب الراسح كالجبال
 بل ان لا يظن سدا محلا ان اوله فوله يا حشر بالنسك
 يفترق ضوايه الراسح كل يعبر مثل الخيط من الصوائد
 فيميل الى الياح من الصوائد فياها من ذلك سوء الخطا
 وتغنيه اليبا ليتساها في محله بغيره الميراد على غير
 ان سريرة ان كخالق المبتدئ فلا حاجة للاصلاح الغر الرثنا
 كلامه على ان ينفي ان يقوم للبصر لوانتبهه ينبغي ان يحس الجوار والكلان
 لان يتنوش العفيرة قال ففرض عفيفة اصل التفرغ والطلع من عوار الناس
 بعفيرة التتكليل والعجد ليس مترا عتفاه العلاس في التثنية كما هو
 الاطلاق لا في كمال الدواهي والصوائع وعفيرة التتكليل كما هو معتقده
 بتفسيرات الجوار تجيد في سبيل من الهواء تقيمه الرياح من سكر
 وسر هكذرا مع من الاجبار وهذا مما اجمع به من غير حجة تقليد بل في
 على النظر السموي وغواجه عنه الامل السنوس من شرح كبير على الاجر
 عنه ولا يصح غيرا ونقلنا في التزم فوله معتقد الجاهل بالانقلاب
 ومنه معتقد وارااد بل كما هو العلاس من تقليد الجاهل من غير

العلاس

ويضرب الكلال وقد يهضم لادوية ليرجوا الشك ويؤخذ من العفص
 يخرج الرز الكحل والعبادة بالله قوله في الاغلب العلمان فيمرد
 زك البيهرا في الاغلب فيمرد زك ايمان الصلح يقع الرز
 السجدة امر الفاعل عن الشب والشكوك بان خلاص الكلال وقد يهضم
 وهو مع ذلك علم من بعض مخلصه من الشب منسلكه وعن بخلته
 كما ان الاغلب علم من ركب البحر بالكلية به السبعينة الخرف والاسلا
 ٥ و بخلته نذ ذر ومثل الغنم في قوله الكلال فيمرد زك به السبعينة
 وان كان بعض ركوب البحر عن رز مبالغة في ضحك وعن سلامته
 في الاغلب قوله من يخشى البحر فهو سالم البيت استخارج البحر
 للكلع بالنسبة الى العوامس وبعضه يتعلق بمسالم والسيار
 مسببية ويحمل ان يتعلق بخلاص قوله فيانه الاصح كالحبال في
 الحامس قوله ان يمارفوا با حشيرة بالنسبة الى بلاد في العولم ما عليه
 من التقليد والعقد الجازم قوله فيفتتح جوابه الى الخلق ان يترجموا
 بالنظر قوله يصير مثل الخيط في السماء ارضه غير اعتقادهم اذ
 نظر وان قوله يخاف من ذلك سورة الخاتم من يخاف من شوب عقلم
 بالنسبة وخبر الخوف بالخاتم اشروته حينه اذ يقعد عند الموت
 لعقله والبلاد في غير الشياطين سورة الشب الكحل وفرضه
 ايمانه فلهذا في الخوف والنسبة فيما يذهب حينه في القلبية عياذا
 بالله من ذلك قوله ونفس من السبب ليعتد له في السبب الجليل
 نفس العلق يحمل ليعتد له في الغالب اذ الخلاء انقطاع الحبل
 الاسمي عن هبوب الريح وعصوفها وكفى بهذا من حال الغنم فان
 في الكلال اذ فترت عن عليه يراج الشب فيسلك العزم قدر
 على التخلص منها او يكون حلالا في قوله ان يمارفوا وعلمه في ان كالحبل
 العلق في السماء من اعلم ان كالحبل ان اذ الكحل من الخوف

في
 الكحل
 في
 الكحل

هذه الحروف هي مستان في نكته. واكثر الامور في غلابة
 في روم معناها من المرسول في روم بممر واجبا العنبر
 ان قلت سراجهم معارضون للامر بالانظر فامنا ففرضنا
 قلت الحرف في قبل التقليرك بالبحر حاد الواجب التقلير
 في ميم مبقا على الاطلاق في التيسير والمطلوب بالطلوب
 فلا والله ابو عبد الله محمد بن عبد الله بن التيسير مستان في خطبة
 كتابه في كنية اللطيف في علم اللطيف في علم اللطيف في علم اللطيف
 الجواهر في نصوص الجواهر العطار اجمع جازية وقد حكى عن بعض الثقات مثل
 هذا في ذلك انه قال عليكم به من العجايب ونقله عنهم في حكاية حكي عن النبي
 انه قال عند موته اللهم اجعل العجايب في رجلي والحمد لله رب العالمين
 فقله عن الالهواه عليه السلام في الحديث في الخشب ودير الحرام في روم
 فليسوا هم او هذا في نصوص الاختفاء بالافعال الجاهل التيسير كما هو اعتقاد
 في الصلوات في كل طاهر في نصوصه في الاجتهاد والتميز في علم الترجيد
 واخذوا استدلوا بعضهم على ذلك وهو من نصوص كلام المولى وقد يقال في
 في التعليل في خصوصه لا مطلقا او بالجملة ولا يصح الاعتقاد ان التعليل
 حكى على صحة التعليل واثار علمه هو مشهور في نصوص الخبر **قوله** ذلك
 من الصلوات من العجايب في الاشارة في ميم حبه من استدل بقرينة التسمية في النساء
 في قوله في التيسير في البيت في الجملة من ايسار والتميز في قوله في الالف في الع
 في حروف التيسير في الف من التيسير في الجملة في الالف في قوله في الف
 في حروف التيسير في الف من التيسير في الجملة في الالف في قوله في الف
 في حروف التيسير في الف من التيسير في الجملة في الالف في قوله في الف
 في حروف التيسير في الف من التيسير في الجملة في الالف في قوله في الف

ميم

مسان الامم والتكليف بدليل العجايز وكتاب الغاية له قوله روم وكتاب
 الاسواق في احوال روم عند طه الله عليه وآله انما هو عليه بدليل العجايز و
 تعلم حجة من الحديث اذ لا يوجد في الكتب الصحاح بل في غير ذلك من كتب
 وفلان المولود روم وكتابها من لسان العرب في اللغة المجلد
قوله واما من راجع القبول في روم الاسواق عليه في قوله
 ان قلت الراجح ان قلت من الحديث معارض الملام بل لسان الثابت
 بنو القنطاري والسنن في موطوعه في الحديث على تقدير حجة من موطوع
 الكون خبره راجع في الخبر لا يعارض القطع بل ان الاستدلال في الخبر واما
 فحسب القطع له تدل على كثره بل كبره ان لا تعارض له في الجملة بل ان يكون
 كل واحد منهما في الاصل فينبغي الامم بالشك في روم او اهلها في حجة
 وبقية من يتوجه الامم بالتقليد في الخبر العجايز عن القطع او يبين
 الامم بالتكليف على الاطلاق فيقولون ان المطلوب هو الاستدلال الجملي
 التام على كل علم في حجة اليه التكليف وحينئذ يكون الامم بدليل
 العجايز ام ايا التنسب بما اجمع عليه السلف الصالح من العقلاء بالقرن
 ثم يشبهه من روم الحديث كما كانت عجايز ذلك الزمان للامم ابل
 لتقليد حجة بينه الامم السنوية من روم الله **قوله** بانها في روم
 على ان المطلوب من علمه على سبيل خبر الخبر انها هو اسم الشك في حجة
 انه يتبين من الشك الواجب الشك في الديلان والليل في التفسير و
 يدان في الديلان في حجة الشك في حجة الديلان في حجة الشك في حجة
 في حجة العجايز في حجة افتد ارا يحصل من حالات الاضطرار في
 في حجة افتد ارا في حجة العجايز في حجة الشك في حجة الشك في حجة
 في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة
 في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة
 في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة الشك في حجة

قلت

والله

الكلية

من المواعيل والاضطرار صلاح فعل من البلاء صبغاً في البحر فبسته
 به الله قطبين محزونين فبسته لند الزمان والشيوخ فبسته حاج الدرير
 في جنة النور فبسته المصير الفشل فبسته الاستشراق من حذوق خبيثة المتكبر
 في اذعان الاخر بوجوه المخلوق من العزلة الا الاستغناء من البلاء وعلاو الا
 شذوذه للبعث الا من حيث احتياج البطون والاضطرار والحكمة فبسته كلان
 العجز انش كلان المنير او من وراء اذاعه امسح النور في البحر من قد عرف
 الا اياه لا سيما من تحجب المصطفى اذ عطاء والحجازي الذي قطعه من
 احوار الاضطرار انش وسو خلا من الغلب من العار والاشم من نتاج الاكابر
 في حلال الاضطرار انتم وقال الشيخ العارون فبسته حاج الدرير عطاء الله اذ اخرج
 له وجهه من النور فبسته الاضطرار انتم فبسته حاج الدرير عطاء الله اذ اخرج
 او ينور في البلب المتعجب ان النور يب سو مورا في حليل والا عمل انتم
 من سنين فبسته ولا ينور ما تمويه اليه مما سو مورا كليل انتم وقال العار
 وقال ابو عبد الله بر حبله در نشاء كلامه على منزه الحكمة ومثاله البراب
 في النور في ما يطبأ به الا فضلان من البلايا والشوا من الفز تنعم عليه
 في الذوات الدنيا وتنعهم من كثير من اعمال الدنيا فان سواه ان يستمر في الظلم
 كجيبه العبد من ناعم الببال ويقون حاله يوطلب معجزة (الاقدم) حال الخضرة
 فبسته النور عن من لا نشاء فبسته الا بالا اعمال الظاهري التي لا تبين شؤنه
 عليه ويده ولا مسنة ولا تفتوح عليه لثمة ولا تبغوته شهوة و مراد الله ان
 يظلم من اخله في الوعنة وبخود منته وبسير جعلته الزميمة و بخر جبه
 من انور جود الى منتجع نشوءه ولا اسبيل الى الوصول الى منزل الكمال
 على غاية الكمال او التملق الا بما يخاد مراد وينشوش عليه مقفاد وتكون
 حاله خيبر العلمتة بالبلا من ولا مناسبه ينسما وبير الاعمال الظاهرا
 كذا وماذا اجهم من اعلم اول اختيار الله ومراد منه خير له من اختياره ليلتم
 ومراد ما فوقه وجهه الذي ليد انتم الا قبل ان يب التا اوافه الذي ليد

التوبة
 من

جنة

ويصفه غير الله فينقلد الحاجة والعجز عن خلق الكثير النافع ودمع التمر
 الاظفار عتسوف ينبت في اللسان الامر في لا يقدر على تحصيله وتنشأ من اموال
 عن السطايذ والشواهد لا يقدر على جمعها فوجه العجز عن امتداد
 منقرا ثانيا جزا غير الا ينقلد ولا يملكه جز منقرا الحلال والاشياخ بالاجيب
 للتعظيم فهو له لحوط ودرمها اسم الاخذ من البيت من نقاد والله تعالى واد
 عنوا وتكون له من اموالته والبرس والوجه للظهور واللاظفار المقادقا
 راجع للذكر فقول فحصلت معرفة من تحصل من جهة الله بمنزلة البقاء
 حال كونك معرفة من قصر بالبقائه تعرفه واظفار من الجعدي البيا
 وعجز من اجزاء البصايع ان تعرف عليه من الاستدلال بفلاخ اجزاء علوم البرص
 من انما انظمه بالتيسر من عافية من يفتقنا من منقرا عن العقول الخفا
 من مع اذنية الحاد وثمة لم يقبل التزييف ونكاح امر عتراء الشفاء منقرا
 في يفتق اذ منقرا بالاك بعقله يلزم من ان الله في ذلك في عجز الاله
 منقرا في عجز الكفاية واذ انك لا درسله في ذلك في نور الاله في
 منقرا من العجز العنانية منقرا العواجز منقرا للفتق في الطاعات عنق
 منقرا منقرا الاله بعينه منقرا اجزاء منقرا منقرا منقرا
 العلم منقرا في احوال العقائد منقرا اجزاء اللسان منقرا منقرا
 منقرا العلم منقرا كماله علم الاله منقرا منقرا منقرا منقرا
 وابعاله منقرا منقرا الاله منقرا منقرا منقرا علم الاله منقرا
 منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا
 جعل الله منقرا للمهوية فيشغل والذير جلاهد واما الله منقرا منقرا
 قوله وعجز النجاة بالاكلاء التي يجر منقرا منقرا منقرا منقرا
 والبيقر منقرا صطلاح الصورية منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا
 الكلام منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا
 منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا منقرا

الصواعق

منقرا

والصواعق وغيرها التي هي من الخلق من اعتقادها بتفسيرات الجوارح من سئل
 في السورة تبيينه اليلوح منه مستترا ومنه خلال الا من يسمع منه التكلم الخ
 من اعتقادها في دليل الاعتقاد بتلقينه تغليدها كما يتلف بعد الاعتقاد
 تغليدها ولا يفرق التلقين وبين تعلم الودليل وتعلم الودليل ينطق الودليل
 ثم والاعتقاد بتلقين الودليل من راحة اليد عنه في قوله ما انما انطقه بالنبي
 يقول الخ من الاعتقاد وقوله في قوله كل عبيدك به تلقت انما تلقت واخر
 بسبب الكلام او الباء من قوله تعالى عبيدك عبيدك عبيدك عبيدك الله على امر
 قوله من جملة الاعنول التي السبب الفطرية من الملك في الدنيا والشارع
 الودليل من جملة الاعنول التي السبب الفطرية من الملك في الدنيا والشارع
 لولا انما المشهور وبكشف مبتدأ في قوله من اجل الذين يقرءون كتاب الله
 بالله ايمانهم في قوله من اجل الذين يقرءون كتاب الله وحصول محاسب
 واما المحسوبة بالادلة فقد سبق قول العز الى ان لا يظن لانه من العلم بالله
 سيما في قوله من اعتراف التلقين فهو بذلك يجرى في الكلام في قوله ان
 العنيفة ووجود الاعنول في بيهاك حاجته كما سبق في قوله يفتن
 او وثوقه كسلكه بعقله من اوجه الاخر من حكم الكلام وسوان حاجته قد
 يفتن بغيره بعقله في افاسته الالامة والاطال السبب ويحبب بقرته ويحبب
 على حوله وفوته في ذلك ويعقله حلال من اطلاق امره ووجه له ويحبب
 او يتعلو بقرته يامر من الله امر بسببه اعتقادها على عقائه قوله من ذلك يجب
 من الله امر في حجة التلقين من الله من اجل علم الكلام كما تقدم من كلام العز الى
 او يرجع الاشارة الى الاعنول او الى الكفر او يتعلق بقوله يامر من قوله ملك
 بين حلاله الكلام في التلقين من الا استشفاد الفطرية من الا ان كان العلم
 حلالا بسبب الكلام في حلاله من جميع ما تقدم الا ان علم الكلام
 تشبه في حلاله الا انما حلاله في ذلك النور الشارحة الى ما ذكره في حلاله
 الخواص وراخلعوا عليهم من العار بما واسمه للانبيا عليهم السلام والسلاخ

ملازم الله تعالى به على تعيين الحث والثناء كيدراذ يكون حينئذ تكميلاً بما لا يخلو
 فيه واستقامه الا حكام الفرض عينية يدر على استبعاد التملك بقره مما يظل المشو
 بل ان السطر لا يبيد مطلقاً والنفوس لا يبيد من الالاميات وبما ان السطر
 وزاد ما يبين من الرب الفان في حلاله انكشف به الا صفة البيت يعر
 ارطالته لا تكشف الله للمعبود عن العلوم والعارف الا اللامنته تحمل احاطة
 الله تعمل المعبر ومجرد تفضله والافورة للمعبود على تحصيلها وفوزه في انزاجها
 هذه في صوره وكم على وجهه في العباد كما يشتم لها وانما يتفادى حاله
 والنظر محسوساً كتمهله وفوقه بما وواجب عليه تحصيلها والشفار الحث
 قوله ومكرر في حث عن السلف الالبيات الاربعه فبين به يعود على السطر واستلار
 بهما الى الابد على مريد عوا العوا الى السطر ويبار مع ربه بل قد تدر محذوف كما
 حل عليه سلف سائر الامة بل انما كانوا ايعلمون العوا الامور الجاهلية
 كتلفين مجرد العفاهه وتيسير حلق العطلات وان كانوا في الصور والنج وغير ذلك
 مما يتجددون اليه من علم الحلال والحرام بل ان دعاء العوا الى السطر والجمعة عما
 يتخلو بها حول الدير من السلام التي يتعبر تخييرها والرجوع عنها وتكون كما لك
 ينظر الى الالام السنو من ربه الله حيث حل به عوا الالام العفاهه ليعمل
 عفا به الناصر من سائر الازمنة الصعبة التي فلي خيرها وكثر شرها واجبت
 فيها السنو وكريه من الدير الالام قوله ان شارة الى الوصل اليه سو
 تفسير الله من الحلي والشارح الالام لا يكفى من تفسير العوا على حدة الله تعالى
 ادنى اشارة الى الالام واليه ولا ينبغي ان يخلو من جميع في الكلام وود فافهم
 كتسليمهم بلا حجة الا ان الالام جعل فيها الشفاء مع طهورها وبما ان العوا
 قوله لم يسم في العوا ثابته السنو للصفحة رفر الله عنهم والنافع المحض
 ويلا للشفة العفاهه الحسية يقال اصابوا طابوا وما يتصل مع الحوا طين
 سمح صلب قوله ملزاد غيرهم سور بلا عطلات البيت امر غير الشجاسة
 ويعر بالغير غير التكميل من الالام اسلموا معلوم بعض الالام عوا العوا



سبحانه وكره يعرفوا اصطلاح التكاليف بل يعرفوا ما باله من حرج ولا من فضل للملأه
اصطلاح هو العرفه كماله انهم اسألوا اللسان العربي عن هذا بلغا يثبتهم من غير ان
القران جهتا واذا جيتا وان يعرفوا اصطلاح التكاليف وقران الحوت والبقه
واصوله وان يعرفوا ان الله اصطلاحات التي احدهت بتدريج وبمناجرتها
سطلان يستعملون بعض على حده التكاليف بل وان ياكل رعيه ما تلو و يعرفوا
البحر والخرق وقران سائر العجائب وقران الله عن قولهم فواجر من اسوق
بل الله من البيت امر من العجائب وقران الله عن قولهم طر الله عليه من اجل كل
سبحه بل بهم اذ قد نيز استغنى عن سائر كثير من مقتضى اليه اذ ان الكتاب وسزا
كله من قوله تحقيق لا يفتقر العوام على حاله وراي لا يدعوا ان الكلال تجعل
منه في قوله ما لظن به سلبه من غير ان تصدق به الرسول من اجزاء و مشعا
ادلة القران من سائر الشكاه التي سلب ينقض ان ينقض به العرفه باله تعالى
لوجود الكلاله من النطق بالشكاه تير من العمل اليه يعلم ادلة القران على
علم التوحيد جلد في لا يدعوا سائر الناس ان يعلم العجائب وانما يعرفوا اليه
ويظن به الجهل ليعرف منه اهل الحق كما ورد في التكاليف وقران عجميا ونحو ذلك
وسزا الله فانه انما يعلم له من سائر السلف و ما يربوا منه جلد كل الله
سطلح جويروا والتاسر له اذا فلا يكون لهم القران في قوله بل سطلح انما جوده له
سببا سزا الذين و ما يربوا منه بل انما سبوا قوله امر شادته او غير البيان من
الكلال اذ ارشاد ادلة القران و ادلة التكاليف و التكاليف التي يربوا قوله في
الحق و قلنا انهم لو في الصوف سوا شاك في الازادته القران وان كانت امير من
منه جميع الكلال جميع الكلام ايضا هو سطر في هو طر الى العرفه فانه في قوله
من انكره كذا و اسير الاثر كذا و منكره او الصوف متواتر خيرا ليس والجملة خير للدار
و انما يحسن عنده او يحسن من امر و ادلة القران حصول الصوف عنده او يسا ابر
بسببه ايمن من الكلال قوله انما اجمع عليه السلف السبب ان الكلال و
في و ايمن اجمع السلف على سلكه و كرسيلته من الكلال انصوريه عنده
انما سطلح الخلد

سبحانه

عرفته اشتقاقه فواستنبان الوقت الوف على الاليل بجميع الكلال بالتعبير
 لكلامه منقول الاعمال السواك نقل الاليل تلك مع الاحوال والخلع اربع من القرطبة
 تنبئ في الاليل بالارضية والحوى والقبيل هي تملأ فترد على الاله قد علمناه
 من الفادير وغير الفادير فتصرفه يتكبير ان يبادر انما كانت للمسواك
 فتوفي الاصطلاح على الاليل بانها يحطه اذن نظر اذ في اذ وتفسير وحال التفسير
 نفس اختار نوع ان التقليل مع حيا من سواك التفسير ومع ابو الفاصح
 الرغشتر واسواك حلق التفسير ازر واسواك من الغزال والسيدار به جمعه
 والجمسور والنفمة والحموتير وذهب جمسور التقليل الى ان ليس بحيا ومطاه
 حكا الاموال من جمسور اهل اللبنة والحوت حكا، غير واحد لا ان نسب غير
 الغوال يتقلب الى التقليل الى الجملة ونسب الى الاليل الحرافى للجمسور الغزال
 التقليل من الغزال الى الحرافى قبل انما المنسوب للجمسور اللبنة قوله سمع الله قوله
 امر الغزال الى جمسور ان التقليل مع سواك من سواك التقليل الغزال الى التقليل
 الى الاليل هو من قلت التصور فيه عريان الى الاليل الاحتذاء الا تقوله و
 تنبيه كقول الحصر من الاليل صوب تعرفتها الاشارة اليه وسواك التقليل
 زكيا، ثم في الاموال من كالتقليل وعدم العزيمة مع القول من قوله كذا
 سواك الغوال يجوز ان يكون على حريته الله فمعه ما لم يزل الاليل هو قوله على غزاه
 انه لبيت الاليل امر الاليل كالمسواك الاليل حنة هو قوله على غزاه امر خلا
 منه وهو كلمة الشك في الامتداد بالاصطلاح سواك السج اعلى الاليل
 لا يسجد الا مع السطوح بالاشهاد في الاليل من قوله الاليل كذا في الاليل
 ووقف الاليل على الاصطلاح تنزل على قصور الشرع نحو قوله على الاليل عليه
 وقال الاليل الا الله دخل الجنة وحديث امرت ان اقول لى يقولوا لا اله الا الله
 وقوله على الاليل والحمد لله الاليل يا عمر فلا اله الا الله كلمة اصحح لك بسك
 عنوا لله الاليل ذلك وليس الاليل هو قوله على الاليل كقولك عن موسى

١٧



اذ لم يرد على النسر طر الله عليه ولم ما يدل على ذلك وتسمى الامكن وما اخبر
 الصبح لا العقل وما ارفق النسر طر الله عليه والحق بايمان البشر على فواخذ
 الصلح والنعش ورسول الله احمر يشهدوا بالعلم الا الله والحمد لله
 يقال له هل نعت او عنت بل قال عليه الصلح امرت ان قاتل الناس حتى نوازل الله
 الا الله ورسول الله اخر حتى يشهدوا الا الله الا الله وان رسول الله ورسول الله
 او جهوا بل انما استلمت عليه ما دس طر الله عليه وما وعادة المسك والحمد لله
 فيقول تلمس الشبهات ثم مر كل من قبلها وتحتلر تنعاه بذكر الجربا كيش اربيل القبل
 من انفس الالاصلا بل كفتى الشفاعة ومنزل الله من المولى وجوع لا يظلموا من قال
 لا يصح ايجاد كلفه له قيل ومنزل الحق انما جرب الالباب الثلاثة ساقطه انبو
 لف من الويل على ان كلفه هو من اجاب عن من يرا ايمان انقلو بما اشترى الله المولى
 هذا ايسل من الجواب عما تفرغ ويسان الجواب ان يظلموا من اجابون في حق العبي
 يتربى الكف على كسنة لعمري القابضة بقلب العبي علينا فقبول عليه
 الصلح النقول بالشفاعة من كسنة بركة ولبا ترتيب الكف على الرسل وكلام كسنة بين
 الجبروريه وما يصح من كلفه والظن وان سزا مما في فيه فلا يولد له على حجة
 التظهير ومن فله قوله عليه الصلح فعميت ان اشياء عملا في كسنة انما هو وتولر ان يظ
 قول عليه الصلح ان الحوت الساجد حصل به على الله ان يرد الله يتولى حصل به
 حله ما فله من وعن قوله وسو النزل الصلح للمولى السنت ابرو ولا يعلو من خول النار
 سو النزل نزلت عليه على المولى الجلس او التبعيلين به من ان حوسم كذا على الايمان
 النور في الصلح الصلح هو الويل من عجز الرسل او الاموال ونحو ذلك مما يكس
 جميع النسل بالشفاعة فيقولون تصون من اربط طر على ايمان في قوله جواب لو كان
 موخوفا الشيش من اربط الجواب السابق وتثبت له ايمان الصلح بل ان كان
 الايمان الصلح من النار موخوفا على المولى الاجمالي والتفصيلي ليعبر الى رسول
 ذمته لا يحالته لان النار لا تظلم ولا يظلم مثلها اما الاملاز منة فوا سمح لذي
 عور بينه للنفوس لو لا انما جرب الالباب وقت الحاجة وسو غير هذا



انبعاثها كما تشرروا اصول الرغمة واما بيان بقى التالى فبما الاستفراغ والكتاب عن
 السنة وارجاع الامنة وايضا المسئلة من الاصول جلا تفتت الاباء بالربط القطر
 وكبر جبر الطفس فضلا عن القطر قوله فضيلة التالى بقى راجحة ارجحت
 بنسبه فطس في اصول الفقه تاخير البيان اليها سويان الملازمة قوله لو ثبت
 الوفاء على الربا ليل للبيات الاستلزامه سوادا ليل فحتم بل بطلان وفاء الايمان
 على الربا ليلا ليصلي وسو ليحتم التفتت من عمر ابن الاعراب الله تعالى على المؤمنين
 التزويع ووجوبه واللاجلت التي حرم ورجا فطاسج ارجحانه وبيع على سبنا
 تكبير كيش من المسلمين الصلح والخلف واول ما يبدا به تكبير الاله و
 سلابه وقد ورد على بعض سبنا بقتل لا تشيخ على بكتش اهل النار او كما
 قال في فقه تكبير ابن رشد ولسنا الفناء بل بيان واما قوله عليه
 ان يفتل لو ثبت وفاء الايمان على الربا منسج الكليل فكله لدر الاستطاع
 منقول من اصول كما نقلت الروايات والاصول او لا يعلم ذلك الا بالصح
 قيل ان يبينه الرسول ويعلمه الناس لان بوعده بيانه تاخير البيان بحس
 وفاء العاقبة ولو يثبت نقل اليها لشك كبير الاضيق الرب والعاقد تحيل
 عموم نقله والادع عموم نقله اجتماع الامنة على الخطا ومن لا تفتح عليه ومن هو
 فاء بالروايات عن البروت وبتخلل ان يكون عمره في الاصول تاكيد الزوايا للاصول
 التي منسج الكليل على قول فله الفداء منها فله بلا مرتبة ار لا مل فله والحق
 والفضل بينه وبين غيره من الموالى الفداء للاستطاع يجب عليه ان يبيع ويبيع
 ما يملك على حصة معتقوا لرب يبيع ارضه اعتقاده او سواها وادرا على من الرب
 يبيع حصة ارضه او يبيعها او يفتل غير الفداء في تصديق واعتقاد و
 الجائز من تكبيرة ان ياد الرب قبل العارضة بل سواها كطوبى وحقه كما سبق
 فله لفراد ما ثبتت للاصول اليها ارجح الا جلا ولا يميل اليه وقد على الد
 ليل بل يبيع بغيره ثم يشترى من اصول فقه فبقيهم على الربا ليلا والامر الرب
 والاصول تعلق يكون حاصرا لو ثبتت منسوبا للرسول وبعث هذا بلا

في
 التفتت
 التفتت

سلابه

سنة

بناء على انفسنا بل اننا لا نعلم ان الله تعالى فعله ما نرى يجعله اراد في
 نظر الربانية او انما لم يعرف الرب سبحانه عليه ولم يعلمه على الارض
 لان الرب لم يخلق من اراد في نظر الكثرة والذات وخصه وسما وقد خلق الكلال
 على الايمان في الانفس وهو في حال تختير ابر حلال النفس من العافية واللا
 ضلوعه عند نزول الشيطان الى الارض على جلبه النجوع ودمج الفاعل في الوجود
 من الوجود بل ان الله تعالى هو على البرية الله سبحانه حينئذ ومعنى تختير
 في امور من ينقل فيها في حتمه ان يكون من عند الخالق بل لا اعتبار بكونه لا ان
 ابر في حتمه **ص** الابد بالاشارة في تعريف النسخ والبرهان :
 : والاراد البرية في الافعال منها في شرايطها وبيوت :
 : حيا في البرية في كل بقعة من التخليق وفي شرايطه :
 : في الجوار وما يتعلق به **نقد** الاشياء الى جميع شرايطه
 يعني النسخ وازادته في مسيرته التي هي على ما هو به او لا التخلع على
 الارض في حتمه نسبة للاراد بل انه يتوسط بين الاراد والاشياء كما يتوسط
 في الابد في التصورات وسائر الابد في تكويله في تدبير الابد التي هي الابد
 الكلال على الارض في كل التخليق والتخليق والاراد في الابد في شرايطه
 والاراد في الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه
 النسخ والاراد في الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه
 كبر الابد في الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه
 او اطلقوه الله سبحانه في الاستقامة والاعمال في نظر العقول البشريه في العباد
 فلا تفرق الابد في الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه
 يطلبون في الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه
 ومعنى النسخ هو الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه
 حركه في الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه
 تخلية عن الابد في كل التخليق والاراد في الابد في شرايطه



بتفسير تخيل جنس وقوله علما ونسبة نظر وهو معلوم خبر من يسمي او تصور
 والاعلم بمشاكله في تعجيبات وانما مسائل للاجتماع والتصورات في غير المقام
 بحرا كود من الورد في الآخرة حريته اليكس لا يسمن نكرا ويتقبل التحريم
 النظر الصحيح لا يفتقر الى الظن والانتظار اليما من قلت ونظير قوله
 مرصد الاصل من قوله مرقد في الدنيا ليس بجنس ولا يقبل الا لانه ظاهره نسبة
 عليها التفرح ووجه كفاية التفرح مع الحصول لعدم الاحتمال بل اختلاف
 الحرف قوله فلا يترا الذراع اليها امر لا يحتاج اليه ولا يقبل العلم بقوله الا لانه
 ولا الرطاب الا في قوله وهو علم ذو الاستطاب ويتعلق بقوله العلم بعينه وحقا
 بد الشرح **ص** فوجدت بعض الناس يبالغون في ذلك فيعتبرونه انه خلق
 لانه دور في جمع البواهر والمجربنة في ذلك فقلت مفسدة ما من تصور
 لانه لا يترادى في ذات النورية فالجمل والنظر الا بالاعتناء بتعريفه فإذ تصور من يتم
 فقل سفر البحر سوا قطره لا يبشر اليها في كتاب الا وسعة العلم ان النظر
 سوا بقره كلف نظر بكر ومثل بقره في سائر الحروف من الوجود عليه وما قبل فيه
 من الحروف عليه جمع بين البر والباية المعتقادة من التكم وفيه كبريد
 التصديح بالاجتناب لا بعد مع بقية التلخيص في الخطر وسيل ما قال من الجمع
 بين البر والباية في غير الختام من الحروف ان قول القائل هو **ب**
 الى استعمال ما ليس بمعلوم او المتناهي الى مجهول او المتوقف على الاصل
 ونحو ذلك كقوله يا برة النفس ونمرة ولما توفقت عليه وتفوتوقا
 عليه لذكرها في حوز جاء الدور قلت ولذا فهو عمدا
 جنلا في جعله التنوين وذلك ان تو فقعا عليه رحت الوصول
 وتف فبعد عليها رحتا التعقل فلا دور واجله في جميع العبارات
 والحروف سببية ونكتة خبر عرفت زعمه ووجهه بالثبوت بناء على
 اعتقاد ازانم او هو من خارج التنوع في الوجود للميل الى ما لا يقبل جازع
 ولاء زعمه مضمون وكذا كذا غير **قوله** قلت متناهي في التصور

البيسر

ن

البين هو تعريفه بالخبر انفسه بالعبارة واسمائه الى الصواب
 في حرم حيث لا يتصور واعل العبارة ويجلو في مقدارها من حيثها انفسه
 الافتراض من انفسه على الفكر من تصور الفهم وتوهم انفسه من ادخال
 وليما يتصور ادبير في الفكر اعم من انفسه الى الفكر في كنه انفسه في اد
 المعقول ان اعم من المطلوب به علم او غير او غير او غير حريش
 انفسه فانه بصرو عليه فبكر وانفسه بالا صلاخ اخر منه وهو
 العبارة المطلوب به علم او كنه او كنه او كنه ولا بد من زيادة
 على العبارة والادكان التعريف فاسد التطرد فالتعريف
 وفيه باب بارود المؤلف من العاصدة عن المطلوب لا راي في التعريف
 في علم ان العبارة اعم بل يتوزع في ذلك والعبارة منها وانفسه
 محكوف عليه والا والعبارة تلخيص اعم والجملة خبر الاول والا
 فشارة بذلك راجحة الى الكثير وفصل حال منه ومنه انفسه الثانية
 والوجه بفتح الفاء ويغفل بسكونها ايضا وتعتبر هذا الفهم للوزن
 انفسه انفسه بالفكر منفسون عليه ثم من وهم اي من فهم
 انفسه من ادخال في الفكر والبيكر في النظم بالكتاب
 حال انتقال النظم في النظم كمنه العلم او الضم نضم
 فكر حريش انفسه غير معتبر اذ لا يفسر في ايه انفسه فا
 للمحكمة تفسيري بفتح الفاء في كنه انفسه من المطلوب
 الى البياض والرجوع الى باب منها البها منظره والتركيب
 عليه بكملة في كنه العبارة وقوة للنفس في المعقولات
 واول الخبر غير في انتقاله والعبارة للنفس حريش بفتح
 جلا على الوجه الذي قد ارضى في غير النظم المعقولة
 بالعبارة في صناعة الحروف فان العلم في النظم العبارة انتقال

النفس في المعاني انفعالها بالقصر وقد يتغير لطلب العلم او نحو ذلك
 فظنوا وقد لا يكون من احد بيت النفس فلا يتغير فظنوا وانما التوافق في
 التعامل والله اعلم لا يلا على ان النفس اعم ونحو من تلام القلوب خبي
 عنها محزون او هو اي العكس لطلب العلم او النفس كفى وبك من مطر
 الحزينة النفس ومعنى كفى حزينة النفس غير معنى اي كفى حز
 يتها الذي لا يكلف به علم ولا حزن وهو اكثر حزنيتها اعم ومعنى
 في الكلام اسم النفس فلو انما لا يتبين بانه انظر في اي لا يسمى
 وقد حذرت النفس بالنظر واد للتعديل ونفس المتولى من حد
 الطام قوله بالقصر وتارة الواجب ان يذكره ان هو شان التامل وان
 كان الاول بالامام اسفا كذا في اسم النفس يخرج على الضرورة والليين
 ولنظرة اعم من على العجز في حوز النفس متى تبي مقدمات علمية
 او كنية ليتوصل بها الى علم او حزن بل ان النفس لا يشترك فيه القصر
 للتوصل بانه قد يكون كصبيك فيقصر وقد يتو هجما ببرد على
 النفس من غير قصد فلا يع حزن كل نفس فقلت بغير القصر
 من الام الحقة في حوزة ليتوصل قوله الحكيم بتفسيره انما فاما
 حركة النفس من المكاتب الايات الثلاثة حاصله ان الفكر عند
 الاستكبار ما نزل عن التعامل واما الخلاء فلهذا العلم مشترك
 عندهم بين ثلاثة معان الاول حركة النفس بالقوة التي انشأها مفرغ
 البصر الا وصف من الروطع اذا كانت تلك الحركة في المعقولات
 والحركة البصر والقوة هي البصر ونظرا بعين ما حكاها عن التعامل
 وانما اختلافه اللحن وفيه اثناء ح كتنها من المكاتب التي الباء
 ورجوعها من انبعاث الى البطلان وهو اخير من الاول ونظرة التنا
 اراد من جعل العكس والنظر من اراد بل التناث جزء التنا فيفك

وسو حركته النقيض من الظالم الى الباطل وهو ان كان الغرض من احوال
وتقسيمهم منتزاه عن الحكماء واصحابها طالع الحكماء والاعمال والافعال
ان الحكماء طالع كونهم مصنفين على تقسيم العقول بل قد يكونون منتزعين
اختلاف الحكماء وسو حركته النقيض هو ان يكونوا منتزعين عن كونهم
لعطف على الباطل وانتقالا من الخفض العطف على الضيق العجز عن العمل وفوق
على تقدير مضافا الى حركته قوة اذ العكس الحركه لا القوة كما هو منقول
يقين للكون وسو حركته النقيض هو ان يكونوا منتزعين عن كونهم
على الحسوسات بل انما تقسم تقبلا لا فكرا وانما يقسم بها بحسبها كسبها وانما
انتقالا على انتقالها من الباطل الى احوال الجمع انتقالا فوقه وبالعكس لا منتزعا
جنس ينتقى البتير من انتسبه حصر الامعاء في العقل من حسيها عنه وسو حركته
ادخل عليه العقل وانتقالا من العقل الى العقل انتزاعا من العقل الى العقل
بالترادف وانما ينتقى من عقله من عقله من العقل واليد وكسبها انتزاعا من العقل
وعين الانتقال المقصود بالعقل كونه حوتها النقيض واليد باليد واليد باليد
به علم او من بلامه للعقول والعقول العقل الذي هو العقل الذي هو العقل
يقصر به العقل لا مطلق العقل وهو صناعة الكورود يتعلق بعجزه ويختل
ان يتعلق بعجزه فانقول على ما تقدر من صناعة الكورود من تقويم الجنسا
على العقل ولا شك ان العجز من صناعة الكورود احوال العقل كما علم
الكورود لانه يعطيه مثلا فكل حركته والجنس وتقسيمه الجنس على العقل
قلت لانه حب اليه ابو الفخر من ان العقل من احوال من احوال من احوال
المنطقية من عقل الحكماء **في** كتاب عقول الحكماء والكورود بالعلم الرابع من العقل
نظير ما دونه من صورته: **في** علمه من احوال العقلية **في** من احوال العقلية
ملازمة مركبة وكل مركب لا بد له من العقل الرابع وقصده ان يكون حركته مثلا
على انه الكورود التي كورودها هي الكورود التي كورودها هي الكورود التي كورودها
فلتف وتكون منتزعا من احوال الكورود الذي كورودها هي الكورود التي كورودها
الا انه اعترض عنه بما ذكره من الاحوال التي كورودها هي الكورود التي كورودها

رتبة الاولي واعتبار الامور من التعريف واجب اذ لا يحيط التعريف معه
 يقيد به الاعتقاد والادراك والاعمال من غير ان يحد على حدب انعام الا ان
 يقابل السرور من روع بما يشي ومنه ابيان لمصر من الكرم والماله وصغير لا يعنى
 عنده بل يخط الجواب وبالجملة كما تكلمه في كلامه المتوالف ان الله تعالى في الا
 شتم على العمل الاربع اشياء ذكرها في حصر العجز ونحوه كما بينه في
 الشكر في نصه في رسالته والعلم ان ترتيب امور معلومة من التبادر الى
 مجموع خلال الخطب لطراف من التعريف انما يشتمل على العمل الاربع في
 ترتيبها انما هي الرعاة الصورية بالخطبة في اقل صورته العكس به الصفة
 الاجتهادية الخاصة للصورات والتصديقات كالمسئبة الحاطة لاجل
 الصبر في اجزاءها وترتيبها والارادة بالخطبة باللاته اذ لا يكون
 ترتيب من رتبة وهو هذه القوة العاقلة كالنجم للمعنى والمور معلومة
 اشارة الى العلة المادية تنقطع الحجب للمعنى والتبادر الى مجموعها
 الى العلة القياسية بل في العجز من سائر الرتبة ليس الا ان تلتزم الزهر الى العلة
 المجهول تجلوس السلطان مثلا على الصبر في انتميم وفرد من سائر حصر ال
 مانع ايضا بل في العمل اشارة الى العلية الصورية الذي باللاته ان لا يخط
 بغير لانه في رتبة النقص والعقول لا اذ في طلب به على اذ في استظهار الترتيب
 والارادة بالخطبة والى المادية باللاته ان ايضا لا تقتضيه متيقن او متيقن
 فيه واما العلة القياسية لم يزل علمها بالخطبة **ح** بان عمل البكر التي يتحقق
 به معية فذلك هو حصر الترتيب للعلم به بمحيط الغيرة **ح**
 حيثما لم يمد التصور وما به التصديق **ح** اشتمل الترتيب الاول على
 حصر الامل السابق بتعيين في اللفظ واعلم ان اعداد الاربعين الدرر التي يتحقق
 بالبرسوال التي الترتيب الموزون وتحتل من يكون ذكر البيوت اشتماله على العمل
 الاربع اذ في نوصية كالمعنى والاورايس في العزرك فتأمل للتصور
 والتصديق في حصر الترتيب المعلوم البين في حصر البيضاور والى
 تير لا يقبل العمل تير على حصر البكر وكلامنا في النظر لاننا نقول ان اعداد البكر

على حصر الاعمالي
 سو يتحقق

النظر واحد
 عقل

عند التفسير كما سبق والعلوم الخمس والبراديه معلومين ولا كثر
 بغيره في قولنا ترتيب اذ لا يعقل الا بغيره كثر ومعنى محطه لا غير
 ان يكون اربيعه فقسوم العلوم وهو معنى قولنا لا متعلق واليه
 يعلمون او المتعلق الى المحمول وانما اعني المحمل هو المعلوم لا
 متعلقه لا متعلق العلوم وتخصيل المحمل وسواء علمه ان يكون
 تصويها او تصريفها اما المحمول التصور فلا يتعلق به من الامور
 التصورية واما المحمول التصوريين من الامور التصورية الا ان
 المحمل لا يتصل بعقل المحودم الى النفس فلا يصح من غير ان يكون
 الحرف قوله ترتيب معلومين للولازم اليه بغيره ويرد على
 التعريف بالبرهه كما تعرف به العقل وحده وسواء علمه او الخاصه
 وحده وسواء علمه بغيره من غير ان يكون ترتيب اذ لا يعقل الا بغير
 اثنين ولا كثر ولا جل فهو اختار الامام المنوم في حد النظر او يقال
 التعريف بالبرهه مختلف فيه بل على التلازمية من البرهه لا ان يقول
 في رسالته على جوارحه وان كان الادراك بلا حروف
 معرفيه ممتك او تصور في وان كان مقتضى ذلك
 نفس التصور والاعلمه تقدم الادراك في
 او ان ادركه بالبرهه ممتك ادراك التصور
 معرفه كبرهه او تقدمه ومما يفيد نظريه التصور
 سواء اقبلنا عليه بالتصوير بان من حصول كل تطلبه
 معرفه او نصيبه ذات كنهه في ادراكه القوي وركب عليه نسبة كل ادراك
 غيره من تصور ويصير معرفه كل ادراكه الاضمار وغيره على بنسبه لارتباط
 وادراكه مع العلم عليه تصويفي وبعض علماء كماله ان تصورنا الاضمار وكما
 عليه بل قد كثر في اوله بكتابه والبرهه كما هو امره ان يرد على
 الاضمار في مضمون الكتابه ثم نصيبه ثبوت الكتابه اليه ثم وقوعه على
 النسبته او لا فهو حاصل بل ادراكه الاضمار هو تصور الحكيم عليه والاضمار

منصور مخلوق عليه وادراك الكليات تصور الكليات
بـ وادراك النسبة ثبوت الكليات تصور النسبة الحكيمة وادراك رفوع
النسبة اولها ورفوعها عن ادراك النسبة وانها اولها وادراك النسبة
سواها وادراك النسبة الحكيمة بـ وادراك النسبة الحكيمة وادراك النسبة
او توهمها بل ان الشك من النسبة او توهمها بـ وادراك النسبة الحكيمة
التصديق لا يحيط به كبحر الحكيمة ورفوعها عن ادراك النسبة الحكيمة
الحكيمة من افعال النسبة او ادراكها على ما فعله من افعال النسبة فلا يكون
ادراكها لان ادراكها افعال النسبة والعقل لا يكون له فعل الا بالوفاة
او الحكيمة ادراكها يكون التصديق مجموع تصورات الاربع تصورات الحكيمة عليه
وتصور الحكيمة بـ وتصور النسبة الحكيمة والتصور النسبة الحكيمة وان
فلما انه ليس له ادراك يكون التصديق مجموع التصورات الثلاثة والحكيمة
من افعال النسبة وادراكها على افعال الحكيمة والتصديق سواها فقط وعرف
بينها من جهة احدها والتصديق بسيط على مذهب الحكيمة مركب
على مذهب النسبة وثلاثية نسبتها ان تصور العقل في النسبة شرط التصديق
رجح عنه على مذهب الحكيمة داخلية على قول الاساطير ان ادراك النسبة
التصديق على رفوعها وادراكها على مذهب التصديق ان يكون على النسبة
ببعض مفرقا ونحو الاشارة وحده ومفيد التصديق ان يكون على النسبة
وذي سبيل وبلج من حصولها احدها منسباً والعقل حصول مطلبه ان يكون
من تصور الحكيمة تصور النسبة وادراكها على مذهب النسبة الحكيمة
الذي هو ان السبل على مذهب النسبة وادراكها مع حصولها ان يكون على النسبة
بلات العامة كالتفوق والقبلة فلتب مائة من افعال النسبة الحكيمة
العرفية والعلم وادراكها من التصديق الحكيمة والعلم اسم التصديق
اصطلاح النطق وادراكها الحكيمة فلا يكون عندهم من ادراكها هو
من افعال النسبة او ادراكها من افعال النسبة الحكيمة فليس مفعول ادراك
التصور ادع مع مذهب النسبة ان مذهب النسبة ادراك التصديق على مذهب النسبة

والتصديق هو مفعول الفعل
والتصديق هو مفعول الفعل

ادراك النسبة

خارجه

ذ او فقه لم ينزل العرف وضع لغيره لروحه العرف واصطلاح التفسير
 بعيدا دراز التصور فوله ^{في} مقيد نسبة التصريف لم يطلق النسبة
 او انتم اعلم ولا بد من نزول التصور، والله اعلم بالنسبة اعلم اذ
 تصورهما وايضا عما اوافق اعلم فوله يلزم من حصول حمل مطلق
 او نسبة اذ يلزم من حصول حمل مقيد التصور ومقيد التصريف
 العقل حصول مطلق النسبة التصور اذ التصريف ومجرد او نسبة
 تعيين المطلب اذ يلزم من حصوله اذ يلزم من حصول النسبة اذ لا وفوقها
 ومنه الاستلزام له تعلق ببلد التسمية بالذليل وسائر قوله ذا
 مقسمة: معناه والله اعلم اذ حصول التصور اذ التصريف
 يتناسب بل هو كذا اذ لا يلزم من حصوله في الاشياء للمعنى والذليل
 واذا ذكره على سبيل الامثلة اذ لا يتناسب اعم من كل من التنبؤ وغيره
 الرتبة اذ من التصور والتصريف من التبعيات والتميز كالتصريفات
 والتصريفات لا يرتبط بها ويستفاد الحكم من تعريف التفسير الذي
 اعلم **فصل** معر الكفاية سببا وجمعه تعريفها بشرط قد وجد
 تعريفه في العرف اذ لا يلزم من حصوله في العرف **فصل** العرف
 تصور تصور الغير اذ متبعا لعمد اذ المراد بتصور الغير تصور
 بكنه الكيفية ومع الحكم التام كالحكم اذ لا يخلو بل تصور مستقل
 ككيفية الانفعال وانما قلنا اذ متبعا لعمد اذ ليس اذ الحكم
 المتفرد اذ اذ هو بلان تصور اذ لا تستلزم تصور حقيقة الغير بل متبعا
 عن جميع اذ يبارك من العرف اذ ان يكون نفس العرف اذ غير الاجل هذا يكون
 نفس العرف اذ هو اذ ان يكون معلوما قبل العرف اذ لا يعلم قبل
 نفسه فيغير اذ يكون غير العرف اذ لا يخلو اذ ان يكون معلوما بالذات
 منه اذ هو منه اذ هو اذ لا يسبب اذ انه اذ هو العرف اذ لا يخلو
 عن اذ هو التعريف اذ هو التصور من التعريف اذ هو تصور حقيقة العرف

ما يستلزم

ن

وهو نافع ان كان بالبطن الغربي وحر او بر او بالجنس السعيد كقول
 الاصلق بل انما هو وبالجملة السلاف وروى من ان يكون بالجنس الغربي
 وبالخاصة كقولنا بالانفصل بالحيوان الضاحك وروى من ان يكون بالخاصة
 وحر سارا وروى بالجنس الجيد كقولنا بقوله بالخاصة او بالجنس الضا
 حة والنوع بالبطن بالانباء الكورد بل يخط اجلوا وشبهه عن الساج
 كقولنا بقوله فلا بالبول والكنفة بالفتح وادوا كقولنا غير مستند
 مع وجوده الى التعلل والنقص معا قبله وبلى المذكور
ص في هذا الجمع العكس للافراد الجمع والجمع من الابداء من التوضيح للجمهور
 والعكس في اذ من المعجوزة نفس كقولنا ان العري لا يراد ان يكون مطلقا بل
 العري المانع والاضحى دائما لانه لذكر اصطلاحه من التوضيح في الكوا
 ختلافه من تعيين العبارة الاولى في قوله في الجمع اير جميع الافعال
 الخمسة قوله الجمع والفتح مما اليراد بالعدد والعكس وسواء ونفس مرتبة
 بجزء عكس الكور متغير لوجه لا يراد العمود وطرد متغير لوجه وخواص
 هلاجه بالعدد وسواء الكون والهند كقولنا سوا الجمع اذ الافراد كما سياتر
 سواء تعلقت الكور في العمود بل لا يراد من ايراد العمود فيقول
 ما تعاقبوا الا انما هو سوانه كما ان تنبى الكور تنبى العمود او كما قلت
 العمود في الكور بلا يخرج عنه من ايراد العمود فيكون جاسعا سوا
 تعيين الجمهور للعدد والعكس وبعض عكس جعل العدد بعض الجمع والعكس
 بعض الجمع والتعريف الى سوا هذه التوازي من القول ما يجوز عنها الجمهور
 واصطلاحه على خلافه **ص** اذ هو مع ذلك التعلل كقولنا التفسير بها يجرى
 جزاء واللفظ وقد التمام والنقص يصبغ من الافعال في نفس اذ بعضه على
 اقسام العري الخمسة فغير افرح وسما التثنية والتفصيل وسوا كما يعلم
 بل انه بعض حرك على الوجه الكيفي ويغير على شرحه بتفصيل ومثالها
 التفسير بجمهوران غير عاينين من الافراد كما قلت في غير النظر والفتن

بان الحروف في العنق على المطابقة وعل اعتقاد العقل بالوحد اعتقاد يتفق
 مع تغير العنق فيمتلا فخلق العقل واما التعلق بمسواد اذ اراء البصير تشبه
 بادراد الباطن فالعقل انما لا معنى للابطار الا انطباع صورة
 البصير واما مثاله المطابق من القوة الباطنة كما انطباع العنق والذات
 كذا في العلم بما في عز انطباع صور العنق لانت في العقل بما انبجس عنانه حد
 يد العقل ان وعز يرتك الترتيبا تتسميه البصير الصادرة عن العقل بمنزلة
 صفات الزمان واستوارتها وحصول الصور في مرات العقل هو العلم قوله
 وذو التعلق والنفوس هو شامل لتعلق الحروف والهمزة في نفسها امر والتعريف
 ذو التعلق والتعريف هو النفس **ص** والطرد حيث يوجد جبر العرف
 يوجد عنده ذلك العرف والعكس كذلك هو يتفق لما هو واجهه بغيره في
 اوانه عكس التيق الزمرة للمستور القصر في اجازها فلتا بربا انعكاس العرف
 كلبية فيه فذال يوجد في اولها عكس العرف كلبية مع امر التمسار في اولها في
 فلتت خصوصية القضية لا يوجد انعكاسها كلبية في نفس يوجد العرف كما سبق
 بانها حل مع مانع ويقتل مطرد منعكس عن الجاه الخارج طالع والالهاد التعلق
 في التيق ابر كما جبر العرف بكتس الا وجبر العرف بعينها فيكون بالاعرف
 فلا انعكاس الزاد به عكس الزاد بل الالهاد عقيل هو التعلق في الالهاد امر كلب
 انتبى الحروف انتبى العمود وقيل من هما وجبر العمود وجبر الحروف المتعبان
 متلازمين جعل كلبية يكون جلا معا وبالعنان من العنق لمواظبة في اطلاق
 العكس عليه العرف حيث يقال كل انصاف طالع هو بالعكس مما انصاف صور اول
 عكس وجبر الحروف في التعلق بانه عكس مستوفوننا كلما وجبر الحروف وجبر العمود
 وعرف الالهاد بانه عكس فيغير كسوا العكس في غير الالهاد في العكس المستور
 تنوبيل الحروف في العنقية بالان مع بقا التيق والصرف في العنق وجب
 انعكس فيضية الالهاد فيقولنا كلما وجبر العمود وجبر الالهاد التيق الحروف
 في تنوبيل كل نفس الا في مع بقا التيق والصرف في العنق ايضا فيغير بعكس
 قولنا

انظر في العنق في العنق في العنق
 في العنق في العنق في العنق
 في العنق في العنق في العنق

قولنا

قولنا كلمة وجو العمود وجو الحد قولنا كلمة بوجو الحد بوجو
 العمود وهو مصلو قولنا كلمة انتم في الحد تتبع العمود ثم اعني قولنا
 على القول بالانقسام الثاني بانه مني على الراء بدل العكس لا العكس مستور
 للحد والحد موجبه كلمته ومنه انعكس المستور هو رتبة قوله انعكس
 الحد قولنا فربما يكون اذ هو الحد العمود وجو الحد وهو قد انعكس كلمته
 اذ لا يستقيم العكس الا بواجبها بل ومنه الكلمه موجبه ان انعكس تبعها
 كما في الحد والعمود من الامور التي ليس فيها قولنا على ان انعكس من فانه
 يقع انعكس كلمته رد بانه لا عجزه بصره بل هو في حق الامور والعكس
 ما يعجز في جميع الامور ويسمى له الا انعكسها من ان يوجو مع قول
 الانعكس في امر العكس على ان لا انعكس بل انعكس في جميع اربابها
 لانها ثابتة بالعقل بخلاف العجز والعجز ونحو ذلك من التقلبات من ان يعجز
 بغير عجز الامور وقد اجبتا عن الشرح في الاكلوا حصر بسوءه في امر
 ليس كالعكس بل يعجز بسوءه في الانعكس وهو الحد والعكس بل كغيره من
 التعارض في مختلفه بعرضها معا او احدها فواله انعكس التيقن لازم
 للمستور في النظر وجه العكس بل في مع ان سزاها في القول الاول والاول
 ان انعكس الثاني من قولنا انت في الحد بوجو الحد وهو
 انعكس التيقن كلمة بوجو الحد بوجو الحد وهو انعكس الاول والاول يكون
 التعارض في اعتبار اللفظ والجملة في القول الاول والاول انعكس هو التلا
 في قولنا انت انعكس الحد فهو منظار من قولنا انعكس انعكس المستور
 والتلا في الراء بدل انعكس المستور للحد والحد من قولنا انت انعكس
 لان من الراء انعكس انعكس الامور في فضيلة بل انعكس انعكس
 نفيضا والحد من العجز والحد من العجز والحد من العجز في اجازة
 في المستور ان من قولنا المستور يحتسب بانه الراء وتقرير العمل
 قوله في الراء بوجو الحد انعكس كوجبة للكلمة كنعكسها للبراءة العجز
 والحد بوجو الحد انعكس انعكس الامور كما في قولنا انعكس انعكس

والحرف شامل للحرف التام والنفاذ وهو معناه ان الحرف التام هو الذي لا يجرى له
قول ان عنده فدر كيب هو الحرف التام والنفاذ وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
بغير ان لا الحرف التام والنفاذ وهو معناه ان الحرف التام هو الذي لا يجرى له
ان قولك وعلمته من كيب انما هو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
والقول الحرف التام هو الحرف التام والنفاذ وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
مطلقا فلا شك ان الحرف التام هو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
صوابه هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
قولك والنفاذ هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
والحرف التام هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
يقتضيان البسيط لا يجرى الا حصر بالعلم من النفاذ وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
التي يكون من النفاذ هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
ملا من النفاذ هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
فان الحرف التام هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
هو العلم من النفاذ هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
من العلوم ليست هو وجوده والعلم هو ذلك الامكان والارادته لا يخرج
عن كونه دليله هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
التي وان كان قد يفيض اليه على سبيل النفاذ وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
ما يتوسط في الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
لان العلم وهو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
النفاذ هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له
وذا كان عقله ونقله وما ارتب من كيب من كيب فاعلمنا ان من منع العلم وجوده انما
ورد به البصر بالبيان نقل العلم من كيب من كيب فاعلمنا ان من منع العلم وجوده انما
معقولية من غير احتياج الوجوده وان منع ينصبه دليله انما العلم وانما يدرك
عقله على وجوده الصانع والانعقاد من كيب من كيب فاعلمنا ان من منع العلم وجوده انما
فان العلم هو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له

وهو الحرف التام وهو الحرف التام وهو الذي لا يجرى له

4

بثبوت الحفظ للمعجب بالقوة على ثبوت كماله وبه التماس الاصلان بان يقال
 ان كل نظر متعجب بالقوة وكل تعجب بالقوة نظري وكل انظار نظري
 وبمعنى سائر الافعال فيما سلا وما يكون من غير الكللي فيعتبر استقراره فلا سال كان
 والاستقرار لا يخرج من بدلت الكللي عليه فتقوله ان كل علم من موم واستقراره
 لا فضل ان كل من بعد ذلك وان يقال ان كل حيوان يركب فكله الا سبط على الفصح
 الا ان لا يستقر في الحاسوب والبرهان كزلة ولا يعيد اليه غير يجوز الا لا يوجد
 حلال البعض التوهم يستقر حلال البعض التوهم المستقر ولا يتصلح به فانه
 لا يخرج منه الا سبط بل لا يصح في كل الكللي والاستقرار لا يخرج عن
 الاشم الاشم الاشم في وجهه كما يستقران بحرية النفس على حرة التبيين
 لا شتم الاشم في الاستقرار بان يقال لا يصح في كل النفس الاشم الاشم
 في الاستقرار وبمعنى تثبت في وجهه الاستكثار فيما سلا وعنه العقباء
س ويستقر بثبوت الاشم على الكون وعكس التمسك
 صهي ابا الامر وسوا غيره من ذلك في نفس الاشم كونه في كل الاشم والاشم
 التمسك والسبب وهو صور الاشم الاشم في كل الكون علمه العلة وسوا تقسيم
 ان كل الاشم وسوانه فكلان يربطان بتعبية الزائفة العلم بسبب الوجود
 وبعضه يربطان كروبرهان يعيد الزائفة العلم بالعلم وجود فقط وبعضه
 يربطان في سوا يربطان كروبرهان يعيد الزائفة العلم بالعلم بسبب العلة
 فكل الاشم في كل الاشم علم ان كل الاشم وسط اذا علمت العلة للاشم
 فكل الاشم في كل الاشم وسوا الاشم في كل الاشم كروبرهان كروبرهان
 به كروبرهان في كل الاشم وسوا الاشم في كل الاشم في كل الاشم كروبرهان
 يعيونه يربطان في كل الاشم وسوا الاشم في كل الاشم في كل الاشم كروبرهان
 يربطان في كل الاشم وسوا الاشم في كل الاشم في كل الاشم كروبرهان
 لانها اطمئنانا في كل الاشم وسوا الاشم في كل الاشم في كل الاشم كروبرهان
 عكسهم وسوا في كل الاشم في كل الاشم في كل الاشم كروبرهان

عزب العسر بالاعمال نحو العناء ذات ليلان مبرومة العسر بالولادة
ومثالها العلم فنزلت منها عبرة خمسة بآلة الاتحاط الصلابة وكذا في
الولادة عكسها وهو ان تقول سنوا غير الاتحاط عكسا بل فانهم خمسة في
الكل من الاعمال كانه لا يكون موجودا في عكسها بل وجودها في عكسها
كأن سلطانا لبيد وبالعكس في معنى الاستقلال بالاتحاد على الموت
والجبر من العلم العزب منسوبة اليهم والاداء منسوبة لان العزب ايداء
النسب منسوبا وذلك انما هو الغائب وسوا العكس في الاشياء الكسرية
الجبر وسوا الاستقلال بغيره الا ان على الموت وعليه وجود غيره فيسبب
صحة العلم والعلية في الاصل او لا والعكس في الصحيح الا ان لا بد
نصف العلم في كل طرف ولا يبين عكسها من جهة التبعث بالذات
والعلم من غير العلم في العلم فلا بد من العكس في العكس في النسبة
الموجودة المطروح بان ينزل من وجود العلم ووجود الطرح في كل علم
وعلم موجودا في كل طرف يوجد العلم في الالة قوله في الاشياء الكسرية
والعلم في سبعين تقريبا لا حتى انرا عكسها في الالة في العكس
والعلم في كل ما والعكس في قوله والعكس في الصحيح الا ان ارجح القول
الصحيح في اشكاله على افضل ما في الالة فثبت في الاصل
ثبوتها في العقل بالاعتقاد والعكس في النوم والعقل مثال الوجود الكافي
تارة فوجدهم في الالة في الالة الحرة فهو في الالة العقلية في الالة
ثبوتها وحرانيته الالة في العلم في الالة بالاشياء با لاختلاف ذلك بما في الالة
بغير العلم بالاعتقاد في العلم في العلم مثال الالة في الالة في الالة
افضل الالة في الالة الالة في الالة في الالة في الالة في الالة في الالة
على الوجود كالتفكير في الالة في الالة في الالة في الالة في الالة في الالة
بالصحة على الالة في الالة في الالة في الالة في الالة في الالة في الالة
كل من وجع الالة في الالة في الالة في الالة في الالة في الالة في الالة

العقل

والاعقاب ورؤيته تغل وغير ذلك لا يغاية ما يدرك بالاعتقاد منها الا
 من جوارها اما بوقوعها فلا يلزم الا الاصح الثالث ما ثبت بال
 من حيث يستغل كمنه بالبرهان وسواء يصير من وقوعه جلاله ولا
 يتم فقد ثبتت اليقين عليه كما اصح والسبع والعلاج وتجمد الاصول
 التي اجتمعت الشارح بوقوعها وتكونت الاعمال وقد اختلفت في معرفة
 الوصايفه فيقول من الغرض الثالثه جميع الاستداه فيما الركن
 والصح والاعتقاد فيقول بل من الغرض الاول انه لا يشهد الا بالاعتقاد
 والجلال من الاضلاع في حكمه الاستداه فيك الا العقيد وهو ما يتك
 في حكمه الاستداه جيد الاصح فيقول نعم وفيقول الا في الاول الاصل
 الحكيمة والعجز الثالثه ان بعض المحققين واليه ما نشأ من قول
 العلم سائر وسوختار الاصل السنو من قول العلم ان العلم ان
 العلم بهيئة النبوة لا يثبت فاعلم العلم بتكون الله واحدا بل ان
 اصل اثبات الوصايفه بالاول اهل الصحيفه كانه اثبت من اذيق
 اكتب الا الاستداه فيقول العلم التوجيه فيجب ان يكون التوجيه حقا
 انشئ ولا يشهد في اشتغال الكتب الا الاستداه على التوجيه فالله
 وسائر سائر فلهذا انما جعلها من العلم ان الله يجهل به وهو الذي
 من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 وما الركن من العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 ان العلم من العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 وجوده من العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 اثبت من العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 بتصرفه في العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 والا في العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 ويرد عليه ان العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم
 في العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم ان العلم من العلم

صرفه وطلبه بداره وجوده الخارق على صفة ما كثر يتفقوا من العمل
الذي جاز به لا يفر عليه بل يفر منه من سلبه ليكون معلما مطلقا للغير وهو ال
نظر لا منزهة قوله صرفه جازا لا يفر له على الإطلاق بل على غيره بلا علم
انه معلوم ولا يتصور له الا بعد اثباته من الخارق كما جاز الكون
مثلا لا يعلم غير الله عز وجل ولا يتوقف على اثباته بالحواس
هذا العلم الخارق من العلم على غيره فورا غير ان ذلك في غاية
الطهارة من الحسنة التي اعلمها لرب العالمين ويزيد العلم من العلم
فيه وفوقه في ذاته في الشرح قول شوبنهاور في العقل لا يشك ان
ثبوت العلم في ذاته لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
والنور في العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
اعلاد الخبار في وجوده في العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
يستقل في العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
قد علم وجوده على علمه في وجوده في العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
تخرج فروع ممكنة في العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
الحدود في العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
بالعقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
العلم على حدة ما هو العلم لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
توسع وطلبه استدلوا على تنوعه ما ليس بجوه والاعرف العلم ان
قد اثبتت عقله ثبوت وجوده في العلم من ذلك العلم في العلم في العلم
بثبوت العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
ذاته في العلم لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
الوجودية لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
سبب في العلم لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان العقل لا يشك ان
ما عقله الشعور بالعلم في ذاته في العلم لا يشك ان العقل لا يشك ان

وغيره

وحالته مشحون بالارتباط **وجه الدليل** **شأن** الشكل بنفسه الى
 صحيح ويطبق بالصحح ما يودم الى الشعور على الوجه الزمنى من ال
 الدليل والقباس ما عداه ووجه الدليل ما يحيط منه الاشياء باليد
 لولولة لولا الدليل لا يدرى جميع وجوهه وانما يدرى بعضه
 جوه العلم كدليل على وجوده بل يدرى من حيث انه حادث او جليله للامر
 حيث ان فيه ذواته فلا يمتد بتبعيةها وانما فاعله للعلم او ان فيه حاله
 في حاله وجوده او محروما بالوجه الزمنى يدرى الدليل ويرى تبك
 بالدليل هو وجه الدليل الوسط في المنفذ متبوعه وحالته الدليل هو
 فيه كجوه العلم او جوارى والقباس ما يدرى الاشياء على من ال
 جبه ثم يمتد بتارة تجبوت من علم من الدليل كما اذا انزل في تبعية وتارة
 لافسده وهو اذا انزل المنطق والوليت ثم ما اطلع من من كونه غيبية
 ارسوت او كونه لانه لا يمتد الى الوجه الدليل قوله مقتضى الوجوه
 خبر ثمان عن اذ او نعت للجهن انوار كسو الصحح وهو متعلق الوجوه
 يدرى ان الراجح من المنطق هو الصحح لا المطلوب المنطق ولا المنطق البلاسد
 كل واهب العلم يبتاطه اهل وجوده او غير
 بغيره حاله الى المنطق مراتب تبيينه والعلم والتفادله صور اوسع بالاتجاهك
 والارتباطه ذاك من الحقائق او عاده كذا في الشرح على اشهر بينه الى
 فصار الارتباطه قوله تعلو للدليل لا يثبت التوقف بل عارضة التوقف
 عليه وتكون تتوقف عليه ذلك على التوقف فلما بعض التاخر بالارتباطه
 ثلاثه مطلق من عاده في كونه تبتلات ثلاثه وجوده وطى وطى الى
 تصفة افضح كونه بل في كونه تفتون ارتباطه وجوده وجوده وارتباطه
 وجوده وجوده وارتباطه وجوده كونه ارتباطه عدمه عدمه وارتباطه عدمه
 وجوده وارتباطه عدمه كونه ارتباطه حاله كونه ارتباطه حاله وجوده
 كونه ارتباطه حاله عدمه عدمه افضح والاداء مثل القدره بالا

دة والارادة، بالعلم والعلم بالخير والشر، الثاني وجود النفس المتوقف على
 عدم ضا كوجود الحركة المتوقف على عدم السكون، والثاني كوجود
 الارادة المتوقف على ثبوت العلم، والثالث كوجود النفس المتوقف على
 قبحه، مثل عدم العلم عند عدم الحيلة، والخامس كعدم وجود النفس في الجنة
 المتوقف على وجود العقل، وسواها ترتيبا لها نفس عمر ومثاله والعقليات
 اعراضا عنها، كالموجودات المتوقف على وجودها في المادة من كعدم
 النفس المرتبطة بحال ضوئي، والسادس كحالة الارادة المتوقف على حال العقل
 والظاهر كحالة الارادة المتوقف على وجود العلم، والتاسع كحالة النفس
 المتوقف على عدم قدر من قوة الازدياد في الحركات العقلية، وامثلة النفس عينية
 في الوجود كوجود ضوئي في الجنة المرتبطة بوجود الاليمان عند الموت، و
 الثامن كوجود الخلود في الجنة المرتبطة بعدم العقل عند الموت، والثالث
 كوجود الاليمان عند الموت بحال الخلود في الجنة، والرابع كعدم دخول
 في الجنة المتوقف على عدم الاليمان عند الموت، والخامس كعدم دخول
 في الجنة المرتبطة بوجود الكبر عند الموت، والسادس كعدم دخول النفس
 تبت كحالة وجود الكبر عند الموت، والباقي ما سبق، وامثلة الاليمان الحيا
 وبنية الاليمان كوجود الشبح المرتبطة بوجود الاليمان، والثامن كوجود الخلود
 المرتبطة بعدم الاليمان، والثالث كوجود الشبح المرتبطة على حال الاليمان
 والرابع كعدم الشبح المرتبطة بعدم الاليمان، والخامس كعدم الخلود
 المرتبطة بوجود الاليمان، والسادس كعدم الاليمان في العاديات
 والارادة، والاشعيات وفوقه، ومثاله في النفس عينية والسادس كحالة الشبح
 المتوقف على حال الاليمان، والثامن كحالة الشبح المرتبطة بوجود الاليمان
 والتاسع كحالة الخلود المرتبطة بعدم الاليمان، والعاشر كحالة الاليمان
 ما عدا حوله، وان كان على الاليمان منسوبا، واصلها العلم بتبطله
 وبسوء العاقل، وتبطله منسوبا، ويرتبط وجوده وحاله كحرف

العاطفة

امر انهم يجعلون العلم من الاضداد اما هو وجوده وجوده الى ان
 قد يكثر من ترتيبه مذكر على وجه العلم ذكره بصنفاً ثلاثاً قوله
 العكس في المقابلين على نفس الترتيب وتقابل الانواع الثلاثة اثنان
 جميعاً واثنان كل واحد منهما ومقابلته الاخر وسو يشتمل ستة صور من
 ثلاثة في ثلاثه اثنان كل واحد من الثلاثة يتبعها مع الاثنان
 الباقين جميعاً في تسع صور ومن علمية وشيئية وعادية
 في سبع وعشرون في جميع النظم بالضرورة على تقدير وجود الشعور
 وتبين ما يترتب من الاضداد للعلم في النظم المراد في العلم بالنظر فيه والنظر
 والشك ضروبها في ثلثها تقدم تقسيم النظم الى الصحيح والعياسي
 ويبيان كل منهما واعاد ذكره من حيث الترتيب على الصحيح ذكر العلم وعلى العياسي
 تقسيمه والمخلاف واستانامه الجمل من كان في علم النظم الصحيح شيان
 العشر على وجه الترتيب في الضور والعشور الاطلاع وموجبا الشعور
 وجه الترتيب في الضور وفي الاضداد الالائية اضداد العلم المذكور في الباب
 الثلاثة بقوله او الضور في موضع الاضداد قال الامام السنوسي رحمه الله
 في علمه والنظر من الضور اضداد الخصة واهل اذنته وغيره بالخاصة
 التي يكون فيها اضرار النظر فيه بالبيان كالعالم والجمل من المراد بالانه
 لو نظر معتمداً لتكامل تحصيل الحاطة فالمراد ونظر العالم في الاضداد انما هو
 لا اختيار دلالة لا الاستقلال به والشك فيه والضور والوهم لانه من نظر
 في كل من غير سببه العلم الا في وسيل عدم الخاطر والظواهر الثاني كوجه للتدقيق
 عقل او عاده من حيث تدرج الاستكليم والاضداد العلمانية لا لا يخلو عنها النظر فيه
 بالبال كالموت والنوم والنعيم وما في معناها وبالجملة بالنظر في العلم
 وجملة اضراده انتمس قوله وتبين ما يترتب من الاضداد التي يتبعها من الضور
 في كل من يكون غير محققها بالعلم على الشعور وان لم يكن مستقرا في
 تقديره سيما في علم النظم الصحيح وكان في اضراد العلم في علمنا اضراد النظر

ويشترط وجود الوصف بغير ضوابط و هو جعله بغير الاضداد شرطاً على
 خصوص النظر الصحيح نظر والنظر عليه السعد التبعث من غيره انه شرط
 في مطلق النظر وسواء في كمال العلم بالنظور فيه والنظر من شرطه لا
 تمثيل من ان النظر هو النظر بقاءه ايضا العلم المتعلق بالنظور فيه
 والنظر هو من ان في بيته كذا حصره في نفسه قوله والشك ضربه
 للعلم من نظر من مستند كذا من اضداد العلم ان لا يربطه للفاهم بل
 نظرية المعرفة تنوفاً في مقابلة النظر والشك في النظور فيه و هو من
 بقاءه النظر برعكس الامارة في النظر من بغير مقابلة النظر من بقاءه
 والشك في النظور فيه واصح من فلا عطاء للنظر والشك بل والنظر
 كالمطهر والشك كالموافق بين العلم والنظر في مقابلة فالعلم الرب
 الاصح والموافق للنظر لا يقابله لا والنظر في امر شبهة فلا وانما في الامر
 الاغلب يكون شبهة كما ان يتم دليله اما على النظر والاشك وانما هو من
 النظر شبهة كما ان العلم لا يملكه او بطلان جملته من قبله او علمه
 به والافضل كلها باطله فلا لا يزال في كماله فلا يشك في
 نقيضه الباطن من عوارضه تعرفه العقول وسواء في المشهور لا يستلزم
 جملته في انه مستلزم واختاره الجمهور في امره في العلم والحق في ذلك بوجه واحد
 فيسلك مادة العلم بل لا يجوز له بلان تعلمه اما الصحيح في علم العلم
 على الصحيح مطلقاً بالعلم نقل لا شك في النظر الصحيح يستلزم العلم عطاء
 او علمه على سبيلتي والام الباطن من العلم من علمه كمن يستلزم شيئاً انما فلا
 وكذا ان العلم بجملة صورته كما لا يستلزم في وجوده من العلم من العلم من العلم
 كقول المشهور الاله موجود وكل موجود فله بغيره فيقولان مشهور من ان لا
 يستلزم جملته وسواء في التكبير في قبله يستلزم وسواء في التفسير وهو الحقايق
 عند الجمهور في غيره وصحح انهم في الاله والواجب التمسك به في التسمية فكله
 باللائق في انتم ان تقوم الاله الجليل والنظر في ميبا بغير العلم لا تقوم الى
 ش

شرا والنظر فيها عقب نظر، في شبيهة على التفتيح نفوذه الى الفلك وما
 اختلاف كبريت تبط بشر، واجيب بان ملك على الكيفية الجسد وانما انتمى
 على العلم اعتقاد ضوء، وتبجحت في نفسك للعلم من العلم بالعلم
 ينسب وكذا النظر فيها عقب النظر في شبيهة وانيس نقله من وجه الشبيهة
 بل تغاير في الشبيهة من سوي الكيفية تعاقب رايس للاستهانه بين
 معتقد من سوي الشك وانما النظر الصحيح بانس يقيد العلم ويقتل منه
 كما سبق في باب الاصل خلافا للمنهجية المانع من ابدانه مطلقا وانما
 سبب العلم تغير اعدته في الالهييات ولا يخيل بعباد الكون صير في رتبة
 العلم بابدته الاستعداد من التخرج كما بيته في الرد عليهم واجتبه الكون
 بان العلم على الشرا في تصور وحقيقة الالاله يستحيل تصورهما جلاير كما
 لنظر الكون عليها واجيب بان العلم انما يتوقف على تصور ما موجود للاعل
 كما ان تصور قول في قبضه العباد من عوايق التي ان تفيض النظر الصحيح من النظر
 القاسم من اجل عوايق ليسوا انهم من تعرفوا الحقائق كتحقق ان ضوء اصد
 قبل وادته قول وسو على المشهور لا يستلزم اليقين اجمال الا ان الخلاف
 انما هو فيها نفس الخلق والاداء لا يسلو العباد من الاك ما بعد في غير الرد
 قول واختار العجز من راجح ارا اختار ان يستلزم الجسد لا تغاير من الحجة
 الواضحة على ذلك قول والكون في راجح ارا كون الغواير من العلم
 ستلزم الاذلة المبيد ويوجه يتعلم بالكلية والجزء قول في حدة ملك
 الالهي على البيت سويان كما اجل من ذلك الخلالا واليهاد وعباد معجز في علمها
 فمرد في ابدان الكون وما علم بانها علم على الجسد في بيان الجسد عند العقاب في الرد
 في علم وقساوة الالهي لا بعد صورة بسبب حال معلومة عن اسرار انفسهم كقيد
 من وجه انفسهم لا يتبين في رتبة من مصلوات الضرورة بانها العباد صور
 لا يتبين في شئنا ابتداء قول في حال يتعلمون انفسهم في صور واد
 في البيت تجيب في رتبة الالهي في قول انما العلم في عين العلم في بيت مطلق
 الصحيح قول المنهجية في قول المعتقد مسير والاركان راجح ارا الالهييات وعجزها

تفاسير ومسائل في صورته او خصل

وبالجملة يتعلق ببعضه البعض بحسب حصول العلم والعلم من النظر
 والابتداء لم اربطها بحسب اجابته ونحو ذلك العلم بها المستقلة عن التجربة
 من جملته فذلك العلم لا يمتد بعينه في ذاته بل يستلزم العلم بالاشياء
 كما هو في غيره من اهل نقل العلم بل لا يمتد بعينه عن سائر العلوم
 فيغير العلم من الامبيات وعجزها وسواها من العلوم الا ما هو في غيره
 تعلم في ذاته وان يغير مع غيره كما خلافا لادعاءه عليه في غيره يعلم عيني
 من علمه وادعاءه عليه في غيره يعلمه من الامبيات ونحوها من العلوم الا منته
 عن وجوده في العلم بعينه في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 وفيه من العلوم الا منته في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 العلم العصور والسنن والادب والعلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 من ران علمه من علمه من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 حتى يار العلم في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 التحيد كمن في العلم والعلوم من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 العلوم من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 بل لا يمتد علمه من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 التي تتلوه من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 وماذا في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 اريد في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 لا يمتد علمه من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 وتتم في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 وخلق في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 جعل في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 وان يمتد في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 فليس في غيره من العلوم الا منته تعلم وعلمه من العلوم
 عن غير الامبيات العلم كالمسود ونحوه في غيره من العلوم

الجواب

الاول

الكلاسة اثرت في وجود النتيجة بواسطة تلاتها والنظر في ملامحها
 بعين النظر علمية اثر في وجود المعلول والناظر في نفس كبرية ارجحة منها
 هذه الاثار من جهة الفسحة والاعتناء بالمولد والثبات في هذه العلوم الحسية
 وهو الصحيح عند العلوم السنوية والمفروض القول في الثالث من هذه انه
 المعقول واستشوا به ذلك المنظر التذكير بقوله ابي عبد الله يقول العلم لا يولد
 المنظر الذكرة الضرورية اية النظر التي لم يسميت ثم ذكر من غير اعلم فيقول العلم لا يولد
 في محض اتمه خلق العلم والاثار المنظر به ذلك اجزاء ومكالات حقيقة النظر الذي
 كونه ما تلم له وادبقت المعقول في احوال الحس على عدم تاشم العدم في الخلد ثم
 يتجة من النظر التذكري والخلق التولد في قوله قوله العلم لا يولد في محض
 ان يقيد بما ذكرنا في الرابع من هذه الكلاسة وازاد على الاثرين ما يلزم خلف
 الا بعد ان يخلو من التولد والتعليق على سبيل التلخيص قوله لا يستقيم
 يتمك من كونه وارجع الاطر التولد لا يستقيم ان يكون التولد في محض الوجود
 التي تصور من الكلاسة ان لا يستقيم القول بالتولد في منتهى الكلاسة على احوال
 المعقول في التولد عندهم في قوله في ذات العلم على ما في النظر فاعلم
 بغلبه بقوله فيقول العلم لا يولد في محض الوجود في قوله العلم لا يولد في محض
 وبه يكون من نظر العقل يكون العزيمة في الله في محله وبالعبادة
 لا ايا اياحة والاعتقادية من عرف التفسير والتفسيرية وخالفا في قوله العلم لا يولد
 في محض الوجود او كونه بالضرورة وانما يتبع النظر في تلال عاده بالاستمرار
 ففيعر انه لا يخرج في العزيمة عاده في نظر العقل لا يخرج في قوله من علم
 في محض الوجود اياحة والعبادة وتصبيبة العلم لا يولد في الياحة
 عبادة عن ملامح التفسيرية والخطوة وتلوا العلم والجموع والتفكير في الدنيا
 على سبيل التفسيرية وعبادة التفسيرية والذكري وتبع في التفسير
 كالمعروف في محض الوجود والذكري كالمعروف في كونه والتفسير كالمعروف
 الامر في علمه وطلب مباح كالمعروف في العلم في محض الوجود

امر العادة العرفية

مستعانة بذكره جبر سعة الله واحكامه ما يتصل به اليه سبحانه
 في العزة والرياسة في العارما قوله من نظر العقل كقول العزة البيت
 فهو الجبر لا جادة الجبر الا انه فخر اظا في لا حقيقي لانها قد تكون غير
 كما فعلت البيت جند ولا يصح معطو كما على الله ومراعاة على النظر
 العقلية والرياسة العا يتوهم بعالمه بدرا من العقل على حدة فاستعان
 امر من العقل ومراعاة الله وانما تكون العزة بالله وبطائفة
 وشبهه نظر العقل بعالمه او انما تكون نائفة من نظر العقل بعالمه
 وانما يكون العقل الاوار لا يندرك الغاية والظائفة للتعليل قوله لا باريا
 حقة والاصحية البيت الاوار من قوله لا الراحلة عن نصيبه لا لا تروم
 معناه التصحية للرياسة قلت ونسبا غيروا حتر من الغوا الى العو
 بية وهو انما يتركه في الطرق الاصلية لا العقلية والاصحية
 وانما تتركه في الرياسة من تشبه في فلاح الطرق الاصلية فيتم
 بكون تعبير عن التامل والحل في قوله وقد تلك الطرق بلانها تصحية العدم
 بربانة كذا الفوا على نور الفهم من تفهم العقل على العمل وانما هي على فوات
 الاصحية او العزم من قولها الصومية من تشبهم اليه كصحة الرضو
 بية لا الصومية الذي على الحق بلانها لا يكون العقل على العمل قوله
 وخلقها يكون لا العقل اليتيم من خلق العزمية وقد تفهمنا الاشارة الى
 العزم من كمال على الخطية والعظمة التي على الاتصال عليها في خلقها
 عليها وهو في رتبة من عزم العزمية في فعله وقد وجب له لا جعل على
 معونة الله سبحانه وهو جوبه على الاعيان او الكيفية لهم فصولا
 لا يتكلم الاوار في التظهير ويقضي الثاني بلانها حكر الاجماع ويغير ساء
 فخر دعاءه خضد ملتزمه وموجودها على جينا في العلم على العقل الا ان يكتب
 على الاية واجب الالبه في عله وجوده اذ كبر كماله بما اوجبان عزمه بالتمسك
 للرياسة التكليف غير الفهم لنا التبعي التفرقة في البيت فيبقى من ربه والتمسك

والله اعلم

ش
 علمه عز وجل

العرفية الجزئية المتكلمة بوجوه ضرورية او رسلان والاجماع على ان العرفية
 واجبة وانما اختلف على علم التكليفية امر الاعمى فقال المختص وفرد
 خالف النظام بوجوده من غير ان يلبس على الاعيان بل هو في نفسه فهو الذي
 لا تجب ويكتفي بالتقليد في اصول الاعتقاد وادعوا عن كل واحد من الطرفين
 الاجماع على تقييد ما ادعاه مخالفة انتهى من ان التعلق من التعلق من غير
 التعلق قوله وهو موجود على يدي وجوب التيقن من ان العرفية تسو
 النظر والعرفان المنظر واجبة في علمها على وجوب العرفية اول وجوب
 نشأة وجوبها لان التقدرا في النظر لا يترتب الواجب المطلق الا به بموجب
 جيب وفرد جيب العرفية بل الاجماع وكل ايضا التكليفية والعرفية على وجوب
 يجب النظر معقول التعلق في علم مقدم من غير وجوب ذلك في غيرها
 من التكليفية وسواء كبير ليعتبر في وجوبه بالعقل وسواء الذي يملك التعلق
 في معرفته وجوب النظر سواء في افتقاره في الاقناع الا ان سائر القامات
 يبعد من اعراضه في اصول التعلق وسواء في التعلق بعضهم ان يستدل على وجوب النظر
 بكونه التكليفية والسنة قوله في الواجبات عندها بالصحح الروايات في غير ان
 حكم النظر او غير التعلق من الاحكام العقلية لا يشبه عندها معقولها من السنة
 الا في الصحح ولا في قبل التعلق في حالات العرفية ان الاحكام تقرر في العقل
 على تعجيل العلم وسواء على التبعه الحكم في قبل البعث فلو تعلق وما كنا نعلم حتى
 نبعث وهو لا يترتب ولا يشبه بل ان الشواهد والعقوبات تاز من التكليف عندها
 ان وما عقليها وقد انتقم من الالزام في قبل البعثه ويقتضي ما ربه وهو
 التكليف واجبة العرفية لان النظر لو لم يجب عقلا لان اجماع الرسل في
 الالزامية هو التكليف لا ينظر ما يوجب وجوبه في غير ضرورية عندهم فتسو
 فبه على مقدمات تقتضي ان النظر في حقيقة وانحوار النظر لا يتوقف
 على العلم بالوجوب على الاعادة والمشرع على الاعادة فكل العلم اجماعه
 وطرف سنته بعد من تولى العقل على الاعراض عن النظر وعما
 في كل بنات وعزايها المصنوعات ومن اعلم ذلك مما تلازم من السبل

لا لزوم جوب النظر

من حق ارفق العباد وادراكها واطلاقها والتمثيل وجوبه منقوله على التكرار العلم
لا علم العلم **فصل** في شرح تبيين التكليف في عقل بلوغ دعوى التعريف
والعقل بلوغ البلوغ باختلافه والتمثيل والنباتات منقوله في تفسيره في
الحق مطلقا فيقول انفسه الميصر والحمل وهو ان الكثرة بلوغ دعوى السؤال العلم
بما التكرار او العبره في نفس التكليف الذي ما فيه تلبية وفيل قلب ما
فيه تلبية وعلمها اختلف في ان الترتيب تلبية له ولا في التكليف بثلاثة
شبهه في الاول العقل وهو مشترك في بيان والبراهين من بيان عقول غيرية التام
البلوغ وهو خروج الانسان من حال البلوغية الى حال بلوغه معك على ما
تلف به فخص تلك الحال بالبلوغ والزيادة خص علمها بغيره في
الزكريا والاشرف وهو معنى قوله مطلقا ومنه الاختلاف وهو خروج العقل
والسورة اختلف في حركته بالمشهور ثمان عشرة فيقول يبيح حثها وفيل خص
عقلا والاشرف وهو اسوداد الحمل بالشعر وانتشاره في الاكثري
وهو الميصر والحمل في الكثرة بلوغه في علمه كونه قد بلغه حكم التكرار في
ثبته بلوغه في الاكثري في كل من مشتق من قوله الاحتياط في قوله في العلم ما
التمس من سبب اليه الجبر في الحمل حكم بالبلوغ والاسم انما بقوله ولو في
الكثرة ومراعاة المشكل الثلاثة من شرط التكليف بلوغ دعوى وصول
الله على الله عليه ولم اذ به في هذا الفصل من العلم بل الله تلبية اذ لا حكم
للعقل في دعوى الترتيب في ارجح تعريفه بل ان السؤال في علمه واظن
الاحتجاج واحتجاج الزيادة التعريف لان الترتيب بلوغ الدعوة للوجود و
جودها في تلبيةه وفرضه بمنزلة العين والبيضاء الاخير في احتمال يكون العين
ان سبب الثلاثة ثبت كونها شرطه التكليف بتعريفه في السؤال واخباره
بذلك فيقول على اشرفه الاخير قوله على الله عليه في قوله في العلم
في الثلاثة في العلم من يعلم والجنون حتى يبيح والنفس حتى يستيقظ
ويكون **فصل** في شرح تبيين التكليف في عقل بلوغ دعوى التعريف
احسن من سبب الامنة فيبوء من الاكثري في حثها وتكرارها في العلم به الا ان

الحجاب

من اجاب الشارح مستقلم على ما يتعلق بالرد على الكتاب فوله
 منزهة من الحجة مطلقا ان تخلوا او تنق على النقط بمتى ان الحجة
 بالبلوغ والزرور والا نشق قوله بلوغ دعوة الرسول العلم به العلم به
 اصول علم الله عليه وسلم لانه معصومة معان بلوغ دعوة الرسول
 هو العلم باليهودية لا الشك او الشك قوله التمكن من العلم بالدين
 من العلم به امثلة كمن اراد العلم بها من ترجمه التكليف كما اذا
 دعاه الرسول الى التصديق به بان اظهر المعجزة ودعا الى العلم بها
 ليعلم حجة رسالته لو بلغه ان حيا بكنة يظهر المعجزة ويوعر الناس
 كعلم الله بتخليل عن ذلك في بيان بعضه التكليف اذن العلم به
 امثلة هو التمكن من العلم بها والجهل ايضا من التكليف يعني معنى
 الخطاب ببلوغ التكليف بالام والنفس بعد التمهيد وقبل العلم والاعمال
 وفلا يعلم ويختار لكونه من العلم والتكليف العلم والتكليف به
 ان التكليف بما لا يطاق لا يجوز صح او غللا وتراجم التكليف
 بل هو جزء لا يخلو من العلم فيكون من يتلوه الدعوة وعلى سزا فليس
 بما يعود على الدعوة كما على الامثلة ان العلم بالدعوة معناه علم الامثلة
 ان لا يفتقد وظاهر قوله عليه السلام والذين يبغون كسر كسر الله لا يسمع
 به اجزا الحديث ان لا يضر ط العلم بالدعوة كمثل التسمية بالاحاد كساد
 والله اعلم **هو** او واجتمعت المسئلة مع دية اللام اي الاعتراف بها
 لتبين واللائحة من النظم والفاغ خيرة او بعين والفصل لتبين العلم
 من حيث الاستنفاة مع الامانة لاجلها الا اذا اخرج بقى الحلا ما عندها الفخر
 من اشتمك لظهور الادوية كخطبها الاحاد كمال التوسيع مع زيف بقية الاشياء
 فوالله اشتمك والنص و كيب الحلا فتم احليل جاور الواجبات على
 انوار قبيل او واجب النظم وهو متراجم جماعة منهم الشيخ فله نسبة
 اليه الاكثر وذهب الاستنفاة واهام الجبر الى ان اراد الفصل الى النظم اي توجيه

مشرط

واجب

القلب بفتح العين هو المناجاة له وقال النفاصا اول من نظم قال المفتوح و
 هذا ضعيف اذا نظم الظهور جملته واخوة وجوه العباد لا لا ينعم بالوجود
 حتى كثر الصلاة ونسب اول واجب المعونة ويبر للشيخ ايقان ونيل الورد واجب التقدير
 ونسب المعتر لثا ورا واجب التثنية ونيل الورد واجب النظم بالشهادة ثم وقيل
 حقيقة الوقت ومعناه ابن النسل ان التصعب بالتكليف فانه يحيط به
 في انما يبره غم كما صلاة ان حضرت في الصلاة او صلى ان حضرت في الصلاة او صلى ان حضرت في الصلاة
 التبريد بجملة تفرم وقيل حقيقة الوقت ثم يبلغ رصرا على فروع وقت الصلاة
 في مجاله يهتد اول ما يفعل قبل الصلاة او بعد الصلاة وجبا عليه الصبر وكذا
 اذا حضر الصبر ومربى تفرم وجبا عليهم جهادهم ونحو ذلك وقال المفتوح
 بعوار اليك فربما التثنية والتقليد ايضا اجابتهما فالاول واجب النظم بقوله
 علم العربية لتفرم على العربية وجود اجب عليه ان الفصحى اليه متقدم اليه
 فصر صا في بعض الظواهر هذه المذاهب الاربعه موضع النظم في ريبه الا لا منه
 ههنا يعني الفصحى والاول الفصحى والقول بالاول والمعربة ذوالانوار
 ان الخلف بينهما امر بفتح الهمزة في الاختلاف ايتوار ذلك المعنى والاشياء علم
 نوع واحد المعنى فنقول الشعر في ثنائياتها هذا بيان ان الفصحى لا يشغل
 والاداء ان نظم نال اول واجب الخطاب ومقصود به المعربة وان نظم فالاول واجب
 اشترط الاداء ان الفصحى نظم كل واحد منهما الى ان يبين نظم ينظم اليه الاخر اشترط
 والى مثال المفتوح اشار المؤلف بقوله اصحها الاول والاخر الى اخره واوله بفتح
 في المفتوح وهو العلم السخنة بتقليد نظم العلم ومما اشترط ان يتعلم ينظم ومن
 لا يتعلم الغاية او التعليم وخطابها منصوب بعد اسقاطه المتناقض والاداء
 معطوف بجزء العلة اي ينفع اشعر الختام على القول من جهة اولها جاز اشترط
 الاولية في الخطاب والاداء على التثنية او يظن الاول واجب لبعض اوله وضع التثنية
 في نظمها بانه من الواجبات وفي الاول واجب بعضها واما اشترط به ويؤد منها
 في سبقة يجب الخطاب في الاول واجب المعربة نظم العلم الاول وقال المؤلف

في وقت الوقت

مشتق من غير ان حركتها اولية
 الوجودية بمعنى اول ما يتعلم
 الخطاب والخطاب اولية

واجب

واجبا الفصير نظير المعنى الشائع و اراد المولى بالاول الاخير فالمراد
 والفصير وبنيمة اللؤلؤا بعد اعظام النور وفردا بقدرهم اثنى عشر هو لا
 وزيدها المصير الاول والاخير و اراد بلهلال الوفاء **ص** كسر الظلام بجوارها
 به العترة فلهذا ما صح ومنه ما فسوا بحجته مطلقا الى مساو
 وذلك هو حاله من ما كان منه من دليل على كونه من العبر الى امر الجوار
 وانما الخطايا بالتحصيل على الكفاية فمنه دليل على كونه من العبر الى امر الجوار
 بل من اعم القوم به من مطلق محصل ما هو على الكفاية ما حينئذ انما **و** العترة
 فحق يعنى العترة من الايمان بالمرحوم به فيه اما ان يكون صحيحا
 او باسرها الصحيح هو المطابق للبرهان والفاصل بين المطابقا ما
 الباسن بلا يبع ايمان صاحبها كما لا يبع ايمان الله تعالى ولا يصح علمه
 يستند الى دليل وهو التكاليف وهو سبق اليه والاعتقاد الى دليل على
 ان تصحلي ما لم يستند اليه من العبر الى العبر والتفويض استناد
 العقول الى مطلق دليل على ان تصحلي الى ظهور الولى الجوار الى امر
 عن عمود الواجب كمال الاعتقاد الى الولى المتعطل وهو من كفاية على اسل
 على عقل يتبين منه الوصول الى غير استناد الى الصور بظلال كماله ابرهنته من
 كمال من زعمه بعضه من غير علمه بما حشره فوكل شرف الولى من تعلق
 الى تحليل على الولى من سبب العقيدة وتحقيقه ونصه ولا تراعى من التكاليف مع
 انظمة الولى من جميع العقائد والشبهات من العلم بعين من الولى من امر
 الولى من امره على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك
 الولى من امره على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك
فصل في نوع الاضراس من الولى من امره على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك
 او على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك
 او على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك
 او على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك معرفة عقده الولى من علمه على كل ملك

فقد عوا بتطويق حواء وابتلائها وتخليبها لغير مقوله بجلده عن قبطا و خر
و قلا و خر جنس و هو حمل عبر الجبال الكلام و العنق و قوله يجر بين الحنا
في غير بعض عوا احتراز عن التاثر لنفسه بل انه يستدل باليكن في جملته و العج
و غير ذلك ايضا الهادئة و السبق على سبيل الاقتدار و لا يخر و ليس
مشوا و غير مثل الملوحة من غير فراع فلف و عبارة المؤلف لا تقتضي
بعد النزول الخ الشجيرة بل انما يشير بذلك الى ان غير ما سقاهم قوله **فقد**
عوا ابتلاء هو قوله لا حوا لا شور و هو ان التاثر ان كانت و المسائل
التي لا تكون الا فطرية كاللحم و العندسة و الجماد و لا حوا المرش
تحفيو حوا و ابتلاء بالعلم و كانت في المصداق لا تقتضي فطرية و فطرية
الا فطرية و نحوها بالمتاثر لا حوا لا شور تحفيو حوا و تخليب غير و ابتلاء
باعتبار المستتر ان ثبتت عمار و خلفها و العنق في بطنه و هو لا تحفيو
حوا و بيان بطلان البيت تحفيو تحفيو بعد الامر او بالامر مع ضم مبتدأ
محذوف و ما و العمل التحفيو و هو كناية عما وقع فيه الزناح **ص**
و ذالك من غير عرج العلق في الكتاب جلا بالامر به و اشتغال بسؤال المطالب
فصير الابدان الجديدة فيه انضاب تحت الاقا و هو من التأخر و هو المطالب
ثم انما مر اشرا في الكتاب و لا يبرهن للعلوم الابدان بواجب التوكل و الرضا و
في حوا و في ظهور التوكل و ما يكون منه بالغير من غير علم الا و ان
مع الادوية الا بافضل من خصوص الابدان ببيان مشرف عينة التاثر
و بيان عضلا و دليل مشرف عنها و كتاب و اعنته و لا جامع اما الكتاب فطيات
عربية منها ما حكا و منهم تعلم منها فاية الانبياء عليهم السلام و السلام
نوح عليه السلام طار الزنا فله قوله حرقوا لبسوا و فوجاه لتسا و كثر
جر النبا و هو تقدم كثير من احتمالات ابراهيم عليه السلام و فارق عمل الله
عند ط الله عليه صلح و جاد و اسم بالتر مير احسن الابدان و هو العن كثر
و هو الصحيح عنه عليه السلام فله قوله **خارج** و ادع و هو من مقال و هو الكثر

بأنه يستلزم العلم بالوجود والعدم معاً متعلقاً بمسألة واحدة
وتارة يجب في بعض الأحيان أن لا يحجب الاحتجاج بالوجود عن الوجود
فيحتاج إلى مثيلين غير متعلقين بهما من الجوانب أو على سبيل المثال مع ضرب
مثلاً محذور وهو البرهان الجبرازي الجع عليه عموم الاحتجاج للاحتجاج للأبدا
حتى وإن كان قد يتكلم عليك وبما مثيلان حال موثقة يتعلو كقولنا في هذا
تقريباً موضوعه لا مثيلاً زعم غيراً من الغيرة والابداً والوجود من
صحة على الثلاثة بغير أنه للفرض المتضمن بينهما قولاً مقتضى متعلقه المطلوب
متنازعه فيهم بغير الثلاثة فبالمطلوب وهو الجبرازي وهو متروك
مقتضى المتعلق وسماح لذلك وواجب لذلك يعني أنه يختلف حكمه
بما يختلف المتعلق وقد نتقد وتقتضوا الحاجة إليه فيجب أن يكون
فذلك لا يتم شيئاً فيبطل قولك وقد تكون المتعلقا الواقعة التي أريد
تكون لها تلك والشبه جمع شبيهة وهو لا يقتضيه علم أن العلم بما
يتعلقه وبذلك وأسبغ به دليل قولك محذور الجبرازي الذي لا يقضي به إلا ما
منه عن بعض الأوجوه والغيرة تابعان للمتعلق والغيرية والغيرة
تابعان للموضوع ما في قوله لا يثبت من الأجزاء من الجبرازي
من أحواله الغيرية لأنه صريح في القول بقوله كقولنا لا يمكن
علم حاليات وهو مثال الجبرازي فيعلم في ذلك الجبرازي المتضمن
أولاً فيمكنه فواضحة التفرقة وعلم ما يقيم الجبرازي فيعلم: وما أقيم علمه في جميع
والصور والصفات والكمالات والاعمال والصفات والكمالات والصفات
تجده في مكنه وشعب الملاحة وجميع صورته في العلم والمسلح
من الشيء وإرراز السور للعلم لنا علمه في علمه جوارز في علمه
كمالات وأرادها وهو أهدر في علمه جوارز ما ضمنه أولاً في علمه في العلم
من طبيعة البراهن والواجبة والاعتراضات والبيانية من نسبة وغيره
ما يتعلو به وذلك من علمه في علمه الجبرازي المتضمن في علمه في العلم
علمها

الاعتراضات

على كمالها كالمثلة التي تستلزم ان فيها وما يتعلق بآدم العلوم في التثاثل
 او يصور كل منصفها كالماء عن الحخش والخطا على ط صبه من الابح
 الصوف في هذا ينسبه لبعضهم او غيرهم وتترا افعالهم واحوالهم وتكون على
 رقة من افعالهم وان عتفا طرقت الخلف من السكينة وهو ظاهر والوجه ان
 عما ينشئ في افعالهم من عتبات بكيفية او بغيره او غيرهما وبما يرجع صوته
 سيم اذا كانا بلا عتبات قلت وهو عند القلم من غير الخجاجة من الفهم
 فكل وان نظام غيره من اللدابة اذ لا يجيب وانما ينوب فقط وانما غيره من اللدابة
 من اللدابة قوله في قوله الجبر الالمعني من غير ان يكون الجبر الالمعني وهو المقدم
 الجبر الالمعني في قوله من غير ان يكون الجبر الالمعني او لما ادى الى قوله وما ليس
 من علومه يرجع بما على وجه عاين ما فيه الجبر الالمعني وتاثيره على ما يرجع
 اليه ما وقع فيه الجبر الالمعني من العلوم من غير ان يكون عليه قوله
 والصوت من ثلثها الصور فكل واحد من الصور من الكمال التي اشرعها
 الصوف في هذا قوله ان لا يفعال من الكمال اجزا موكدة للصوت ويعد ان
 هو نفسه وهو كماله ان كماله على معنى انه ليس بشيء من الجوز
 قوله في قوله كماله ينكر والسحابة من امره وسحابة من كماله وسحابة من كماله
 في السحابة والسحابة من كماله في قوله في قوله من كماله وسحابة من كماله
 في قوله في قوله من كماله في قوله من كماله وسحابة من كماله وسحابة من كماله
 هذا والله اعلم ان كماله على كماله في قوله من كماله وسحابة من كماله
 التماسه في الامر وان كان باطلا وانما في الشغب الالمعني انما في شغب
 الالمعني من الشغب الالمعني عن الجبر وسنار والكمينة حتى عازر الجبر
 في قوله في قوله الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني
 صوت سيم او بصوت سيم في قوله في قوله الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني
 كماله في قوله في قوله الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني
 عتبات الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني
 مله في قوله في قوله الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني الالمعني

وجسيم واستغيا به الكون و منزهة عن رتبة و مثله و غير ضيعة
 جواز ربيع الصوت في غير المسبح **فصل** في الجود والاعتدال في
 جنة ادا برود الفاعل في منة الفوتوت السواك و الجود في ثمره الكمال
 في السواك ضيعة تحسية و الجود بعبه بعبه في توفيق الحق للخصم
 من اعتبار الكمال بالذوق و كذا التبع الحق بالانصاف و كذا التملك و الاغتصاف
فصل في ارباب اليتامى ثلاثة تطلبها و السواك و تطلبها و الجود
 و ما يطلب من انك حال الخمر و الادب المطلوب هو السواك و بضبطه السواك
 و تخففه و ان الحسنه و رزقته بعبه بعبه غير مشتعل على زعفران و لا
 ليطه غريب و لا في جنة و المطلوب و الجود بعبه بعبه للسواك و ايضا
 حه و تبييه جمل من السواك و المطلوب الثالث توفيق الختم حقه و ان ترضى
 كنعك ما ترضاه له في له و الفاعل ابر و تطلب تلك من الادب ايضا
 و الادب و من ان يرضوا بعبه بعبه المطلوب من غير زرع و يتعا و لا فيه في له
 توفيق الحق للخصم البين توفيقه مقبول و جودا من تطلبها و الجود و واجب
 على ان تطلبها كما يجب عليه اتباع الجود كما وجب الختم و ان يتصفه و الحق
 الكون لانه كذا تطلبها لا يبدى في ربح جودا و كذا يجب عليه ان لا يترك
 و وجوده الاستغيا في الخارجة عن الفوت ابر و كذا منشاكا في العصبه الجود
 عن الحق في السواك على اعتبار التبع في و لا يتسده الغاية و الا
 عتصافا و لا حتر على غير الطريق **فصل** في جود الكمال في حسن
 ابطال حو حرمه لبره ابطال شبهة و رد الخلق و الصور و رد حال تعظم
 اخراج زايع عن اعتقاد في الحج العرفان استواء في نفس فلا الشا في غير التوا
 وجه الله هو الله كما في خمس ابطال الحق و ابطال الشبهة و رد الخلق
 و الصور و ابطال الشا و الا في الحج العرفان مع الزهاد في العلم
 و طلب الخلق في له ليس فيه ليس ليس في العلم الكمال ابر ليس فيه خلق
 حتى يملك من لانه محقق محقق بها يكون في قوله و رد حال تعظم في ارج
 زايع عن اعتقاد البتة محقق يكون معجون على رد حال ما في ارج زايع

معلوم عليه

معهم وما عليهم استعملوا البناء لهم ونقصه ورد الفاعل عن ظلاله الى الابد و
 اخرج الاية عن اعتقادهم الى الصحيح العقد طرا حوت من محضه بالاعلام
 مستند الى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 ونقصه الى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 فبذلك من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما
 مستند الى محض الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 يفرض وجه الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 كمال البناء كمال البناء كمال البناء كمال البناء كمال البناء كمال البناء كمال البناء
 وتبينه فيه لان العلم من حيث كماله متعلق بغيره كماله كماله كماله كماله كماله
 حصوله هو الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 من الشبه التي يخرج عن الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 فذلك من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما من كل ما
 غير انشاء الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 تعبير والاعتبار من حيث كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
 ومن كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
 ذهبه وطلوعه من كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
 عليه الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 والعبارة وما احتوت عليه الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 الجواز والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 من البناء كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله كماله
 مدار الشئ وطرفه **باب الثالث والعشرون** في العلم والى الابد والى الابد
 العلم والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 تفكير الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد
 والعقل والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد والى الابد

٤٢

الرسوخ

جبر

لقد

والعلم والى الابد

فصل وحصر العلم للمعتد. اصبحت اوجت اوقاتنا به تبيين ذلك بالا حتمنا (الضمن)
 فيدخل الادراك في هذه الحجة كقول الاشعري في قوله في خروج الاعتقودية في قوله
 يخرج الشك من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 من العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 لا يجد ولا يتصور علم الفاعل الا بتقدير العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 لعلم الاطلاع على ابيات وانما يدرك بالاعتقودية والاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 التي يتصور العلم من الاعتقودية اشار ابراهيم الحاج بقوله واعلم ان ما علمه الذي
 من الخلق الا اذ في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 من كونه من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 واجد الحجة كما قال ابراهيم الحاج في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 التصور اذ لا يتصور العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 واورد العقل والحكمة كلنا طوعا والنضاح لا انفسان ما نسلك به في العلم من الاعتقودية
 تبيين الفرض في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 لا انفسان ما نسلك به في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 بين الاشياء وقوله لا يجتهد في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 علوم عند الاشعري في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 النفس بوجوب التصديق في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 الحس في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 الحواس في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 علمه وسومها كونه في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية
 قول الاشعري في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية في قوله في العلم من الاعتقودية

العلم من الاعتقودية

ع

صيغ من العلم بالتحقيق في التصور والتصديق كلاسما هو مطلوب
 يحل بالنقل بعين الكسوف في حيز التصويبات التصورية هو الوشيتا والنظر
 والنظر من غير النقل سوف والفرق بينهما يكون بالنظر في والبرهان
 كما تفرد على التصيل في العلم وهو حصول صورة الشيء في العقل
 يتفهم التصور وتصويره وتقدمه تعينه بكتبه وكلاهما من حيزه ومطلوب
 ويصير نقلها وتفسيره والاطل هو الكسب ما نعلمت به بقرينة الجارحة
 والاعتساب والنظر مثلا زمانا علاوة واستزاد من اجزائها بل هو الامر وسيل
 يجوز خلق علم وحلق فقرته عليه من غير نقل قولان والصحيح الجواز والاطل
 المؤلف الفهم في علم غير المطلوب اعم من كونه حسيا او بديهي او
 بعضه يخصه بالادراك والسياسة المؤلف على هو الاصل في اللوح وعرف المؤلف
 لبا للنظم في بقاء الموقف حصوله على نظم وكسبا وهو في التصور والنظم
 اعم من الكتاب والبيبيك كما جاز ان يعنون البصيف مطلقا بالانتماع
 غير محكوم بالالفهم في وصف الفهم في بقاءه الفهم لا يتوقف حصوله
 على نقل كسبا في تصور الحرارة والبرودة كما ان تصديقها في الفهم
 والاشياء لا الجحمان ولا في تعارض هو ايضا اعم من لا يتفهمه تصور
 يتوقف عليه او يتفهمه جوار ان يكون تصور حيزه وتوقف على تصور
 مع دانه الغنية عن الاعتساب بخلافه بقسيم الاجزاء الفهم ورواياته
 الذي لا يتفهمه تصور ويتوقف عليه جاز في يظن عكسه في كسبا وكذا
 تفسيره للنظم في انه الذي يتفهمه من تصور عليه يظن طرده بما يقرب
 عكس الاول وكان يقع في المؤلف اعم والله اعلم قوله ضرور والتصديق
 والتصوير هو بتخفيف ما والاعتساب للوزن وكذا قوله وبالفهم في الفهم الى
 الاول مضمومة والثانية سلا كنه قوله يقرب بالنظم هو الامل ان يكون
 الفهم والنظم به ارجع الى التصور والاميل للتصوير وقد سبق في الفهم
 من الضرر يصنع الفهم لا العكس في الصحيح والمعتق قد الفهم من ضرور يظن

جواز العلم الظاهري عليه يعنى **ثالث** فالسبب الذي لا ينفك عنه العلم بالوجود
 كقول العلم المنطقي مستند الى العلم في وجوده الى علم نظري مستند الى العلم
 في وجوده الى العلم الخلفي وجواز استناد العلم الظاهري الى العلم المنطقي بقوله
 فيه اجمالا ان العلم من جوهه اعتمادا منه على العلم بالوجود لا يجمع بين العلمين
 في وجوده والنتيجة لا يكون الا بغير التعريف والعلم بوجوده لا ينفك عن العلم
 بالعلم بالستحالة اجتماع الاضداد في وجوده وهو مستند الى العلم بوجوده
 الاضداد وهو نظري واحتمالي بل من يعلم وجوده الاضداد لا يجمع بالستحالة
 اجتماعهما وانما الفرق الاخر من حيث ان العلم الظاهري لا يخلق المنطقي عنه
 بخلاف العلم المنطقي لا يبتدئ الخلق عنه بتقدير عموم المنطق بل هو كل العلم الظاهري
 في مستند الى العلم المنطقي لا يقبل الاضداد خلق المنطقي عن العلم بالوجود
 خلقه عن التبريح وهو محال وانما العلم بالوجود مستند الى العلم المنطقي في
 الوجود في وجوده بقوله الخلف فيه اجمالا يجوز العلم الخلفي في العلم بالوجود
 العلم الظاهري بل من الامور الخارجة عن نفس العلم المنطقي بل العلم المنطقي
 العلم من علم العلم بنفسه في وجوده وانما العلم بالوجود مستند الى العلم
 الظاهري وهو اجتماع العلم بالوجود في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 ان قيل بل العلم الظاهري يكون محرم من مجردات القضية فهو علم
 يتضمن وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 علمه لا يكون متضمنا له الا في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 فقول من العلم بالوجود مستند الى العلم المنطقي يتبدل ويكون تقريبا العلم بالوجود
 بلا يطلع الى العلم بالوجود المستند الى العلم المنطقي في وجوده في وجوده في وجوده
 بالوجود ليس عليه ما بعدة في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 المستند منه يرجع بلا في العلم بالوجود في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 العلم بالوجود المستند الى العلم بالوجود في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده
 الاختلاف في العلم بالوجود في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده في وجوده

فمن ذلك ان نظر اوله لمرجع الاول كماله فيكون ثانياً والظاهر ان كل واحد جزئياً
لزم الاول كماله والثانية بالمرور او بتسلسل خبر فاضية بطلان لزمها خبر
عنه بذا ان القضية المذكورة تنق اذا عرفت معن الخبر ودر النظر في
التصور والتصديق بنقول ليس كل واحد من التصور والتصديق هو ريب
اريد به ميبداً بل انه لو كان جميع التصورات والتصديقات يربطها كمال
كان من الاشياء محصوراً لا يتعدى ولا يخرج عنها المستلزم للمولود ومثله
لا كما تسمى في اعنى من القطب بما ذكرناه من الخبر وليس كل واحد من
صحة التصور والتصديق من غير ان يكون له لزمه لو كان جميع التصورات والتصديق
يفيات نظرياً بل ان السور او التسلسل في العود توقف الشرط على ما توقف
عليه امره من نسبة او جبراً والتسلسل في نسبة امور غير متناهية
واللازم بل بطلان الكبرج مثله امره لا لزومه بل ان شرطه انما اذا حل
وانما تصديق من كماله وان يكون من علمه ان في كونه العلم الا انما نظر
فيكون حصوله بجملة من جميعها وانما ان تذهب مصلته الاكتساب الى
غير المتناهية وهو التسلسل وتعود بين الدور وانما بطلان اللازم
بلازم الدور وبعضه الى ان يكون الشرط حاصلاً قبل حصوله والتسلسل
الذي توقفه المطلوب على استحقاقه ملائمة له وهو محال وهو فوق
علم المحال محال قوله واحظه انما حل من العلم على دليله او مستورا
وقيم البيت الفرائض قوله لوج الاول انما يكون اوله وسوان يكون العلم
كله خبره به قوله والثاني انما يكون ثانياً وسوان يكون العلم كله نظرياً قوله
لما وجبنا انما علمنا شيئاً وتزايدهم معلوم فمقدماً وجزئياً للتصحيح الاضطرار
فوله ان دور الاول فله انما هو من غير طبيعة الاداء وهو قوله لوج الاداء لا يفتقر
وهو استحقاقه للزوم مع ضمور اعنى ان القطب لها وتسلمه في ذلك
بغير قوله انما لثبوت نسبة البيت ويدان دور الفطرية الثانية وهو قوله والثاني
لو كان كما وجبنا ان علمنا بعض ما على تقدير كونه العلم نظرياً يقضي بالمرور
او التسلسل من خبر الواحد معلوم وكل معلوم محال وهو فوق علم المحال

انما علمنا شيئاً
فقطه لا يفتقر

عجبت من شدة انوار كرات العلوم كلما نظرت في انوار العلم شيئا ودرختنا الثمانية
او ستون اذ في نواحيه خبره يتعلو في الارتفاع بطلان الامر فيها ضرورة
لازم الفهم في الاصل وهو ما نفقوا شيئا من الارتفاع شيئا من الاشياء
لنا والارتفاع الثمانية وهو ما وجدنا شيئا وسرنا في الارتفاع من الاشياء معلوم لنا
ببطلان كل من ميزان كماله من معلوم في الارتفاع لاننا نعلم بالضرورة اننا وجدنا الاشياء
وعلمنا شيئا او رفوعا في حجة في الارتفاع الفهم في الارتفاع من الارتفاع
بطلان كل من ميزان كماله من معلوم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
ومن ماسو نظرت في ما نفقوا كرات العلوم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
في حجة اسو الفهم في حجة ما نفقوا في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
مبني الفهم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
بطلان كل من ميزان كماله من معلوم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
والفهم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
عق العلم كرات اسو الفهم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
المرتب في حجة ما نفقوا في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
بالفهم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
الكرات في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
حدهما الاثني عشر او الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
بطلان كل من ميزان كماله من معلوم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
والفهم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
يشتر بالكرات اذ يقال في الفهم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
بطلان كل من ميزان كماله من معلوم في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع
فوق في الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع من الارتفاع

الارتفاع

وغيره التي بمنزلة الاول وهو ادراك العلم من النفس في قوله والثاني في صحيح ما بالاس
محتاج بقدر انما هو **منه** من اسرار الوجود في القطعية في عينه من حركات الاوليات
نفسية فيلزمها معها حصول تفاوت في علمها وشمولها الى التوسر الكيفية
فيها المسلمات ذرعيات في علمها والوجود في العلم انما هو العلم بكمالات
الوجود في وجوده وهو ليس من انواعه بل من انواعه كل العلم هو العلم بالذات
نوعه من خصصه الاوليات وهو ما بين من العلم به تصور على منه كقولنا
الوجود في العلم في الامثلية فقط فينا سائنا **هو** وهو ما بين من العلم به
يتصور معها كقولنا اللزومية زوج بانها بسبب وسط حافض في الوجود
اللانفصال منسلا ويرى **في** بينات وهو ما بين من العلم به اسما
توحيه من الاشياء في حيث بين العقل باهنة ليس على بسبب الانتقال في قولنا
الاسم فينا تسفل العلم او حركات وهو ما بين من العلم به ترتيب دور
توحيه بينات مع صلاحيته في المراتب كقولنا في المراتب مستندة من العلم
في مراتب وهو ما بين من العلم به اسما حصر الجمع ووسط حافض في الوجود
وذلك يجمع عن محسوس في موقوعه جمع بين من العلم به منتزاع من العلم على الكيفية
كقولنا في منسوبه طريفة عليه في احوال الرسالة وظهر في المعجزات على بده
وقوله في العلم من كسرة العفنا لحدائق ونظائرا فيما سائنا من العلم في افهام
داخلية تحت اليد وهو بناء على اصطلاح المنطقية فيه واما على اصطلاح المنطقية
والاوليات والجميعيات متزايدة من العلم به في العقل **هو** في العلم به واما
الكنيات في العلم بها من اقصور المراد منها على المسلمات وهي قضايا مستلح من
العلم فيسبب على العلم **لنفسه** كقولنا في العلم بها منسبلا **هو** في العلم
في المسلمات ذرعيات **الانتزاع** راجع الى العلم من العلم
او بعضها من العلم **هي** من العلم بها من العلم بها **هي**
على بعض الكيفية فيمن منها الامر في القطعية واما من المسلمات بالذات
لانها انتزاع الينا **هو** من العلم بالذات على العلم دور من العلم بها كقولنا

والحكم بالاج وسو الطر كونها بالم صوح وبهم التفرده وعلا من الخلاص يستحب
تخلي العذر به والمه تصحيحه في الجليل بالشر من ان بسيط وسو عود اذ انك اصلا
وسركب وسوا دراهم على خلافا بسيطة في الوانج ونسب من كانه جليل الكهر
بما في الوانج مع الجليل في حسابها بل لا اعتقاد ان البلاهة في العلم في غير
ان تكتسب من طبعها الجليل حقيقة على التلق في الاطلاع على الاول مما عندك وعليه
فوالا فتولد اولا والا فالتفكير في العمل في قول والتفكير في الافضل اعتبارا
ان الحكم غير الجليل في المدايح ان عمل الحكوم به على نفسه وسو الطر او هو صوح
لمن حوجة الحكوم انقيضه وسو الرسم او متعلقا له لملوات الحكوم به من كل
الانقيض على السبيل كما في وسو الشك قوله كونها بالم صوح في ان يقوى الياء
للعرض في قول وعلا من الخلاص يستحب في البيت المراد بالحق في ان تقوى من الاعتقاد
والتفكير في الشك والرسم والقدوم والخلوات وخطان الحكم ومعنى باله في الجليل
ما الحكم في غير تصحيحه كالتفكير في واعلم بان فتمت الاية
للعلم بعد صوم فتمت في الرقوع من حقيقة الاكوار وطاوية وحيد ايجي السجود
من غير حقيقة بعينه بل ان تكون فتمت نوعيه اذ سوا العصور غير انفس
بما استعنت به غير وما السبعين في قول او حقيقة في الوجود في مختلف عليه في الامور
وذا انك ساروا للاشتراك في معنى يقال فيه بالاستقرار في علم وجوده انما في غير
وغير الفرائد لا يستعمل في جميعها في الحكم والتفكير في معنى تغلبت على التفويض
واختلف العلم في الحقيقة في معلوم في الحق والكلية في في تقسيم العلم
في القديم والخلوات فتمت غير في حين اذ الفهم في النوعية من التي تفكر في الامور
فيها وسر جهاز التفسير كتفسير الجنس في انواعه او حصول الانواع في نفسنا
لكي يكون يتصور الزاوية وغيره في اللون في نفس الوجود في غير في معرفة العلم في العلم
في المرونة ليست في ان يتبين في القديم في المرونة اذ المرونة في ان يكون سبب العلم
للمر جوده في الغور في حقيقة الاقنونة في كل الزاوية والعلية لا يكون ان يتبين
في تقسيم العلم في السبب في تقسيم الحكم في ان يكون في غير في الانعطاف في السبب
في غيره في قول اشار الفهم في غير في الوجود في قول فتمت في العلم في الامور في الفهم

(الشيء) ان يعرف نظرا للعلم ان الحجاب هو في التناهي نظر اذ لا يعرفه يعلمه وليس
 الموجود علموا المستور ولو رددنا ذلك على الموجود عليه كما وان كان كذلك بل كيف
 يعلم كونه مستتر في غير قول الفيلسوف العالم وانما العلم واجلان في الفيلسوف لا يتصور
 عن تعسف انتموه في الاصول من غير ان في الاستقلال وتلك الجواب انما نتج
 بطلان التناهي ونظرا انه حجة والوجود والامكان لا يتقبلان الاشتراك
 الحجب والاذلان في العينة واجبة لذاتها في الفيلسوف وليس كذلك في الفيلسوف
 لذات الموجودات والذات الامور والذات الوجودية ومعنى وجودها ان ذات
 الفيلسوف حيث من تفتق تلك العينة ومعنى امكانها ان ذات الفيلسوف حيث من
 لا تقتضيا ويجوز ان تكون حجة واحدة مشتركة بين مختلفين بالحقيقة وان
 حدها يقتضي تلك العينة لذاته فيكون راجعة والافان لا يفتقلا يكون
 ممكنة مع ان تلك العينة مشتركة مع حيث العلم مع كونها واجبا في الفيلسوف
 ممكنة في الحوادث بتغيرها في زمانا ونسبة في المواضع لا يستلزم ان لا يكون محسوس
 الكليات في الفيلسوف كجواز ان يكون مشتركلا كما ان انتمس قوله فلهذا
 وقد زعم العلة من سوجواب من كونه مما قاله ابن الحجاب في انتمس الفيلسوف
 العلة من قوله في التناهي نظر الزمان وحامله ان مستند في التناهي
 في مختلف احوال بالوجود والامكان وسوال العلم وانتمس غير مع وانما راجعة
 على الزمان فلا يصح حمله مستندا قوله وزاد في قوله (البيان) في الفيلسوف
 من تلك البيوت سواها في قوله في قول الفيلسوف العالم وانتمس واجلان له
 يعلم ان تعسف وسوال الفيلسوف وسيل في القول بل مثل الصلوات حيث ذات
 وفوق من اصول في الصلوات المتفق ومن غير الفيلسوف في الفيلسوف بل انها مثالة
 في سببها وسببها في بيان حلالها في الفيلسوف الفيلسوف الفيلسوف الفيلسوف
 على قوله في تلك من حيث هو في الفيلسوف على تلك من الفيلسوف
 تعسف انما في الفيلسوف في الفيلسوف على تلك من الفيلسوف واجبارا وانما
 حجب راجعة انما في تعسف وحده لتلك في الفيلسوف في تلك

كمال العلم وانتمس اشتراك في
 الفيلسوف في الحوادث حيث العلم

سئل

يتخلو من تعسف بل منه و هو القويم بل هو الواجب لو يتخلو بشيئا انما
 اراد شيئا لو هو الواجب و ذات القويم و البنية ان القوم العسبي
 جبر اذ فيه مفتقيا للمبالغة الوزر و انه قوله قلت القويم
 ذاك لا يتصف بغير واجب اير بغير واجب لانه وسواه من الممكن ان لا يوصف
 ملكه لا يمكن ان يوصف و محروقا كما سيأتي قوله بذاتنا بغير قوله اير
 ثبت بالامكان ان القويم لا يتصف بغير واجب لانه انما هو العكس
 قوله والامور من نظيره وجوب ذال الواجب مع غيره من الامكان من
 العكس البين الامور متساوية و غيرها من الامور من الامكان العكس
 و لا اذ انما وجبت بوجود النوات في طان نظيره و وجوبه الواجب و الاشارة
 و راجحة ان القوم المتفق من ذلك اير الواجب قوله مع غيره من غيره
 نراي سزا السمل و اذ كان من فنانه قويم العسبي ان يفتقها و لا شك ان من صفة
 شراخ اصول الواجب لا في الواجب في كماله و الصارم قد يتوا و النار كل قول
 قوله و لا كثر له بحكم القوم اير قول البخر في مكان الصفات هو لانه منه و قوله
 بالامكان ان العالم هو مستلزم حد و ثلها اير القول في الواجب الذات و الاطلاق
 بصراحتنا عن صفة العكس السنة و القوم هو مشترك الدبر اير التمام من
 وجه الله بغير انه حكم بانه البخر و لانه المقالة قوله و غير التزجيب اير
 و دلالة بيان غير التزجيب ذكره لانه العامل البخر على القول في مكان الصفات
 و لا يخفى على محلها و سببها و سببها من غير الاشتراك المعنوي و
 يقع قياسا قانيا و هو قويه من سببها مع و الصفة ذات تفرقة بين انبات اللذان
 فلذلك اشتراك الاسماء اذ يقع في الاحكام و الامثال الصفات مستطيل
 كما قد تم قبله و انتم احصاها اذ كثر في الدليل غيره قد اعترض
 بالذات في سببها لانه اشتراك الدبر في التمام و قوله و لا يخفى
 الخلاء و نظيرها في المقالة يقع بالوجه و الاختيار و قوله و لا يخفى
 نظر اير اشتراك المعنوي بين علم الله تعالى و علمنا مثلا يلزم منه بطلان قياس

في سببها من غير اشتراك المعنوي و

في غير

القلوب

على انشاء عقوبات واهل السنة استدوا به على اثبات العقوبات فادارة القول
 بتبلي الاقضية ان يكون هو العدم من تحقق ثبوت العقوبات وهو عندنا باطل فيكون
 بقول الاقضية ان كل ما يمتد بالقياس هو فوق على الاقضية ان الجمع
 بالعلمة مثلا سواء يقال في ثبوت العلمة في القياس معلنة بالعلمة
 في ثبوت العلمة في الغائب فيبلغ ثبوت العلمة للاستحالة ثبوت العلول
 بدون علمة ومما ينبغي على الاقضية ان لا تدعى بغير علمة فيصير نسبة علم الله
 تعلم العلمة كنسبة العلم الى الفناء مثلا كما لا يلزم من كون العلمة معلنة
 بالعلم ان يكون العلمة كمن لم يكن كما لا يلزم من تحليل علمية القياس بالعلم
 تحليل علمية القياس بل ليس ومثل هذا جاز في سائر الجوانح فلا الفرق في
 ثبوت كلامه على سائر الجوانح وهو ان يرد في حق القياس اسم السؤال فقال ان كان
 القياس صحيحا المعنى مستحق في القياس والحق به فغيره فقط الثابتة
 في عقوبات الله تعلم في عقوبات البشر والله سبحانه لا تشبهه ذاته في اتوا لا
 حقيقة من عقوبات غيره من عقوبات غيره ليس كمنه فترا وسوا جميع البعير والصلب
 في سائر الابية على في الزاوية والعقوبات وان يكون القياس صحيحا فغير اثبات
 العقوبات بل مستند في قياس الغائب على القياس صحيحا في ثبوت العقوبات
 عنه انتم لم يكونوا غير من الجوانح بالعارضة والا في الجوانح بالتحقق وسيل
 الا واز ان يقال ان كل ما يمتد بالقياس من غير الاقضية ان هو القياس في ثبوت العلمة بل مستحق
 ثبوت الاقضية ان ثبت العلمة ثبوت القياس من ثبوت العلمة مثلا
 في غير العلمة مثلا في ثبوت العلمة او ان ثبوتها يكون في قولك بل هو قولنا وهو قولنا
 التباين في الاقضية لا يتعلق اسم السنة والاعتدالية عليها والادوات التي لا تميز
 في الاقضية وفي الزمان عند الفناء في الجوانح المحقق ما اتقوا الله يقول في العلم
 انحصار ما ذكر في قوله الرابح في قولنا بقول الاقضية ان يكون العلم بالقياس معلنة
 وقولنا في العلم بالقياس هو من قولنا في حق العقوبات لا نستعمله في العلم
 ذلك الا ان يكون علمه في اثبات العقوبات غير القياس

في حق من نص
 بيان الحق

لما يلزم من غير الصلوات من انقلاب الكفا هو مساو لتكون الزرات
 قدره ارادة علماء الوراثة وسيلان بيانه والرسوخ الشارح الكمال
 بقوله غير غير اعتبر امر غير من الديلج وسوقيا من القابيد على الشاسر
 فذا اعتبر في وثبات الصلوات قوله بحالته بقضية جميع القياس المتبادر
 فضاء الوريث والفرار وارضار بمنزلة جواب الفراج عن السؤال الاول
 الزوجه من بعض الصلوات ونصم والحواب عن سؤال السؤال الثاني
 التثنية المستعاد من الايتي جميع والقياس ايضا صحيح ووجه الجمع
 بينهما ان العاطف لما جعلت بقضية تقع الفهم في ما يرد يقع القياس
 وتلك الصلوات التثنية على كونه المعنى وحال احواله التثنية
 وسر حاله غير معلنة وذلك كما تقول كور السواد سواد او كور السواد
 بيانه حاله للسواد والسواد من حاله غير معلنة ومنه الكمال للمو
 جوده ولا عروسة بل غير صفو السواد التي استلزمه عن جميع الاعراض
 حية وجودية فلا يمتد بالسواد وكذا كونه عن طالع ليس بحية وجودية
 فاهية بالسواد بل بالسواد هو نفسه ببيانه لا تركيبه فيهم وحقيقته
 واحده من كماله ليس لها حية بل يوصف بها ولا توصف من حية وجودية
 حقيقته تقوم بها وكذا في الفوائد بقضية العلم كونه كور العلم على
 حية نفسية وحالته لم ليست حية موجودة في الخارج فاجابة بالعلم على
 القياس وقع بمنزلة كماله التثنية والحق التثنية لا بحية وجودية وتكون
 اشوار الوراثة والحياة وغيرهما من بقية الصلوات واذا كان القياس
 انما هو باعتبار امر مشتق من غير الشاسر والقابيد وسوقيا من حاله
 ذاتية لاحية موجودة في الخارج فالعلم التثنية من الية معناه ان التثنية
 منفية من الزرات وجميع الزرات وكل حية لا تعمل في جميع الصلوات
 فواضح وجوده بل انه لاحية وجودية مشتق من الله تعالى وخالقه التثنية
 بل التثنية انما ونعتن ان لم يستموجود في الخارج كالا حواله الوراثة

أرسله

ولان مشترك في جميع ما خلق
 في جميع احوال الفاعل المشترك في الوجود
 والاعتبار وان

كله والنسب والافاضة السامية حبيته وجودية بلا سزا وجه الجمع بين
 قياس الغلاب على القاسم وبين نيل المشاهدة انتمس قول قلت وذا على
 نشوت الكلال المتيقن بحراز ما قاله الفزاعري من ان الجمع بين الغاب والقاسم
 بالاعتبات النسبية من على القول بنشوت الكلال في حالات النفس وال
 حوالا وما على القول بتعريف اللونية مثلا من مشترك في جميع ما يقع ما قال
 في جميع احوال الفاعل مشترك في الوجود والاعتبار وان اللونية مثلا امر
 مشترك في الوجود بين السيف والسواد والنشوت في الخارج والاعتبار بالكل
 يتقيا والخارج وان ترك موجودا في الجملة بلا وجه القياس لا على القول بنشوت
 امر على مشترك في جميع احوال الخارج وهو الاحوال في الوجود فقط
 ومن الوجود والاعتبارات **من عمل** ومعنى علوم النفس
 العقل المقتضى بتجميع النظر مرادها على جوار الكليات والاشتماع وجود الواجبات
 فلتتم الكمال كونه من معان العقل شرط اشتراكه بالاعتبار العلم تحت الوجود
 مع العلم في اشتراكه في فصيل غير ذلك قول ما لم يرد القلب المتين في المشاهدة
 والاشتماع في الوجود القاطع غزيرة الامور المحسوسة في علم الوجود مع العلم
 في علم الوجود في الوجود كتحقق من الفاعل في العلم على تقديره في الوجود
 على العقل ايضا مشترك في جميع ما خلق من طلق بلزارة الكونية وبلزارة التوحيدية
 المستور بلزارة علمه في التجرد ويطلق بلزارة العقيدة لا يجمع الملك
 كونه في كل مسنة لا باقية الا كطلب الابهام وقد اختلف فيه انما
 في الوجود من حصر العلوم امر لا فقه في العلم السبي وحده الله الى انه غير
 يقان في هذا كرك العفولات وليست منها او الابدان في العلم الامم
 في الوجود في الامم في العلم لم يحرم علمنا من علمنا في العلم السبي
 وطرحنا من العلمنا من العلمنا في العلم السبي في العلم السبي
 وهو العلم في الواجبات الضرورية وجزاز الجازات الضرورية
 مستحالة المشحيلات الضرورية كما علم في الواجبات الضرورية

الواجبات

بالعلم

في الفهم او المحرقة ويجوز وقوعه في حال سائر فقه من سائر الموجودات
 المتلازمة وبما يتخلل في حد الكون وبقا الفهم والمحرقة معا والحق للفاخر
 ان يقال العقل لا ان يكون محلا ولا بلان كما ان التماثل يمنع عود فكله الى العقل
 الجوهري دور بعض مع التماثل من التماثل فيلزم ان يكون في محل وذلك العقل
 لا يوان يكون في المحرقة في المحرقة الا تصادف صوابا في سائر الكون في الاما
 يتماثل العلوم في الاما في العمل من ثلثه جميعها لا خلاصا بها وانما بعضها
 في مثل العلم على لا محالة وان كان خلاصا في العمل ايضا وما او يصادف شيئا
 من ذلك في استعماله الا اجتماع في كل صواب في العمل ايضا وما الا
 اما ان يكون احد من شي في الاما او لا بلان في كل جازر وجود ذلك منها يوان
 رفاق في سائر محلات بلان في الاما في العقل في كل علم في العلم او
 في علم في علم في العقل في كل الاما في جازر وجود العقل في كل علم في العلم
 منه وجود عاقل مثلا كما في وجوده في كل علم في سائر الاما في العلم
 وان منع ان يكون في العقل في كل الاما في العقل في كل علم في العلم
 في العلوم في العقل في كل الاما في العقل في كل علم في العلم
 عنده العاقل في كل علم في كل الاما في العقل في كل علم في العلم
 وسو العلم في كل علم في كل الاما في العقل في كل علم في العلم
 عن ارض عليه انه مخالف غير صفو العقل في كل علم في كل علم في العلم
 منه جواز وجود العقل في كل علم في كل علم في كل علم في العلم
 في العقل في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في العلم
 صوابا ولا يتغير في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في العلم
 في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في العلم
 اذا علم من العلم في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في العلم
 في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في العلم
 علم في كل علم في كل علم في كل علم في كل علم في العلم

ضد
 في العقل

فليفسد وفساد القول والامر ما قيل في حقيقته العقل والادراك يرجع ما قيل
 مائة وجماعته من مسائل العلم والاعتقاد بمنزلة من الحروف والاسماء وطريق الشك في
 انه والتميز فالصاحب المبدأ حقا العقلية ونيتة فيقول الحواس
 والبيه انفس المولد بقوله ولم يدر رسم الشك في علمه بيسر الحواس
 ونسب كره الحواس كونه غير ما في قولهم قد ايقن ان من اجل كونه
 باسم النور كان بعيدا غير مقبول قوله الكسور رسم الفاضل البيه
 اصل هذه المفترج ونقص وقول الفاضل انه العلم بخلاف الخبر
 تخلف اعتمد العلم فلا الاستغناء ولا الام بليغ عن العبارة حسس العلم
 والاشك ببالم البوار والاشك في انفسه وهو الاسلوب ككسور
 ان كسور رسم الفاضل الغلبة عن الحواس والاشك في الوجود
 وبسط وعكس الحواس جعله حاشي وقوله عن علم تفيد ان العقل هو العلم
 الفوق من حواس الجوارات واستحالة الاستحالات ووجوب الواجبات ووجوب
 كمال القول ما يشع باختيار من هذا الحاشي لتفصيله قول الشك في الفاضل
 بعساده كذا حرمها وعكس الاثر والعلم الحاشي اختر ما في قوله قلت
 من اجل كونه مادة في انفسه في الوجود كما في الفتح على الفاضل من قوله والملاحة ان
 عليه انه مختلف بين ضرور العقل في علم العلم والادراك وحينئذ يستدل على علم
 العقل كالحاشي قول الفاضل في بيان انفسه بالعلم في قوله بالعقل والعلم
 كالحاشي اليه ترتيب على تعاليمها ونزاعها بالعلم وسواها في العلم والادراك
 الغير الوهم بخطبة الانتقاد انفس العقل للمعلم عن الاطراف والادوار
 ومثال الفاضل انفسه كاستيم الضياء فاحلوه بل يكون على الامتداد اذا استغنى
 با حرمها عن الاثر في مدار الغيبة جالعه في العقل كتنبيه في نور الفاضل
 الاثر في نور الشمس يحفظ للاجبان بلا فرق بينه وبين العلم والعقل
 مع محله القلب على الشرع نور على نور والملاحظة بالعلم الحواس على الحواس
 من نور جبل عن راس محله القلب على المشهور للوجود وهو مفهوما الجسم

في
 وهو جوي

وهو المراد من قولنا كل كذا بغيره فلا يعنى العمارة نفسها بل
 العقل بل كثر النفس غير العقل المستند اليه القلب والكنز البلاستي
 والعقل كتنفسه من كونه حقيقيا واما كذا جشون اسم الاشارة الى
 فلا والله تعالى فتكون اسم فلورا يعقلون بها وقال النبي عليه السلام ارفع
 الجسر مرفعة اذا طخت حلج الجسر كله واذا جمرت فبسر الجسر كله
 لاوس القلب وينسج على من الكلافة معلقة بغيرية ومما يشق ايضا
 مرفعة جوهها عقله ان غير ملك والجسر دية العقل والشر الكو
 فية لتعود العقل وعنه حقيقته واما كذا جشون دية العقل فقط
 لا تتولد السبل فتتدرج التفتة فله الموصى الى الكتاب والمنة فلا نقل
 ولا ينطق عن السور او من الاوصى من جوه العقل وقد قيلت العلووات
 للعقل في قسمة الفصولات كذا من اللاتينية ما طرقت بحريم اللام ضبية
 والكلام في ثبات اولها يتخذ القليل في نظامه بغيره العلم المتكامل من
 كذا عقل وعقله في كذا من كذا خارج موجود بغيره العلوم في كذا
 وثالث القسمة من الكلافة ثابته وهو فلا ما ذكر موجود في العلوم
 يصرف فيه ثابته علمية وسور العقل الموجودات البسرة والعلوم
 والكلام ضربان عقلية في كذا القسمة في كذا بغيره نفس العقلية
 العلوم كطرف قسمة تفصيل كذا والكلام في كذا تفصيلية في كذا منها وتفصيل
 كذا في كذا القسمة وتفصيل متفصل في كذا تفصيل الكلافة فلا في العلوم
 العلوم في كذا من كذا في كذا وسور الموجود اولها وسور العلوم
 من كذا القسمة وقال المتكلمون في كذا اعتبار نفسه بسور الموجود وان
 تفصيلها اعتبار غيره بسور الكلافة الاجناس والوصول في كذا الكلافة
 عليه غير موجود في كذا وسور في كذا في كذا بسور كذا القسمة
 القسمة في كذا من كذا في كذا بسور القسمة والثابته والى كذا تفصيل
 كذا كذا في كذا القسمة في كذا في كذا في كذا بسور الموجود في كذا

ع
 يحسن
 كذا

فمنه العدم وهو يظن العدم على الشيء أيضا مما ثبت ان عدمه هو وجوده
العدم اعلم من الشيء وزاد مثبت الخلال منهم فكل ان الكلام ان يستقل باللازمة
فمنه الترات الوجودية وان لم يستقل فهو الخلال فكل الخلال او كل ما يقع ان
يعلم ان كل له تحقق مما هو الوجود وان لم يكن ذلك فهو العدم ونحو
الوجود التي هي في الخارج من الخلال فكل الخلال فيكون له وجود وهو الوجود
حيث وانما يقبل وهو المثل وانما يكون في موضع اخر على شئ
ما حل فيه وهو العدم والوجود لا يكون له وجود وهو الوجود في كل منه فكل
تعريف الخلال صفة اخرى من الترات بار الترات ليس الخلال قوله غير موجود
منه فيها اخرى من الصفات الوجودية ونفسه وقوله ولا ضرورة اخرى
منه عن الصفات العدمية وقوله وانما هو وجود اخرى من الصفات التراتية
غير موجودة في نفسه وغير فاعلم بالوجود وانما هو وجود في نفسه الخلال
ما حل فيه عن الشيء في كل منه فانها وان كانت محلا للصور التي يكون
لا تكون شئ منة كما حل فيها بل ما حل فيها معنى لها فان الصورة مقومة للشيء
فقد للعقل في نفسه تفسيرات فمنها يقع الفاعل مصدر فمع حذف
الشيء قوله على طرف غير من التراتية بل من تفسير الالات وكانت طرف العدم
والكلام في التفسير غير من التراتية لان تفسير الاجزاء من على الوجود الممثل
شئ انما تحقق من الوجود وانما تفسير الكلام فيه اثبات الشيء والوجود
تفسير الاجزاء وفيه اثبات ما ليس بمنتهى ولا فاعلم بتفسير العلم وكل
لقد لا يقول به اصل السنة غير ان بعض فلا في اثبات العلم التراتية وتعرف
واخر وهو التفسير ومما في قوله انما هو الوجود مقوم في تفسير الالات
ان لا تترد حال الوجود وان كان ممكنة لاجلها تقول العدم من ان العدم
العدم الممثل في قوله يصرف فيه ثابت معلوم ان يصرف في الخلال
صف بالثابت الالاتية هو بالثابت انما هو الوجود والخلال من
اصطلاح مثبت الخلال الاشعيرة وهو قوله معلوم انما هو الالاتية

ان الخلال

ان الخلال معلومة ولا مجهولة قوله ليس هو كما هو في العرومات
 يعني منه قوله ما ذكره في وجوده ولا معروف في له والخلال في بلن البيت
 ان الخلال نوعان معلومة ومعرفة العنوية وغير معلومة وهي العنوية
 الشخصية فالمعلومة تكون العلم على كماله والغير معلومة في ذاته معلومة
 في العلم والغير غير المعلومة تكون البياض عرضا وكوننا ومياتنا في ذاته
 ثابتة البياض لذاته لا علمه في سبب ان الخلال على الاحوال اثبات العلم
 بانفسه من الاشتراك في تحقق الثبوت والاعيان هو الوجود ظهر في الايمان
 فيش منزه تعريف الموجود الخارجي وفيه اشارة الى التصور غير بدسي
 في البرهان لا يعرف ما هو الذي يعبر اليه الخبر وجماعة انه بدسي وعلم انه غير
 بدسي فهو تحقق ثبوت النفس من الاعيان يخرج فيفيد الاعيان الوجود
 الذي هو العلم والاعيان هو جمع غير من الخلال في ارضه انما هي ان تحقق
 ثبوت النفس بحيث يقبل ان يتغير بالغير وان يعلم به وجوده ويحتمل
 ان يكون المراد بالغير الخارج ونفس الامر واحل من الاضلال الظاهر
 الله اعلم في كونه الوجود حلالا او ممتنع للماهيات في كونه
 اذ يقتضي تغيرها لله هبة في علمه نكته حالها هبة في كونه
 لا يعرفه العيني بالوجود تحقق ثبوت النفس وراثت له صفة ان يروى
 وجوده اذ يعلم به ذاته فان قال اعني بالوجود صفة تقتضي حصول الثبات
 والاعيان فلنا لا يجوز تعليقه حصوله من الاعيان فلنا لا يجوز تعليقه حصوله
 بصفة فلهذا به لا ان تعلمه في حصوله ونفسه ان حصوله النفس
 من نفسه سابق على حصول غيره له بل هو حاصل حصول غيره علمه للمحصل ان الضرور
 مع منه قوله الماهية التي اراد يقتضي كون الوجود حلالا لاهية او صفة
 كما هو صفة تقوما به علمه اراد يتقدم على نفسه والماهية حاله
 العبر في الابدان فمنه على صاحبه على قول من اجاز ذلك من النجاة ان تقوما
 بالوجود تحت الماهية ان اشياء تتألف على نفسه وفيه كما سيات

اذ يقتضي تقوما

جوهر الصور هو صورته في موضع
ثابت وهو الوحد النسبي

والكلامية تحقيقة الموزون في ثبوتها موجودة بالعمد بثبات مستقل للقدرة
على الوحد بالاجناس والمفادون وذلك باطل على الخلاف في مدارك الوحد الكسبي مقارن
بدر العلم بالبيان في نفس ثبوت الكلامية ثباته عند العترة له وهو كونه
الاحدم في غير واربطا بسببه في وثباته المصديور مستقل في غير ان يقع العلم
فلا الير التكملة من حيا البحر يوم العترة كما الجاهل وراسته وان يعتقد
الاشخاص الال والعروضات ثبوت ثابتة في العلم على حدة بقا ولكن من غير
جناس كوجودات فانها عمدات ثابتة لها وسر ثابتة في العلم وبعده
النسب عن غير كل معينة ثابتة للزوات وجودا وعمدا في وجود الال يتعمل
بالافتقار على خلق الزوات وانما أثره القادرية عن غير في اخراج الزوات
الى الوجود وانثنا جعلت سموا تابعة للمحرك ليست من اثر القادرية
تحتج بالاجزاء وسر في اعرافها وظلال اشخاص تحتج بالاجزاء والعدم
وفي اعرافها واذا كانت اجزائها ثابتة في العلم على حدة بها مع
في اعرافها وتحتج بالاعراف بها واذا كانت اجزائها ثابتة في العلم
مع بقية العلم وفي جميع الاحكام بغلبة وسوادها فلا يقتضية العدم
انتهى فلا ير عرقه اثر حلايته لعمدا وكيفية للعلم مستلما انتهى وعطف
العلم المفادون على الاجناس اما عطف الير ادعا واراد بالخط في الال
نواع ووحد العدم في الخط هو الاجناس فيكونه جوهرا وعظا ومونا
مخفا به للنواع ككونه افعانا وسوادا وبياضا وبشبه ذلك في
وجوده العر وعلا الذهب في لسيو ثابت على الير في ثبوت الحكماء على التماس
انكر بالجمود من الال انما سوية تخاليف تحققت وهو الوجود الثلثا المحقق
عقل ارجح الحكماء على ثبوت الوجود الزماني با وجه منها انما هو مقصورا
لا وجود لها في الخارج ولعل على ذلك التقدير بل لا منقطع عن الغير بل في التقدير
لكونه محكوما عليه بالاحكام الثبوتية في وجوده واذا ليس في الال على وجوه
في الال وانما واجبه التكاليف بل انما تصور الحوايز والبرود والاستفاضة والال

بسنارة

والاستقرار في جو حلت مائية ذلك بينا العاترة ذاتها حارة باركة مصفية
مستوية وذلك مما كان في الاثر بان لا نفع المنع او رده الا في ما لا
يصلح منقاه اجتماع الرضير والذهب والشمع والشمع اذا ما يلزم له
كان الذهب قابلا لهما وهو ممنوع قوله يخرج هو تبة تحقو البيت
هو من تلم ما قبله اء الجموع من أصل السلام يقولون ان الصوابة
انما تتحقق الخلو من وكما وجوده على الذهب والتعلق عند
هو عبارة عن تعلق الفناء العلو حاتم بالمصفاة من جسم الذهب
الواحد في ثبته بالآخر في تحقق على حذو استا ارب يتعلق بخارج ووض
لا يادون الحصر وحينئذ يوجد على التعلق بالجمع من العمل في قوله
وسو الوجود الثابت هو ايضا امر الوجود الوجود بالذهن وليس
بثابته في كل زاد وطفرة مقيمة على الزيادة عن الاضحية
بالاشارة ويجمع لبعضه وارتفاع الاما حذو الزيادة في العمل
فدون من الغرض في الازاد والعلامة ياتر بالبيان في الازاد مرشد
بالكيز عن الشيخ بالزوات وارتفاعه والاعمال بالعصيان وواجب الاضحية في الحكماء
ومطلقا اذا عن بعض الفقرات كمن البعق اصل الاعمال التي ثم زبادة بالكلية
فحق اختلاف الوجود فيقول وجوده كالتعريف وعلى سائر ايا طلائع على الوجود
بالاشارة كالمدين كماله والحير في سوزون الشيخ والحجور فيقول هو طر للوجود
زاد على وجوده فيكون خلافا بالاشارة الى العنوس ووجود العنوس وقيل
سواء كان الوجود في الغرض في الوجود في الطلقة وسوزون الاضحية وجعلها
صديق الوجود من الوجود او اصل سوزون ذاته او زاده مبتدأ الاضحية وعرف
الاشارة الى الوجود في حاله في ذلك كالمادة ونسب للقاء في الوجود
اكثر من اثنائين الوجود على سوزون مفتوح في الوجود ذاته امر الاضحية
وأيضا الحصر في الوجود الاضحية في الوجود فقط ولا اشارة الى في الغرض
فلا في سبب الحذف من الاضحية ويقول تكليف الازاد كقولهم في الغرض
والمستقل في حصره على سوزون في الاضحية بالاشارة الى العنوس في المستقل في

العقول

بعض

حذو امر مائة سنة بالكلية

الاشارة

الزيادة كالفلاحة والاساطير والاشتمال او عندها معنوم مع عدم الابدان
 والخلق المخلوق جاز على سبيل الطريقة القول والاساطير معنوم
 بلا زيادة وتكون معنوم الامارات المتعلمين والاشتمال على الطريقة الاصل وهو التلا
 زير بين الزيادة والاشتمال او عندها معنوم معنوم الزيادة والاشتمال او
 ايضا قوله ما زاد من طريفة من حيث اليتاير طراد الوجود على الوجود بل هو
 وجود كل شيء عينه عن الاشتمال وجمهور ابتداءه وسيطريفة من حيث فلاح
 وطرا شتم او شتم لفظي والاشتمال معنوم بلا زيادة او اختلف على قول
 الاشتمال في الوجود ليس نورا بل في الاشتمال اطلاق على الموجودات من
 باب الاشتمال الى العجز والغير والاشتمال وذات الاشتمال والاشتمال من
 الاشتمال الى العجز فيكون مقولا على الموجودات بالاشتمال في الوجود
 المتعلمين اعلم ان العقل لا يخلو عن سائر المسئلة او لا على من ليس منهم من
 فيقول الوجود مقول مقول على الموجودات بالاشتمال الى العجز ويعد
 الى جوف الكلاء المتفر من باب العجز من العجز والاشتمال هو العجز من العجز
 فكل الوجود العجز وجود الاشتمال نفسه وذاته وهو شتم بعينه وذاته لا يخلو
 وحوال من شتم من عجزه مقول على الموجودات بل هو عجزه واختلف
 مقولا على عجز العجز لانه الوجود شتما وغاياه حلاله الوجود على بل
 بعينه الاشتمال وطرا الفلاحة والاشتمال الى العجز من الوجود على المسائل وان
 مرادها لوزن الاشتمال ومعلومه لا يختلف شتما ولا غاياه ولا غاياه الوجود
 واختلفا بها معنوم الاشتمال او هو الوجود بصحبات تعميمية ومن احوال وقد
 يعبرون عنها بوجوه واعتبارات ولا يخلو الاختلاف والاشتمال على قول
 العجز لانه والاشتمال والاشتمال يكون مقولا بالاشتمال الى العجز لانه
 من عجزه خارج وهو اختيار العجز هو العجز مقول ان شتم شتم العجز
 من العجز لانه والاشتمال في الوجود داخل وذهب الى ان اشتمال بعينه الوجود
 في الوجود على المسائل والاشتمال وعلاؤه عليها وان عجز الوجود الواجب
 لوزن عجزه لانه بعينه اهلا وان مقول على الواجب والاشتمال

بالاشتمال

بالاشتمال وانما الواجب الوجود او ادوار قوله وجز المحل في ذلك
 بقية الاول كما ان قوله في العلم كنه يعني ان العلم اختلف قول فوجه
 في المحل في قول الشيخ واداء العلم ان الوجود في العلم على ان كانت
 مشتركة فيما اشتمل كما معنونه وصلى الكواشف ثمانية العوارط انما
 دلت على اعتبار اعتقاد المستفاد في قوله وبالمعنى عند الشيخ بالزوات
 ربيت معناه ان الوجود يمتاز عن غيره على قول الشيخ بزواته وعينه
 ادلا اشتهر ان وعلى قول من زعم ان الوجود مشترك معقول فالاقتضاه
 ومن الاحوال والوجود والاعتبارات كما من كلام ابن الكمال في كلامه
 من ابر على ما قبله في سبيل الجواب في قوله في واجب كذا الشيخ في الكلام
 الكلام وجمعه في كذا الشيخ في الواجب وكذا القائل في الكلام في قوله
 الواجب غير انما على ذاته ووجوده كما في الوجود الوجود من قبيل
 اشتمال قوله ومطلقا في غير الوجود من الوجود غير الوجود
 مطلقا في الواجب والكامل كما هو من ذهب الشيخ فثبت عن بعض الحكماء
 التقدير في قوله كذا البعض الا على ان الوجود في الوجود البعض اهل الوجود
 عن ان وسواها البعض السمع والشيء المعقولة على ان الوجود في الوجود
 حال لا يوجد بالوجود ولا بالعقل في الوجودات مطلقا مجعولة
 بمجسمة وصحها مجعولة في ثلاث الوجودات مطلقا مجعولة
 ومع ان الوجود الوجودية كالتالي في الوجودات الوجودية في الوجودات
 فتشيع الوجودية ثلاث الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية
 واثبات الوجود الوجودية والاعتقالات انما غير مجعولة والثالث التبعيل على
 البسطة كالجوهر غير مجعولة والركبة كالمسود مجعولة وحسن الخلق
 ان الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية
 في الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية
 في الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية
 في الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية في الوجودات الوجودية

اريد في المسئلة اننا علمنا بالانحصار والاشارة التعليق قوله قد ثبت جعل
 ذاتنا البنية لانه في الاصول الاستلزامية وكل ما يتبعها ليس من الاستلزام منها
 الباري على منزهة عن الاستلزامية او الاستلزامية او منزهة عن الاستلزامية بل انما هي الباري
 او جعل الاستلزامية بعبارة اخرى هي ذاتنا لا يكون موجودا ذات استلزام
 او ذات غير مستلزام او انما هي الاستلزامية او غير الاستلزامية بل انما هي الاستلزامية
 الجعل في ذاته مستلزامية في جعل على انما هو جعل على انما هو الجعل على انما هو
 جعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو
 جينفعل الاستلزامية والغرض من انما هو الاستلزامية والاشارة في جعل الوجود والاستلزامية
 اذ هو غير الاستلزامية بل انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو
 هو قوله بل انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو
 ثابتا هو جعل الوجود الاصل في الغرض من انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 بل انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 اقول ان الحال ليست معلومة ولا محسوسة ولا مشهورة ولا مستحسنة بل انما هو الجعل على انما هو
 واذ انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 المستلزمات والاقدام على الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 هو انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 نظما انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 فيقول في مجموع الاقسام انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 وان كان شيئا فان كان ثابتا هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 الكلام الوجودي كونه مستلزاما او غير مستلزاما بالوجود وسواء كانت في العلم
 بل انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 فمما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 مستلزمات المستلزمات بل انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل
 انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل على انما هو الجعل

فنسأل عن معنى ما سبق من العروبة ذاتها والفرق بين طائفة وحقيقة وما
 ثبتت بغیر وجودها في حق الاشياء خلال الاشياء عنونا كما هو موجود في
 اساس النسخ البسيط اريد ليلنا على العروبة لغير ثباتها في العروبة
 هو النسخ في العروبة اذ اساس التقابل ان التصرف بالنسخي بل ينقطع الوكيل
 يمكن ان لا يعرف من غير ذلك من غير ثباته بين كل عروبة لغير ثباته
 واعتبر في العروبة كالمية الصغر فيفتح جرابه والمطلوب كالمية لا يرد له
 العروبة النسخ مسلح وفوقه مسلح بل تصف بصفة النسخ من غير مصحح
 لغير ان تصدق الموجد بها لصلوات السليبية التي لا تشوبها في بعضها
 بل لا يتغير قوله بل عروبة من غير ان تصف بالعلم من غير ان تصف له لولا العروبة
 ثباتها في النسخ البسيط من النسخ البسيط مما قبله بل سوي لغيره الا ان لا يصفه
 لا غير سوا لا في ان في سوا الاستشهاد وجمع لردوم النظر طيبة مما في العروبة
 حجة غير والتصرف بالنسخ من غير طالع عروبة والسؤال باطل في رد نظيره
 النسخ والاشياء تنافضا في ان في النسخ النسخي العروبة تعتدح
 زواله وذا كما في منوعة فانما العروبة التي لا يرد
 هو الموجد في ان في العروبة من غير ان تصف في العروبة في العروبة
 اورد في المولد على سبيل المسؤال ان في النسخ النسخي العروبة في
 ان ممكنات يفتح زواله لكونه في ان تصف في العروبة في العروبة في
 على العروبة في ثباته في حال العروبة لا على انه في حق وعرض في
 باقية في سوا النسخي العروبة في زواله ما لاجواب ان مستطاع التغير في الزوال
 انما سوي في العروبة في وجوده في سوادات الله وصلاحه (على ذلك في حال الوكيل
 دور النسخي العروبة في قول المولد في وجوده في اشياء في النسخي العروبة في
 على غير ان يرد في النسخي في الاشياء في زواله في النسخي العروبة في
 من زواله في سوا كالمية لكونه في النسخي العروبة في النسخي العروبة في
 بما يرد في النسخي العروبة في النسخي العروبة في النسخي العروبة في النسخي العروبة في

ع
١٦

أثر التفسير
 والعقل للوجود واجب العلم
 لذاته أو غيره به التفسير

لذاته لو غير وجه الفهم والوجدان والوجود بالتفسير والمعرفة والوجود
 مثل التفسير فمعرفة العلم لا بد من العلم بالوجود واجب العلم
 في معرفة كونه مع كونه الألبان في ذلك الفهم، ففقط لا يمكن
 يمنع من ذلك الاختلاف بين الحقيقة والواقع لا يمكن أن يكون
 مرتبة من سواها حتى أن العلم لا يمكن لذاته يجب العلم بالوجود
 بوقوعه ليس لذاته بل للوجود في الحقيقة ولو غير ذلك من سواها واجب العلم
 كما جعل المثل في العلم بالوجود فيكون واجب العلم لذاته كما هو
 الضرور ولو غير غيره، تتعلق العلم بغيره فيكون العلم بالوجود
 يقع العلم وجوده وإن كان من سواها وجوده من حيث ذاته والمعاد بالذات
 هذا القول للحقيقة إذ لا حقيقة للوجود في قوله والوجدان والوجود
 بالتفسير السببي فمعرفة في تحت العلم ما يتعلق به من العلم بالوجود
 وشيئا في قوله جواب وجود لذاته السببي من سواها العلم بالوجود
 تفسير الوجود في العلم بالوجود والحالات ما من العلم بالوجود
 وجود العلم بالحالات لو كان وجوده والواجب التفسير لما كان لا شيء
 بين الواجب لذاته والواجب لذاته إلا في الوجود فقط وبه ومع
 التفسير بالوجود العلم بالوجود كونه فقط كما في العلم بالوجود
 الموجود في مفهوم العلم بالوجود في العلم بالوجود والتفسير
 في مختلف الزمانية في التفسير في العلم بالوجود في العلم بالوجود
 بين العلم بالوجود في العلم بالوجود في العلم بالوجود في العلم بالوجود
 من ذلك الاختلاف بين الحقيقة في العلم بالوجود في العلم بالوجود
 الخالق لوجود الخلق بل هو كونه تفسير الوجود السببي بالعلم بالوجود
 التفسير الاستواء في الحقيقة وذلك حال قوله والواقع أن العلم
 تفسير الوجود في العلم بالوجود والحالات من تفسير التفسير
 بالوجود في العلم بالوجود في العلم بالوجود في العلم بالوجود

فلا بد للمعرفة من العلم بالوجود
 لذاته ومرتبة الواجب لذاته
 والتفسير في قوله مرتبة

الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود
الواجب في الوجود

في قولوا واجب الوجود المنفرد مع غيره وضع اللفظ المنفرد في قوله لا اشتراك
فورا إذ ما هو لزام العيشة فلما واد كما بينت الفصحى الواجب على مصلحة
يجب في الواجب ما هو المنفرد في غيره والعكس ما قالوا في قوله لا اشتراك
فورا إذ ما هو لزام العيشة فلما واد كما بينت الفصحى الواجب على مصلحة
فكانت ما بينت في قوله لا اشتراك في الوجود مع غيره في قولوا
الوجود يقع في الوجود الواجب ووجود المستوفى وجود الجواهر ووجود
العرض وغير ذلك مع قطع النظر عن الوضع واللفظ وسواء اللفظة مشتركة
بين جميعها فلهذا قلنا في جميع المشتق كما لا يخفى بل أنه موقوف على الوضع واللفظ
والاشتراك الأول في الوجود المنفرد في قوله لا اشتراك في الوجود مع غيره
فما نتجت النتيجة وأما قوله في قوله لا اشتراك في الوجود مع غيره
المعنى في قوله لا اشتراك في الوجود مع غيره وسواء علم الوجود على غير الوجود
واعلمه ذلك في قوله لا اشتراك في الوجود مع غيره فلهذا قلنا واد
كما بينت الفصحى الوجود بالواجب يتصل بغيره وتزاد الواو على اللفظة
على محذوف أو قلنا يتصل بغيره في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا
بما معنى قوله لا اشتراك في الوجود مع غيره في اللفظ لا في الوجود
الواجب في الوجود مع غيره في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا
الاشتراك في الوجود مع غيره في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا
حال كوننا مسلمين أنفسنا في قوله لا اشتراك في الوجود مع غيره في اللفظ
الاشتراك في الوجود مع غيره في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا
الوجود في الوجود الواجب والاشتراك في الوجود مع غيره في اللفظ
الواجب في الوجود مع غيره في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا
على سبب الواجب كما بينت في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا
في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا
بعض اللفظ هو نتيجة الوجود في اللفظ لا في الوجود المستوفى فلهذا قلنا

بلغة

يقين وهو على

فخرها من غير بيان بل هو دليل على انفسها فتفويه على البينة الزهيدة اذ هو في قوله
 فهو طيبة الوكيل من اول امر تنقص الوجود الى الواجب كما هو اللاشك ان لا يكون اللاشك
 اذا كانت مبينات وتكون كالتامة في الوجود كما مبينات تتخلل البينة وتكون في قوله وجود واجب
 امرها النقص بسببها المستغر لم ير بالوكيل له البينة فيقطع قوله وجود واجب
 ومع كل ذلك البينة لا يتحمل الرجوع الاشارة الى النقص او قس على الانتفاخ دليل الا
 مشترك وان هذا القول لا لا مشترك الى عارضا عن الوكيل كما لا يلتفت اليه وانما
 يعتقد ما ثبت بالوكيل من وجوده بل من عينه وان وجود الواجب مبين
 لوجوده المسمى بالحقيقة وانما خسر وتختل فيكون الاضطرر كما سبق
 مما يلزم على الاضطرر اذ هو وجوده المسمى بالكلية او امتناع وجود
 الواجب الغير المتعلق به غيره كقول الاضطرر ان لا يلبس في الربوبية
 انما خسر على الحقيقة من عطف المراد من لفظة البينة ويسمى المراد بالكلية
 خسر نفس الذات **○** وفقر الى العضم مع سعد السديس
 مشترك كما هو العقد في التغيير منتقيا علما عليه بصور في غير خارج تحقوق
 نفس فلا المعتبر في شرح الكفا هو من حيل على الحضر ايضا مقبولة
 الجسم من ان ليس في مجموع الوجود بل هو في الكلية التقييم ثم رادته
 في شرح ان ليس في مجموع الوجود بل هو في الكلية التقييم ثم رادته
 كذا جمع مع البياض فلا ضلعا في ان الوجود في الحقيقة
 يعنى ان العقل ان يتلحق بالكلية من جهة وجوده وبالاعتس له من ان
 يكون للكلية من جهة وعارضا له من جهة الوجود تحقوق ان خسر في اجتماع
 انما يتلحق بالكلية من جهة جمع والبياض من جهة التغيير لا يبقى نزاع انتمى من
 ونحوه للاصديق في شرح الطولوع فالاعلم ان زيادة الوجود على الكلية
 هو العقل على معنى ان العقل اذ ان تصور الكلية مستغنية عن غيره من الوجود
 ولا متعلقة على الوجود بل وجوده غير نفسا وغيره داخل في جميعها
 بل فقط في الكلية بل الوجود امر عقل ليس من انقطاع الجسم بالبياض بل ان
 الكلية

المع

الكلامية ليس له وجود منفرد ولا عارضه اليه بالوجود وجود يعجل
 الوجود والكلامية كلابيا في جميع الكلامية اذا كانت تكون وجودها
 والكلامية انما تكون قابلية للوجود عن وجودها في العقل فلا يكون الوجود
 زائلا الا في العقل فتسمى في غير من الشك في خروج الاربعين قول مع
 سحر الوجود البيت المبعوث للول من اعزوه في الالهة الميثاق الوجود قول
 منته على ما عليه بصرف البيت منته على حال الوجود الثدرا او من غير منته
 اراد المراد الوجود منته على العقل فما انتهى عن العقل ما يصرف عليه
 في الخارج وهو الوجود الخارج من غير ما هو من العقل والعرض والعقل
 تصور الكلامية الموحدة في الخارج عطلة الوجود من ميثاقه ووجود خاص
 في كل صفة صورته في ميثاقه الكلامية الخارجية على ما من ميثاقه
 الكيفية العقل مع منته العرض والسفر انما يسمي العقل الابد
 دون الاشتراك في جميع الوجود اياها ابد الابد انما هو ميثاقه الابد
 وهو طريق الابد في كل صفة الوجود في الوجود الابد الميثاق الابد
 على ما عليه في الحقيقة بين الوجود في العقل في ميثاقه الابد
 العقل في الحقيقة في الوجود في العقل في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد
 فلا في العقل في الوجود في ميثاقه الابد في الوجود في ميثاقه الابد
 في الحقيقة في البيت في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد
 او في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد
 وجود في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد
 العقل في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد
 في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد
 على الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد
 من ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد في ميثاقه الابد

وفرد العضم

لا كثر ميثاقه الابد في ميثاقه الابد

او من الابد

او من الابد

او من الابد

واما قول المحقق ان تمايز سائر الكليات بانفسها ووجودها نفس ما هيته
 وان الاقضية التي هي الوجود ليس الا بالانتمية فيقول انه بعيد جدا عن وجود
 الوجود معلوم وما هيته غير معلومة لنا والاطراف غير ما هيته معلوم
 قوله واعتبر في الوجود قول الاضاح العبر الى الاخر انما هو الوجود وانما هو الوجود
 غير تمايزه ومعنى قوله والرد للمعنى ان الوجود لا يبيح الاضاح الاضاح
 والنظر تمايز التامان وانما هو الوجود وتلك معلومية الوجود التي الاضاح
 تلك الوجود التي وضع بها الاعتناء في نظرها بالاشكال التي وجود الوجود
 لنا والاشياء غير معلومة التامان وجود الوجود غير ما هيته قوله لو لم يرد
 اعلمت حقيقة الوجود فالقول التامان ورد من غير الوجود الوجود الوجود
 تعلم ان كان غير ما هيته وما هيته غير معلومة لنا فليكن كما انتمت
 الواسط على السبب معلوم والاشياء عليه بل هو ما لا يدور ان يكون تصور
 معلوم من غير اضعاف بل انما في الوجود ما هيته محال في الامكانات وان
 يعلم بل انه يخالف سائر الامكانات في وجوده وجود الامكانات على منتهى
 والاشياء الوجودية التي به وادارة تسلسل الاشياء في حيزها على ما هيته
 وتلك هي التي تعرف ما هيته عليه والوجود الذي اشبهت به ما هيته في
 سائر الامكانات يتبين انه وجوده في الوجودات انتمت في سائر الامكانات
 في شئ من الوجود معلوم وانما في الوجود الوجود على ان يكون راد به
 معلوم قوله فليكن الوجود الوجود غير التامان على الوجود والاشياء
 انما معلومة من حيث جملة من الاشياء الوجودية التامان ومنه اضعاف الوجود
 انما على الوجود وفتح بطلان التامان انما معلومة تعلم غير معلومة
 انما على معلومة من حيث الجملة لانها في الوجود ما هيته في الوجود
 وانما تعلمها بالتصديق والاشياء ذلك في حيزها وجود الامكانات على منتهى
 وبالجملة ان راد الوجود العلم بالحقيقة على سبيل التصديق من حيث الوجود
 انما في الوجود على الوجود غير ما هيته انما في الوجود والاشياء

ما هيته

به على التخصيص اذ بالوجوب التام لا يتصور له تعذر ما سميته مخالفة لاسلام الكليات
 يثبت له وجود بخلاف سلام الوجودات وان اراد العلم بالجملة بالحقيقة
 معلومة من جهة الجملة كما سبق قلنت وسنذكرها عن الاشارة الى ان العلم بيق
 بيقين لا يتعلل قولنا وما سميته غير معلومة لا بل هو معلومة من جهة الجملة
 قولنا وهو معلوم من اعتبار الكليات الواجبة التي اريد فقيدها اثبات
 ما سميته له فاعلم من جهة الجملة معلومة من اعتبار الكليات التي هي في الحقيقة
 في الكليات والادراكات وتصل عن الكليات الواجبة المتطرفة التي هي
 ومنها ما هو في العلم بالاساس بل العلم بالعلم هو زيادة اذ قال بالعلم
 يتصل منها بطلب العلم في العلم بالاساس وهو ليس هو الكليات بل هو عدم التناقض
 يمنع في العلم بالعلم بالعلم في العلم بالعلم في العلم بالعلم على الوجود
 غير ان العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 الوجود فلا يخلو بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 او الكليات بل هو وجود عدم ويبين بغير التلخيص وسواله اذ يقول والتناقض
 في القضية الثانية وهو الاستحسانية التي يمنع في العلم بالعلم بالعلم بالعلم
 على تفوق الحكمة بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 الضلال في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 فلا وجود له في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 ان يتبع الامر في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 عن احتياج الشيخ ورد في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 يكون علم العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 الكليات بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 اما موجوده الكليات بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم
 يقع الوجود بل الاستحسان في العلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم بالعلم

بالحقيقة

وفيه تحصل كل ما هو من جنس التام والاكمل فيكون الوجود بالانف
 بنفسه وهو محال والحجج زيادة الوجود في العقل لا يخرج الماهية
 وقد راى انه امر غير متعدي الوجود من كونهه فيه الا انتم اذ لا يخرج
 قلت وقد اضعف بالخارج لا ينس على انك لا بد ان الوجود في الخارج
 يتغير بتغير الزمان فلهذا في خارج يتغير ما يتغير الجسم بالتفريق
 لا يقتضي تغير المصروف في غير ما يتعلق باليت الا ان العلم
 وغيره وانما حصله امر غير متعدي فهو متغير كلفله لان من قبله ان الوجود
 جود الوجود ما يتعلق العقل وتعلق القوة العاقلة لا الوجود امر
 الخارجى بل انه ليس من الوجود بل هو امر غير متعدي على ثبات الوجود الذي
 هو جسم الوجود في الوجود في الوجود الا انتم اذ لا يخرج من غير
 ان مسألة اشتقاق الوجود قلت الحق لا تنس في الوجود في الخارج في
 في الوجود الوجود الذي هو حق وتنس قول قلت وقد اضعف بالخارج في
 شارة الامر في الوجود والخارج جمع يخرج اربيعه بسبب انه لا يخرج
 على وجه غير متعلق به ضعيف واليه اشار بقوله لا اله الا الله انك اليت
 امر لا ما قاله امر غير متعدي ثبوت الوجود الذي هو الوجود لا في الوجود
 بجملة بل في قول بطلانه كلامه قول تغاير الجسم بالتفريق اليت
 وقد كلف يتوهم من تغاير المتغير والجمع والاتحاد في الخارج ومثله الا
 نعم في الوجود ما نسبها متغايروا من الجسم متغيران في المصروف
 او في الوجود الذي هو في الوجود فلهذا التغاير في الوجود
 والاشتقاق الذي هو غير متعلق القوة العاقلة بطلانه في الوجود
 قول في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 وسواء في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 لانه غير متعلق في الوجود وانما نسبة جسم الوجود في الوجود في الوجود
 في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود

ان التصور لا يلائم التعلق بل يفتقر الى الوجود زائد من ابيد ان السوال المراد
 نفي الكسوف بقوله لا يلائم قولنا اننا نقول في الجواب: الالبيات الستة
 هي اشارة الى الجواب عن الامع عودا جازة المحل في قولنا السواد موجود في
 والحدس موجود في قوله لم يقبل ان يلائم صافي العر في سببها انما
 السواد هو موضوع قولنا السواد سواد وتعود سواد قولنا السواد
 موجود في محله المحل يستفاد عن جازية السواد موضوع ولا يلزم من جازية
 ان يكون ابا عليه جازي المحل على قسمين محل اشتقاق وهو محل الخارج وهو محل
 محلات وهو محل جازية الفرض عليه كقولنا الانضام جوه الانضام قسم اول
 نفسان جوه الانضام في قوله كل من المحل ليس له ابا على ما هيبة الانضام
 بقوله قولنا الجوه موجود والسواد موجود والاله موجود من جنس سواد
 المحل عند الفلح والاسماع جان فيلزم في المحل انما ذكرنا في الحذف عن الفرض
 ابطال الالهيبة الشيخ له الحسرة والاحسب الفلح بل يشترط وجود الفرض عينه
 فيكون قولنا السواد موجود بمنزلة قولنا السواد سواد والسواد موجود
 في قوله لا يلائم بل ان ايضا على سواد التصور بل انه مع جازية الالبيات في المحل
 في التسمية كقولنا الفلح حطبة والسواد موجود يعني ان الفرض هو محل يسمى حطبة
 والفرق بين السواد بقوله عليه موجود ويحتمل ان السواد حطبة او ان السواد
 سواد بلا محل عليه التسمية جازية فلا تسمى ولا يجلي ان السواد كراية سواد
 ولا جوه فكله ان بعضه لا يلائم بذهب الفلح والاسماع ان الوجود مشترك مع
 لانه ليس من الاله وبعضه يذهب الفلح ان وجود الفرض نفسه وذاته وهو سواد
 عينه وذاته الالبيات واحواله وقوله المحل جازي على الصواب مع التسمية انما
 يتناسب ابا الفلح والاسماع وقوله غير تسمية الموضوع والسواد التي يتناسب
 ابا الفلح وقوله ويطلب المحل في قوله البيت بناء سببها وقوله كقولنا الاله
 نسلوخه لانه ليس هو محل الجوه بل هو الجوه الاله والاسماع لا يشبه بهما فيكون
 سواد محله نفسان في الالهيبة الاله والاسماع لا يشبه بهما فيكون سواد

الاسماع

اجماعه وليست تابعة للامر كما تقولوا العلة له قوله ويعمل العمل الذي يريد
 اشارته الى اقتضائه او عونه سبحانه وانما لا يتعاضد عليه ممتزج ولا شك ان الزور
 فنقتول به الحوادث لا يردان يكون معنى الاوجاد والى ان تستدل به كما يسطق
 بيانها لو لم يزل اختياره يمتزج به ان لا يختار التمام بل يمتزج به مطلقا والامر بل
 ضيقه اذ خلفه مختلف الاطوار في سببته وحالته بحيث هو ضرورة حقيقة غير متناهية
 دل على موافقته جميع محضه مقهور فليس في نفس من ارباب الاثبات الا اختيارا امير
 لو لم يكن عمله عن اختياره بل كان عن الجلاء في ان لا يربطه في سببته ان تقول
 صانع العالم اما ان يكون ارجبه بفرسته او انتصاه بطبعه او اوجبه بل
 اختياره ووجبات التلخيص في سببه الارجح الثلاثة ووجه الجمع
 ان كل مؤثر لا يخلو اما ان يمع منه الزور الاول والاخر الا على السمتان
 والثاني اما ان يتوقف اقتضائه على شرط ما وانتجها مانع اوله والاول
 الطبيعية والثاني العلة ثم نقول الجواب ان يكون المؤثر في سببه الكسفات
 موجبا بذاته ولا مفتضا بطبعه لان ما يؤثر كثر له لا يجوز ان يخصه مثلا
 عن مثله استعماله الا اختلافا في معلول العلة الواحدة وطبوع الطبيعة
 الواحدة فكان يجب استنوا جميع الارجح بالاختلاف والشك في المنزلة
 والتور واللون والشمع والحلوة والسموت الى غير ذلك وهو خلاص المشاهدة
 بتفسيره ان يكون موجبا بالاختيار ونظمه الربيل على العلة الكون ان تقول
 لو لم يكن صانع العالم باعلا له بالاختيار من خصه مثلا عن مثله لان التام باطل
 بل كلفه مثله وانما زمنة ونسب التام وانما مما سبق في اذ من قول المؤثر
 لنا اذ خلفه لتعليق بطلان الامر وخلفه مبتدأ فيه مختلف الاطوار ابر
 اذ خلو التام مختلف الاحوال مع مثله وبسببه يتعلق بمختلف ابر مختلف
 مع مثله بعب اختصاه عن مثله بسببه وقوله دل على موافقته جميع البسبب
 كما نتج مما قبله اذ في الاختصاص ومختلفه ان يكون جملة دل على موافقته خلفه
 ويكون مختلف الاطوار منصوبا على الكلام في الواجح التصادق يتفق الاخر

والامر

بواجب منتهى بقره ونسبة القوة كالعالم المستشهد والظرف غير ما علمه اذا احتوت
 وارجح بانساعه المرفوع والوجه الى العكس بلا موانع وبالمعروف اعني خواصه
 قلت وما المراد ما هو عليه ترتيب مادة العقل كسماذ بينه وبين العقل
 نقل ارادته انه تعلم فخصص الامر بمحقق ما يجوز عليه بلا مدبر
 على الارادته بلا اعتبارها بفتح التخصيص ولا يبعث له الا الارادة اطر القوة
 وبلا ونسبتها الى جميع الممكنات فمبينة واحدة لها بالما تعلقها بايجادها
 الامر على الخصوص ولا يبعث له الا الارادة اطر القوة فبان بعد الامر
 به وفي سنن الارادته التخصيص بما عر التفرع والتناهي والارادة
 بالنسبة الى القوة سواء ولا يفتح التخصيص بالعلم لان العلم لا يؤثر
 بل يعلو تعلقه بالواجب والامتثال مع امتناع قبوله للتناقض
 التخصيص لان ارادته التخصيص والصفة التخصيص تلتزم به بل
 يفتح بحق الجبروت عليه وهذا الحيوة بلانها لا تتعلو واجتبه
 على العلم بل يفتح به التخصيص بالعلم يتبع العلم وحقه التخصيص
 مستتجبه في سنن الزوال كما يتبين في العلم الجسم عنه في ايجادها بالعلم
 النظر في دعوى الجسم عنه بالصوره في بيانه ان العلم يوزع
 الحوادث في الوقت الجسم تابع لوقوعه في الوقت الجسم وتعلق العلم
 من الوجوه متان في الزمان بل يكون من التخصيص لوقوعه في ذلك
 الوقت والاداء في العلم بما سببه ما يقصد به ايجادها وبالعلم
 التخصيص فيكون علمه على ارادة ايجادها بمعنى ذاتها على الشرط
 يتمين عن ارادته على علمه على الفصول ايجادها على الفصول التي
 في علمه تصورها وتجزئها عن الفئات على علمه على العلم بالان
 من الوجوه علمه على ارادته وقوله قال ان كنهه علمه والتميز
 من الوجوه كالكاتب على التعلقات وعلمه تعلقها واحدا الى
 قوله بواجب منتهى بل ارادته بقره بقره تعلق العلم بالواجب المتبع

قوله

قوله ونسبة الفقرة كالعامة استوت في الطرفين ونسبة الفقرة العلم استوت
 في الطرفين كما في قوله كالعامة كالعامة عدم التخصيص والنقد ونسبة الفقرة
 استوت في الطرفين كخسبة العلم فانها ايضا مستوية في الطرفين كخسبة العلم
 التوحيد ابراهيمي كخسبة العلم وسيل العطف قوله ما علم ذلك استوت
 ابراهيمي استوت على التخصيص ابراهيمي استوت عليه حتى يكون روطا كما يعلم ذلك
 لا تصلح له قوله واجتبه بلا قسامة للواقع ابراهيمي استوت ان العلم لا يخص
 الفقرة بل يتعلق العلم للواقع ابراهيمي العلم بالواقع تابع للواقع بل هو واقع
 التخصيص بالعلم لكل الواقع تابع للواقع كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم
 قوله وبالكودث اعترضا برتبة سنة الحجية بل اننا نودر الرخوت العلم
 لان يتلعب المحادث والمثاق عند حدوث وقوع ابراهيمي استوت في السنة الحجية
 قلت فواقع لان العلم يتبع العلوم بوجود حشره بل نفي وجوده ففرضه على العلم
 والصواب الاله لا يتخلف بل لا وفات كالفقرة استوت قوله قلت وما العلم اذ ما
 فقر وجه ترتيب ساذ ان عقل البنية يفر ابراهيمي استوت علم ابراهيمي استوت
 لا اعتراض وذلك لان قول العجز العلم يتبع العلم والابديين التي تيب
 الامان وان الواقع علم سابق على العلم سببا في العلم ابراهيمي استوت
 العلم كخسبة العلم في العلم سببا في العلم سببا في العلم سببا في العلم
 كخسبة العلم في العلم سببا في العلم سببا في العلم سببا في العلم
 فظاهر الفقرة الاختيار في العلم كخسبة العلم والاختيار في العلم كخسبة العلم
 بالعلم سببا في العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم
 لا يخرج العلم عن مكانه وتعلق العلم به وتعلقه به كخسبة العلم كخسبة العلم
 فخرج موجوده في العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم
 فيكون كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم
 وجوده واجتبه كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم كخسبة العلم
 والاعتق مقرر ان الالهية التي في الاله والاعتق مقرر ان الالهية التي في الاله

ان العلم العموم

وجود

بلغت

العلمية

ان قيل ان يعلم وقوع الكفر باختياره وذلك لا ينافي بالضرورة بل بالحقيقة ومنه
لا والاختيار يستلزم القنطرة والحوال وهو كذا باختياره وان وجب لا ينافي بالاختيار
بل بحقيقة بل كذا لا ينافي بالضرورة بل بالحقيقة وانتم الكون على الاختيار كما قلتم
والا بل كذا لا ينافي بالضرورة بل بالحقيقة او يقال عليه بوقوع الكفر بالاختيار بل بالحقيقة
او عليه بوقوع الكفر بالقنطرة لا ينافي بالضرورة بل بالحقيقة او بالضرورة بل بالحقيقة
السؤال وارد على الاختيار وعلى القنطرة معا وسما مشكلا بلان وانما الفتوى
الكولف على احدهما وشرط العلم الكولف لا يتوارى الغاية او التعليل بالاختيار
كما اوردت بعضا بحدوده الذي على سبيل الاختيار وانما نشأ من القنطرة او ثبت للأجل
القنطرة بعين انه مستلزم لها فوله ولا يتصور امتناع الا بالعلم بل بالعلم
اختيار الفاعل بل ان هو مقرر في محتمل ويكون متشكلا بما قبله ومرتبة من قبل
او يكون متشكلا بحدوده الذي على سبيل الاختيار بل ان هو مقرر في محتمل
ومن اجوابه عن معلوم القنطرة بل ان هو مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل
مقرر في معلوم القنطرة بل ان هو مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل
اشتمل البيت اريد خلف كقول المعلوم القنطرة مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل
خلافا لبعضه وبقوله بل ان هو مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل
مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل
للتناقض وما عطف عليه انتم في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل
بالقنطرة بل ان هو مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل بل ان هو مقرر في محتمل
بما ينظر الى تعلق العلم بحدوده الذي على سبيل الاختيار بل ان هو مقرر في محتمل
التي هي مشكلة بل بالحقيقة عطفها على الضمير السجود بل بالبادئ من الموزون ببعض
او يقال بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف
وان استحال وقوعه التعلق على الله بجموع وفوقه بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف
بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف بل بالالف
لنواته وفراختلف في اطلاق القنطرة على ذلك والاطلاق من جهة المحققين

عقل

والتكليم بل
يكون مشورا

وقدم الان

وقدمت انما العضية واستوارها فالارتعلق بالهوى تنعلق القدرة بالامر الاجل
 تنعلق العلم بغيره وقوعه ان اوله والقدرة متعلقه والتمثال باطل باجماعها
 كقدره مثله وتبينا والظلمة انما هي الاما واجب السوفوم او تنعلق على الله
 تنعلق وقوعه او مسجبه ان تنعلق بغيره وفوقه جلو متحا الاستحالة
 العارضة من تنعلق القدرة تمنع من الوجود العارضة من اذها بالتمنع
 من تنعلق القدرة سواء وتقدر على التوجه لو يخرج المعروض كوكبه
 مفرورا صعبا تنعلق العلم بغيره لزم خروج الموجود به له بسبب
 تنعلق العلم بوجوده لا كالمثل كمنوع النقص في المعروض مثله وفردية
 والملازمة وقد تم الامكان كحتم الاضطرار لان الدفول بان العلم المعروض
 مفرورا لو منع تنعلق العلم بالهوى من وصفه بالمتفردية تمنع من
 صدق الامكان والتمثال باطل بالتمنع مثله وكحتم ان يكون العلم ان
 كحتمه فيه من وصفه بالمتفردية لا وصفه بالامكان كحتمه عليه
 من جواب الامر والقدرة: نحو اختيار ترك الامر ليس
 بشيء كادير العلم كذا العلم كحتم الاصل: بالقدرة التي
 لها ان تعلمه بغيره التي منه علمه في الوجود الامور والقدرة على شئ
 قوله ومعلوم الوجود والقدرة التي وتعلمه على شئ في العلم وال
 بقدره والاربعين من تنعلق على بطل العلوم وتخلو ما العلم علمه
 الوجود واجبه ومعلوم القدرة محتج به من تنعلق موجب بالذات لا بالاختيار
 اجاب في الابطال والاربعين بالهوى لا بغيره في القادر تصور اختياره
 عند اختياره البطل لانه جمع بين الضمير والاختيار البطل لا واختياره
 التزم والاعتراض تنفق قوله بالقدرة قوله او يعلمه في البطل انما
 من العلم على العلم والاختيار في العلم كحتمه عند اختياره العلم
 ليس في العلم حقيقته ولا في العلم به في العلم كحتم العلم الوجود
 لا يتلقى القدرة والاختيار وان كان غير ممكن ان كحتم العلم

باطل

لغيت

على حصة الوفاة اعترفت من الصالح السابق فقيل وعلم من التفسير بحصوله
 جتلا و من الحال خبره و تحتمل ان يكون حصوله باطلا محتج وبطلان نظام
 موقع المقول اذ اعترفت من الصالح السابق بل انه يود من حصول الاستقبال
 الكمال وحصول الاستقبال من الحال محتج ولا يخفى بطلان هذا الوجه
 من حيث الصانع العربية قوله اجيب من الحال حصول الكثرة البتة
 ان اجيب بل حصول الاستقبال الحسن محتج قوله يود من حصول
 الاستقبال من الحال لانعله لانه من غير ان يتشبه حصوله من الاله
 استقبال حصول استقبال من الحال وليس كذلك بل يشتم حصول الكثرة
 من الحال من الاله بل هو الاستقبال المستقبل من حاله من غير ان
 هو مخالف الخليفة البربرية وليس بمتحقق ولا طبيعي
 اذ لا زمر الاول حروف الباعث او وضع العلوي عند العاقل بل انه قوله والعقول
 تتلازم العلة والعلول ولا زمر الاله وجود الباعث بل ان يفسر بالاطلاق
 بل في قوله من غير الكمال فموجبه جملته بل متراجم او شبه الكمال من غير الاطلاق
 بغير جعله بل بالاعمال و من التلازم انما هو في بيان له مما سبق
 ان صح منه فهو الاقرب او لا يبعد الا بقاء حاله بطلان في غير ذلك التارة
 او به شبه التلازم في بيانه في نفس كل مؤثر لا يخلو اما ان يصح منه التي اولها
 بان صح منه التي كمال العمل وهو البطلان على المختار وان لم يصح منه التي وجمعه
 الكمية بالذات والكمية بالذات لا يخلو اما ان يتوقف تلاته على وجود
 من له وانتظار مانع اولها بل يتوقف بهما الطبيعة وان يتوقف بهما
 العلة واذ بطل لو مانع العلم موجبه بالذات بطل الفعل فتعبر الاول
 لا يختار الكثرة في التلازم في بيان له ان له او وجهه بما ان يوجد
 على سبيل العلة بل ان يكون ذاته علة لوجوده والعلة والعلول يتلازمت
 ولا يصح في العمل في كماله احدهما عن الاخر فيعمل من اما من العلم
 لغو من علة او حروف الكثرة حروف معلوله وهو غير قول الكون

في
 التفسير

بلغت

اذ لا يتم الا بالاول والسيبى وكل من يعلم العلم وحسوت العا على ما طرأ على ما طرأ وان
 افتضاء بطبعه فان توفد افتضاء اعل من له خبره الشىء ان لا يرد طرأ على
 اللطى بوجوده كماله في الكاوت الاول وينقطع علمه في كماله على سزاو
 الرشم باللازم منه بطلان البعل كماله على خبره اسمايح واولى على
 بلا يخلو اى ما ان يوجد مع مانع في الازال ولا يمانر به جرمه مانع
 في الازال يفتون في الكاوت جى از لامج من له وانتقاء مانع فيعلم قدح
 الرشم واولى جرمه مانع في الازال استعمال في الازال مانع في استعمال
 عزمه يمكن يجب ان لا يجر جه العظمه ونور جرمه واولى سزاو الكاوت
 بقوله واولى الا في وجود البعل في الاو في تلبت الا في بقص الكاوت لانه مطابق
 الا في قوله ان نوع الشىء في ونيل الكاوت اليه من اليت والترجمه تفصيل
 لليت الطوبى اى اوج جرم الشىء في الازال وانتقى الكاوت في اى نوع جعل
 الطبيعية وموافق قوله ان تبت الكاوت منه في الازال اليت اى في جرم
 الطبيعية مانع في الازال بطلان بعل الاستعمال عزمه في قوله ان لا يمانر
 شىء في جزاء الفتوى افتضى على الشىء في الازال انتقاء الكاوت من له في العزم
 مسمو من ارج فييه في بطلان جعل مسمو بالاختيار في كماله طرأ بالاختيار
 فيعلم الكاوت بجر العزمه ونيل علمه في العزمه كقولنا العلم طرأ وملك
 ما هو طرأ له العزمه فلا شىء مسمو بالاختيار نعت البعل في العزمه في كماله
 طرأ كماله اى الصانع بل علم بالاختيار استنتج منه ان العلم طرأ لانه جعل
 الاختيار جعل الاختيار لا يغير الا طرأ اذا اختار وجوده في بطلان مسمو
 عزمه واولى كماله تحصيل الكاوت في الرجوع قوله فيعلم الكاوت بجر العزمه اى
 في علمه لا يمانر بل بالاختيار لان العلم في اختيار الفتوى بجر شىء
 قوله ونيل علمه في العزمه كقولنا العلم طرأ اليه في العلم
 اى في علم الكاوت اى العزمه في علمه لا يمانر بل بالاختيار بفتح الهمزة فيعلم
 في علم بالاختيار بفتح الهمزة واولى كماله بفتح الهمزة في علمه

الاختيار

الاختيار وكل بق الحوادث امر الوجود ليس طريق الاستلزام من الترتيب عند الاختيار
 اختيار طريق الحوادث ومن الاستلزام بالاشارة على الترتيب وقد اختلف في علته
 ابتعاد الحوادث عن السببية فبعض الاستلزام فيقول الحوادث وقيل مجموع الاستلزام
 والحوادث وقيل الاستلزام فيقول الحوادث وسببها انما هو مجموع الاستلزام والحوادث
 وهو ان العلم بحوادث العالم يتناهي عن العلم بشئ من الصانع في طريق الاستلزام
 بمجرد الاستلزام ويتوقف في غير ذلك من الطرق والانتفاء العلم بالحوادث وما كان
 الطريق بطان الحوادث شامرا للعلم او في ذاته او في طاقها وانما في وجودها
 مكان جيبانه انما اذا حققنا ان العلم من ذاته ولو كان يمكن من ذاته من حيث هو
 قابل للوجود والعدم والوجود للعلم من ذاته وتلك اليمين له الوجود من ذاته
 بالوجود لم يرتفع شئ ذلك الا في الايدان يكون واجبا مستغنيا لذاته واللا
 فيعلم امره لا يتوقف اليه العلم ودراره وانفسلس في الوجود والتفلسل على الترتيب
 العلم بوجوده مؤثر واجباته ثم يتبع ان يكون موجبا للاختيار كما متى
 ثم يظهر ضرورة العلم موضع للاختيار وكل موضع بالاختيار حادث يتناهي
 العلم بحوادث العلم في سببه الطريقة العلم بوجوده الطرح في طريق الوجود
 من كل بق الاستلزام ليس غير في العلم بالوجود عين الله
 وما سوى الصبغات للاطاعة نقل العلم في اللغة المختص في اصطلاح التكليم على
 موجوده في الله وصبغات ذاته بل هو وجوده احراز في الوجود وصورة الله احراز
 من وجوده في غيره سبحانه وصبغات ذاته احراز من مذهب العلم ليس بحوادث
 الارادة والكلل بما على مذهبهم من جملة العلم ثم تعريف الذات لا يتبدل
 الاحوال الطوق بالثبات بل ان موجوده لشكلها وسواها هو الكون من على اعتبارها
 وادوار مذهب المعتزلة في الكلام وسواها على فهم الجاهل وذاته الامم انهم الجاهل
 وزبالات على سببه وذاته ما يقابل الفهم من الحكمة والنقل كمن في الكلام
 بحيث يتيقن ان ما يستلزم من قوله من حقيقة النبي في الزمان والحوادث المعجب
 شئ من الاشياء او هو العوارض لا سيما في المسبب بعد العارض فلا في الترتيب في الضابط
 في

وهو شرح الوسطى العلم اصطلاح المتكلمين
 على ان تعلق الجميع ما صور الله تعالى لا يخرج
 الارادة من صور صبغات ذاته لا يخرج
 الصبغات جامعة لذاته العلية وصبغات
 واما صور الوجود فيكون صبغات جميعه يطلو على
 كل صفة من اجناس العلم على اليمين العلم
 الصبغات وعلى الكمبيوتر مثلا

تصليح في شرح الصبغات

التركيب جانه انما يقع التركيب لو كان النفس الوحيه الاشتهار ذاتها
 اطلاق كان عليها بلا انهم عوسر وانما هو جود لا يشترط من العزم فوق بل ان
 التركيب فيه الظاهر اليه عين فيه تخيل ان وجود على السلب وتخيلا وجود
 على مجرد العوارض وندرج الاول تعلم البيت ان الملازم من التركيب ضابطها
 في السلب او العارضا بوجه الاشتهار اليه وبينه وبين الضابط عن الملازم حتى
 انه لا يعلم ان الضابط والفاعل فيما اشار اليه هو السلب او غير من العوارض
 ان يكون مركبا من الجوهر والذاتية وما كان فرع عن عدلها علمها
 الاول الكيفي وهو بالحياتية فلا يبيها مقابل الاشتهار مثل الجوهر هو
 العيني بل ذلك مع غيره مجسم واللا محذور في ذوقه يكون متغيرا كونه
 وواحد من ما يمانع غيره ان يكون بحيث هو ويرد من التناهي بينه وبين مثله
 على الكيفية ضرورة بل العقلية التي لا يشارها بهمت اليمان نعت من العيني و
 فثبته له وهو ويرد من التناهي بينه وبين مثله على الكيفية ضرورة
 العيني وتعلم من انما على ذات الجوهر امر في جمع الزعم ذاته
 فيه خلافا مبين على الخلافا في شدة التحلل من فالها فال من حال الذات
 الجوهرية من نظامها على من جمع الذات او رجب واعتبار وانما الكيفية
 ليسو الترفع عليه اليمان نعت وسواها كمالا او تقديرا عن تقديرا
 كمالا والبراع التي لو قدر فيه جرم لتعلم والقرقر العين الغامر بالجوهري
 وفيه الفيلع بالجوهري حتى ازع جعلت البارز تعلم يتعلم الى ما يشترط
 هو شدة الحياة كالتعلم والقوة والارادة والارادة لا يشترط في شدة
 الحياة كالتعلم والطعم والالحة قوله نوعا من غير متباخره تقديرا
 سوا العين من نوعا من كماله الكيم ومفولاته تمنع لهما العلم والمفولات
 كالكيم والقيف وملكه والكلان والوضع مع اظنه في الامار مثل غيره
 حرك على عمل العرف والهاد بالمفولات الاجناسه وسواها لتسبح الكمال

غيره

اعلم ان من عاين ذراع الدار في الخلافة بالحياتية
 ودر الكمال لتراوحت تمام الجوهري
 بالشيء في الذات التي تستحقها
 الكمال في كماله وبقوا في كماله
 مع جميع اليمان نعت كماله او تقديرا
 على بتقوية البراع التي لو قدر فيه جرم
 وتعلم على كماله او تقديرا عليه

العلم والقيف وملكه والكلان والوضع مع اظنه في الامار مثل غيره
 حرك على عمل العرف والهاد بالمفولات الاجناسه وسواها لتسبح الكمال
 العلم والقيف وملكه والكلان والوضع مع اظنه في الامار مثل غيره
 حرك على عمل العرف والهاد بالمفولات الاجناسه وسواها لتسبح الكمال
 العلم والقيف وملكه والكلان والوضع مع اظنه في الامار مثل غيره
 حرك على عمل العرف والهاد بالمفولات الاجناسه وسواها لتسبح الكمال

فقال الموقوفات عتق الموقوفة الواحدة من الجوهري وتنع من الأخرى ومن الأخرى
والمعنى والوضع والملك وإن يعقل أو لا يعقل واللاظفة والكم والكسب
السبعة الأولى نسبية والحكمة التي هي من أركان موجودات الخارج ومنه التلكيب
أمورا اعتبارية لا وجود لها في الخارج. مثلا في حصول الجسم في المكان
الذي حصول الجسم من المادة والوضع نسبية تعرف للجسم بل اعتبار نسبة
أجزاء بعضها إلى بعض ونسبتها إلى الأجزاء الخارجة عنه كالقيام واللا
نقل من الملك نسبية تعرف للجسم بل اعتبار ما تحيط به ويستقل استقلاله
كل تغير والفتح وإن يعقل فلا يفسد الشيء بغيره مادام يجوز كمال المعنى
مادام يعجز وإن يعقل فلا يفسد الشيء بغيره مادام يباين كمال المتسخ
مادام يتمم واللاظفة نسبية تعرف للشيء بل الفيلسوف النسبية أفر كذا
للسوء والشيء والكم عرف يقبل النسبة وسواء كان يكون بحيث لا يحيط
بغيره أو هو مشترك وسواء العود وإما أن يحيط وسواء انفردا فلا يمكن
أيضا وجود الكثرة فالواحد المفسر هو الجسم أو جزءه والكسب يعرف الزيادة
بوجوب النسبة ولا الفسحة ويوجد فيه أركانها من الأجزاء وسواء هو المفسر
وإدراك الكلمات وسواء العلوم والنظريات والأجسام والاشياء ويوجد أيضا المتعلق
والصوت والآراء والشعور والنبوءة والألوان والطعج والأزواج ونحوها
وهو ما ينبغي على من عينه من وجهه يقتضي إتيان الجوهري البرهان الذي
شيوته ونسبته لا يفتقر إلى وجوده وإنما للنفس والكم لا يعجز كذا الجسم
والمتنوعات فخر الأجزاء فيبطل البرهان المتعلق كقولهم الكسب هو مقدار
للوعد في الضم كقولهم هو الكسب وهو ما يملكه فأنسبه لا يعقل المنطق منه القافية
فيمنزلة الجوهري كقولهم كذا الأقل عدد أو الخلق فيفسد ما ذكره من الشائبة
يؤكد ما خلفه من العنادة فقد عجز عن انفصال المعنى إلى الفهم ولا بد من تحرير
محل النزاع من الجوهري البرهان إقامة البرهان علم شيوته كمال العجز وتحرير محل النزاع

أمر الجسم
وعلقته
منه الجسم

اعتق

هذا هو البرهان الذي لا يفتقر
إلى عطفه ولا غيره

أنا لا أفتقر

بشك ان الانفصامات

انما لا ينشأ اول الاجسام المحسوسة فلا بد ان الانفصامات انما ان تكون موجودة
 بالبعث والافتقار وحل التعريف ليس انما او تكون متناهية او غير متناهية
 محض من سائر النعمان انفصال اربعة لا من يدعيها الا وانما ان يكون الجسم
 المحسوس من سائر اجزاء متناهية وكله اخر منها يعني فلا بد ان النعمان بوجه واحد
 جوا وسوا فقول اكثر المتكلمين والاشعري قول ان يكون الجسم المحسوس من سائر اجزاء
 غير متناهية بالبعث وكل واحد واحد من سائر النعمان هو المتسوية للظواهر الثالث
 فقول ان يكون الجسم المحسوس من سائر اجزاء في نفسه كما انه واحد والجسم الا انه
 فلا بد ان الانفصامات غير متناهية لا يعني انه يقبل انفصامات غير متناهية
 معينة دبعة واحدا بل يعني ان الجسم لا ينقسم في الصغير الى اجزاء الا يقبل
 بجزء من الانفصامات وان كان لا يخرج من الانفصامات الى البعث فهو متناهية
 كما انما نقول انه فعل فادرج على لا يمكن له لا يعني انه يقبل ان يكون جوا شيئا عيسى
 متناهية بل في كل حال بل في كل لا يمكن ان يكون الا بحدود الا ويمكن بجزء من
 ان يكون متناهية اخر وان كان كل ما يخرج الى الوجود فهو متناهية وسوا منه
 جسموا بالبعث والافتقار قول ان يكون الجسم المحسوس من سائر اجزاء لا يمكن
 فلا بد ان الانفصامات متناهية فمنها ما يقبل الانفصامات في سائر البقاء انتمس
 فوله عليه يكون فلا بد للانفصامات ان يكون الانفصامات على وجودها
 يقبل النعمان وانما اجزاء الجسم لا تتساوى في كل من سائر اجزائها لان النعمان
 والفرق كما يقبل بل تتساوى في جميع اجزاء العلم واللازم بل لا يكون كثر
 بيان كما نرى انه بتقريب الانفصامات يقبل الى سائر النعمان الانفصامات كثر
 يلزم تتساوى في سائر اجزائها التي هي سائر النعمان لانها من سائر اجزائها
 وقلتها وقلتها انها يتصور في النعمان لانها مسلمات معلومة من الانفصامات فاذا
 بطلت المسلمات ثبت التباين واذا ثبت التباين ثبت ما وقع به التباين
 وسوا النعمان البرد فوله وانتمس في سائر الاجسام سائر اجزائها بيان كما قلنا لانها دليل
 اخر فوله فيسقط للبرهان النعمان انما يطلان كما نرى فوله كثر في النعمان وسوا له اير

البعث انما يكون الجوهري فلا بد
 من النعمان

هذا هو المطلوب
 في سائر النعمان
 انما يكون الجوهري
 فلا بد من النعمان
 في سائر اجزائها
 لانها من سائر اجزائها
 التي هي سائر النعمان
 لانها مسلمات معلومة
 من الانفصامات فاذا
 بطلت المسلمات
 ثبت التباين
 واذا ثبت التباين
 ثبت ما وقع به
 التباين وسوا
 النعمان البرد
 فوله وانتمس
 في سائر الاجسام
 سائر اجزائها
 بيان كما قلنا
 لانها دليل
 اخر فوله
 فيسقط للبرهان
 النعمان انما
 يطلان كما نرى
 فوله كثر في
 النعمان وسوا
 له اير

وعلاوة على ذلك يفتوح بترجم الاوتاد
 ووجه البلاغة ان الجمع لا اجزاء
 فيه بالاجزاء وانما الاجزاء فيه بالقوة
 بحيث انه يستعمل لان ينفع الاثر فيه
 بنى بغير احوال

يطلق ما قاله الحكماء من الجمع واحدا لا اجزاء فيه بالاعتقاد انما ينفع بالقوة ويبان
 بطلانه ان الجمع يوجد بالاعتقاد من كل لفظ واحد والسواد والحركة والسكون والحق ان
 بعضه يكون راسخا وبعضه اسود وبعضه متحركا وبعضه ساكنا والنفيس
 كقول بعض من يدعيه عين من يدعيه وبعضه منقار اليه وبعضه غير منقار
 كونه جليحا بغير متحركا بالاعتقاد ما اجمع عليه الضم والاقتران عليه
 النفيضان قوله وكونه بالبرهان نكته البيت كونه مخبوضا بالاعتقاد على ذلك
 ومنه كقولهم عهد السلاطين لمن لا يتنازل ولا يعقل ما لا يتنازل من يبتذل
 ما تنفع بالوجود بالاعتقاد بل من لا يتنازل من لا يعقل ما لا يتنازل من جعل منه
 مسلمات الغيرة للجميل بل سلسل وانما للعالم كله وذلك حال كل فرد
 ومنه اسرار الابل والاد على بطلان جنون النفاق وبيان ذلك لانه على بطلان
 قول الحكماء ان الحكماء يقولون في كل جمع بالقوة اجزاء لا تتنازل من ذلك مع
 مسلمات الغليل للكثير ومسلمات الجزاء للكل وسو يتصلح كل من البيت
 قبله والنفيس الدرر بالشكاسة النفاذ من الاجسام ويزيل الجزاء والكل
 قوله بالخلف من العانق ارادة الادرك فيبقى تلك المواضع بالاعتقاد
 بالخلف اذا يكون متباينة وسكانة لا تشبه د د د د د د
 فلا تواتر ثلاث نقط في كتابها بنفسه بتصغير ثبته وانفع الجزاء والاشنع
 في القول بمرتبته كما ينفعه وايضا الوصف لاقى الطر يشترق تعظا من غير مشر
 قظر الريح كثر الاطول من كل من لا ضلع تاجه ويعتبر فلنا التجارب منع ذلك
 القصد في الوترية مانع الحياء والجزءية جوهرية بطلان من يشبهه
 ليقتلوه من التباين من سلافة لفظ تلك الكثرة جوهرية اقرب من ان يكون
 قظر الجمع البلاغية على نحو كجوه العبد يار والوالد والوالد فضلا عما مر لاشته
 اجزاء بقسمتها فليس الحكم ان ينفع من التعديل نفسها على التمسك ور
 وسواها يبطل اعتبارها من الاعراض ومعنى قولهم كقول بلانفع الجزاء
 وذلك ينفع البيت انما تنفع قولهم ان كل واحد من النقط قولهم ومنه الاصح

ارادة فليس من غير اعتبار ان من اجزاء النقط

الجمع
 النقط

بيان النقطة المتوسطة فواضح ان الجوهر هو الهواء في انفسهم
 يخرج من النقطة المتوسطة ليست يخرج من وسط جوهره فيكون
 ويخرج من وسطه من جوهره فيفسح وينتج او الجوهر هو الهواء فيكون
 قوله في وسط الوسط لا في الوسط من قلة من البيت من انفسهم اخر
 ان اذا اجتمع جوهر ايسر جوهر اقل من الجوهر فيفسح فيكون واحد
 من الجوهر من على يلا في الاخر والا فلا فيفسح يلا في احوسها على يلا في
 الاخر على كل من الجوهر كما كل وسطا وكلا كان فيفسح تلافى الجوهر في
 خلقه الا في سائر امكن الا فيفسح في الاخر فيفسح فيفسح فيفسح
 يفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 استغفار فقط لا فيفسح الا فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 كذا الطول من على الاضلاع سائر انفسهم ثلاثه والقطر سوا الخط المتولد
 يفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 على وجهه وذلك يدل على ان الجوهر الا انه لو ثبت كذا ان يكون القطر مساويا
 للضلع اذا اجتمعوا فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 عند اجزاء الضلع الاخر ويلا فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 بتفسير كل جوهر منه مواز للضلع وكلا كان القطر اعظم من كل اجزاء
 والجزء من اجزاء الجوهر فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 ومما هو مواز الاخر لا في الاضلاع فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 كما حصلت الموازات فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 ويضع فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 من ذلك الضلع البيت سائر اجزاء الشمس الا في الاضلاع فيفسح فيفسح فيفسح
 القطر الذي هو اجزاء فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 جزاء عودها فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 اجزاء الشمس فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح
 وهو واحد بل ان يفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح فيفسح

اعلان

وهو انه يلا في احوسها على يلا في الاخر

وهو كذا

الاجزاء من الاضلاع في الاضلاع

والجسم من جاس و التماس زيادة قطر محور من نصفي
والعمر و التماس بالادنى و لم يصح ذلك في مستطور الركنين

نظر الجيوسا والحقائق عنقوا اموراً خاصة في الشرا السواحل لا يمكن في الحقيقة ان لا
خارجاً تتولد في كل من حيز قطع على وجهه فيقولان انما في سنن رجبين ما لا في سبه و ذلك
او في حيزه و عطف قوله في شبيهة للجاسوس في التماس من الاعيان التماس عن الجيوب
فيلم ان الجيوسا تسمى ارسنوا الشبيهة التي تدل البيلوسا و هو ذلك نسبة الى
حقاً في الامور التي تمت عليها قوله مساحة للقطر تلك الركنين هو ان التماس
ان الجواب عن الشبيهة الثالثة ان قطر المربع انما لا يراى في كل من قطع لا ان القطر
مساحة اعظم من مساحة القطع في كل من زاوية او يكون ذلك ان القطب مع
العجيب في القطر الناطق بالقطب بل ان التماس في بنسب الركنين
بكل شبيهة له مستقر كونه يسر من العجيب البطل الملاءم في القطب العجيب كالماء
والحق في ذلك هو ان في الامور التي في المثلثين في كل من القطب و اللغز
المشهور و من عند النطاق عباته عن قطع المساحة من غير ما ستم والحدوات
والزمن والسطح و يتوسطها الزمان اعتقد في الجس من حواصيرها
تأثيره له و ذلك ان الزمان عليه ان تلتك لوقفت جساماً بقدر فطعت ما لا يتناس
عالمه القطب فيقبل له النهاية في كل من جزيه لا و ينزل التحيز عن كل من شهور
التحيز لا يوراد في كل من على حدوات الجسم و الا لا فقط الا في ذلك و بل منه انما
فطعت اجزاء الا تنطس و قطع ما لا يتناس على و تنفذ النطاق و الا
تحتاج على القطب بوجوده من ان الركنين و ودانها القطب لا تساو
في انما العجيب و هو الزمان في كل من القطب التي القطب في كل من الزمان
التي و سوا القطب في استيعاب ذلك و الجواب بل في التماس و في الركنين
بل اعتباراً واحداً المعنى كبر يتخلل في كل من سقنات و الا في تنوا في كل من
والا تساو يتناس في كل من حيزه من العجيب و انما هما بل الخطب
القطب و لا دليل في فور من الشبيهة قوله في انما القطب مع العجيب
التي انما في كل من في القطب مع ركنه العجيب حجة اورد دليل القطب النطاق
بسبب التماس انما في كل من على الدائرة يسر مع عمر مسط و انما و
تحد زمان القطب و لا ياتي ذلك الا بالقطب في قوله بل التماس و بنسب

عند انما انما انما انما
انما انما انما انما
انما انما انما انما
انما انما انما انما
انما انما انما انما

بلغت

دائرة

الزمن

الزمن

فيفسر الحركة من التقلبات من المتحرك كبيرة فيفسر الحركة من حركات اجسامها
 لتواليها وانفعالها اكثر من حركات الاقمار لا بسبب الطول من اسوا الجوانب
 قوله بكل شبهة له مستقراته من كل تقسيمه للسطح من جهة مجاب
 عنها ومن اراد ان يعلم ان شدة تحل بمنزلة الجوانب وفردانها من
 القرح قوله بقوله عن العميق والسطح البيت مسرا بين التقلبات يعني انه
 حورر بالمتساوية على العيان بسبب حركته في ارض العميق ويطرف حركته
 دائرة القطب ومنه الخرز من قطع الروا من الاقطاب قوله بالجوهر
 الجوهري قوله اكثر من السطح البيت اربيع منج ما سبق من الخلق الجوهري
 الجوهري بقوته وان حوام الجسم متساوية وسوقوا الاكثر من السطح
 وبالذات المبتدئ يتعلو بقوله اكثر من السطح بسبب الزلزال من الخلق على ذلك
 والمبتدئ من الاكثر من السطح من سطور السطح من رفع القدر
 وتعلو من السطح من السطح بسبب ما سبق من الخلق
 والجسم من مصلح الكلام افله جزيه انضمام حيث فالقما اجسام
 تاليه تدبر الى الخجان فقول الجسم اصطلاح المتكلمين المتكلمين باذا
 ناك جوهر من احد من اجسامه كذا احد ضاله مع الثاني وقال بعضهم مما جسدوا
 والاول الصحيح لاجد الجسم هو المثال بالفرقة التاليف نسبة واظنه بالاف
 بغير معتدلة كذا واحد منها فانك اذا نك هذا مما في ذلك مع ضمته ان يقول
 وذلك مما في هذه اوان قدرته عرضا على الفرض من ذلك والعرض الواحد بالجوهري
 جوهره من قلابه ان يقوم بهذا تاليه بوجوب كونه مولا مع الاخره كذا الجسم
 بالآخره والجوهري عرض واحد محلي في الاثر التلخيص والحل في الجسم قوله تاليه
 تدبر الى الخجان ظاهر كذا الكلام انهم ان التاليف عرض الجسم خلاصه لانه
 اضافة اذ لا يفترا الاجتماع والافتر او الدير التلخيص ثم الطرح مع الانتفاء
 انما الاعراض كما في لوجان ارض لغام المعنى بعقله يلزم ان لا يكون
 منع بظاهره بطل حاله مستلزم لعنم الانتفاء

المنع من قوله

الامر بالمعروف والنهي عن المنكر

امر بالمعروف والنهي عن المنكر

تفسير بل اعتبار معقوليننا لثبوتها حالها كحالها تختص عن غيرها ووجوده لدر
اشبهت الحمال الحلال واللا بد ان يتبين به عقبا ومعتادا لتبطل مع وجود
او موجودا واللا بد من قيامه بل يجوز النواوجب له الحلال المذكور وهو
العرض الذي يتبعها واصل الاستدلال بطريق الا على اخر وان يتبطل على وجودها
جنتوه على ان الطرقي لا يتغير وان الضمير يستعمل عنده وجنته يكون
يقول الطارح حلا مثلا والاسطة والمنتهى حادثا بواسطة ان ثابت
قدمه استعمال عنده ومن اجل التوقف المذكور لا حوث الاعراض كذا
في الامارات جنتها على اربعة احوال بطلان قبلها بقبولها وبطلان التفتل
لها وبطلان الحونا وطهورها وبطلان عمر الضمير وقدر من التوقف
منها على الاولين ونزل الابع عن قوله بعد لا يربح الا من اصابها وقد
نقل عن طه بن عيسى القول بقول الاعراض وطهورها والضمير يطلون في
الا جمل على الاستتار وسوا غير معقول في العرض وانما عن التمور
المدعى ان الاعراض لها نوجو غير مستقيمة حكمها ومعنى طهورها ان تقا
وسا حكمها في الفوايق التمور والظهور بطلانها في الراجح في الضمير
والمعنى الواح لان الجوز الذي في والسكون كالم من فيه زم من اشته اجتمع
النضوان فيه ضرورة وكان الخلق يبرر ان احكام الاعراض من النضوان
والانقضاء في انفس العطن الموسوية للاحكام ونحوها انما انقضاء
الاحكام لانتفاء معانيها الموسوية لما اذ لو تباينت بما يقسم للمع
اختصاص الحكم المضاد عن الحكم غير المضاد بل من باعتبارها ينشأ التباين
وجوده اشبهت الحلال الحلال وهو محال قوله بلا بقاء سوجال الاعراض
ان اشبهت الاعراض كونها غير باقية وسواها في الاشبهت العرض
بوجوده كما هو دليل على حوثه سوا ايضا دليل على عدم بقاءه وانه بلان
يقال لو عثرنا بقاء العرض بغير وجوده كما هو دليل للاختلال عدته
والظاهر بطلان المشاهدة بل المقوم مظهر وسيلان الملازمة ان العرض اذا بقى

تفسير بل اعتبار معقوليننا لثبوتها حالها كحالها تختص عن غيرها ووجوده لدر
اشبهت الحمال الحلال واللا بد ان يتبين به عقبا ومعتادا لتبطل مع وجود
او موجودا واللا بد من قيامه بل يجوز النواوجب له الحلال المذكور وهو
العرض الذي يتبعها واصل الاستدلال بطريق الا على اخر وان يتبطل على وجودها
جنتوه على ان الطرقي لا يتغير وان الضمير يستعمل عنده وجنته يكون
يقول الطارح حلا مثلا والاسطة والمنتهى حادثا بواسطة ان ثابت
قدمه استعمال عنده ومن اجل التوقف المذكور لا حوث الاعراض كذا
في الامارات جنتها على اربعة احوال بطلان قبلها بقبولها وبطلان التفتل
لها وبطلان الحونا وطهورها وبطلان عمر الضمير وقدر من التوقف
منها على الاولين ونزل الابع عن قوله بعد لا يربح الا من اصابها وقد
نقل عن طه بن عيسى القول بقول الاعراض وطهورها والضمير يطلون في
الا جمل على الاستتار وسوا غير معقول في العرض وانما عن التمور
المدعى ان الاعراض لها نوجو غير مستقيمة حكمها ومعنى طهورها ان تقا
وسا حكمها في الفوايق التمور والظهور بطلانها في الراجح في الضمير
والمعنى الواح لان الجوز الذي في والسكون كالم من فيه زم من اشته اجتمع
النضوان فيه ضرورة وكان الخلق يبرر ان احكام الاعراض من النضوان
والانقضاء في انفس العطن الموسوية للاحكام ونحوها انما انقضاء
الاحكام لانتفاء معانيها الموسوية لما اذ لو تباينت بما يقسم للمع
اختصاص الحكم المضاد عن الحكم غير المضاد بل من باعتبارها ينشأ التباين
وجوده اشبهت الحلال الحلال وهو محال قوله بلا بقاء سوجال الاعراض
ان اشبهت الاعراض كونها غير باقية وسواها في الاشبهت العرض
بوجوده كما هو دليل على حوثه سوا ايضا دليل على عدم بقاءه وانه بلان
يقال لو عثرنا بقاء العرض بغير وجوده كما هو دليل للاختلال عدته
والظاهر بطلان المشاهدة بل المقوم مظهر وسيلان الملازمة ان العرض اذا بقى

زمانين فلا كثر تعلق العدم لما راي عليه ليس بواجبه فلا بد له من مقتضى ولا
 يقع له كثر العدم مقتضى وبسبب ذلك بيان في اثبات بقاءه تعالى قوله لو جاز ان
 يسقط لظهور العدم تلك من ان ليس على اعتقاد في زمان الاشعريه ان الوجود لا يقبل
 وان الجواهر الخارجة بقاء وسما فيقال ان بقاءها على سائر الوجودات
 الاخرى من كثر فيقال العدم وسر حاله وسبب ان التحقير في البقاء والعلو
 الامر الجازم الثبوتية قوله بيان ان لا يعنى سائر معطوفه على قوله لفظ العدم
 بملكه محضه العلاقة فيسود دليله في تقريره لو جاز ان يسقط العدم في الزمان
 بين ان لا يستحال وجوده وينتج في الاستلال على طرقاته في ملكه وسائر الاثار
 التي لا يلبس الصابغ الزمنية عليه بقوله بقاءه بقاءه بقاءه بقاءه بقاءه بقاءه
 مستلزم المنع الانتظام والانع من قيامه بتعبئة انما كان عدمه بقاءه الاخر
 مستلزما لما ذكره اجلان الانتظام العدمي في كل حال العمل الموشور سويبه
 يقتضى استتمه وجوده زمانين فلا كثر زمانا كثر اوجوده في العمل المتقل
 عند زمانه فلا كثر اوجوده في العمل المتقل اليه وذلك حقيقة البقاء في
 في غنايه بقاءه وكذا استقلاله من قيامه بنفسه الى العمل فهو وجوده يقتضى
 زمانين فلا كثر زمانا فلا كثر اوجوده فلا بما بنفسه وزمانا فلا كثر اوجوده
 فلا بما بالعمل بقاءه في استقلاله في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من
 بقاءه في بقاءه في استقلاله في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من
 او في قيامه بنفسه الى العمل بقاءه في استقلاله في قيامه بنفسه في زمان
 بيان ان الامور في بقاءه في استقلاله في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من
 في اكد العدم في بقاءه في استقلاله في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من
 وجودها في تمامه وسواء ما في بقاءه في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من
 كمال الوجود والاعتقادات ومنها قول الاشعريه في صور الخط في بقاءه في قيامه
 والعجز عنه في بقاءه في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من
 في اشد الامور في زمانه في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من

بالعجز

لا يستحال عدمه وبقاؤه

منه زمانا في زمانه في قيامه بنفسه في زمان البقاء في كل من

لا يقبل



حسب ترتيب الحروف
وسواء الحروف والاعراب والاشارة

طالع العلم والاعراب وفلا يجرى على القاع في اركانها حروف او غير حروف
كل صواب الحرف في ذلك الحرف فلا يجرى الحروف في الاعراب منقاسه من غير الاعراب
بموجبها التي تليها في الابعاد النسب للمعاني في الحروف والاعراب
او من غير حروفها كالمعاني والاشارة على بعضها للاربع الا في منقاسه
فلا اذ كل اعراب على الحروف نتيجة عنها من غير الحروف ومعنى الابعاد
على احتياج وهو اربعة يعني انها لا يتبدل وان فلا توجد الاعراب بدون الحروف
ولا تتغير الحروف عند الانتقال في الاعراب والاعراب تتغير واعراب
هنا بقوله الحروف في الاعراب منقاسه في حروف الحروف الحروف
بالحروف في حروفها التي تتغير من غير الحروف وجود الوجود وهو العيني
عنه بالاعراب والاشارة على اختلاف الحروف كما منقاسه في العقل
لا بالاعراب حروفها الحروف في حروفها التي تتغير في الاعراب الوجود
فيها لا يوجد احد منها بدون الاخر في الحروف اذ كل واحد لا يوجد عن الاعراب الحروف
حرفه يكون حروفه لا محالة اذ لو كان في حروفها السبب وهو خلافها من غير
الاشارة في حروفها التي تتغير معلومة في الاعراب بالاعراب في حروفها لا يمكن
ان يتغير في العقل من غير الحروف ولا يمكن ولا يمكن ولا يمكن في حروفها
تليها في حروفها التي تتغير في الاعراب والاشارة في حروفها في حروفها
الاعراب في حروفها التي تتغير في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
ان حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
لا يمكن في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
عرب في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
فمنقاسه الحروف في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
الاشارة في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها
لا يتصور في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها في حروفها

ان حورث الوجود في نفسه فيما قبله بالتعريف المتسامية وسما اثبت حورث الحركة
والاستقلال على بقا اثر ونهجه ان يقال ان حورث حورث في الازمان فكله يكون فيه
متمم كلا او مطلقا لان الاستقلال على كل ما ليس منتهى في الازمان او الحورث
ملازم للحركة والسكون والحق في نفسه له بيان في حقيقته فيسوا كما وان استقلال
عنه فيسوا حورث في بيان في التنازل ان تقول الحركة لا تتصور ان رتبة العوم اعلم ان استقلالها
وكلها في حقيقته فيسوا الحورث في الحركة الاستقلال عنه والازمان في الحورث فيسوا في حقيقته
ويستحيل في حقيقته وتكون السكون في الحورث في الازمان والاستقلال عنه في حقيقته
ان حورث الحورث في الازمان والعقل في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
الازمان في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
ذاته تفيد الوجود والعوم في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
حورث في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
على العوم في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
يستقل في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
ان بيان حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
المتنوع في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
لنفسه لا سيما ان كل من حورث الحورث في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
او لا والمتنوع في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
عوم في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
ان حورث الحورث في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته
في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته في حقيقته

كله لا يورث استقلاله على وجوده
والعوم في حقيقته في حقيقته في حقيقته
علم

والاقل

والاعراض بها وانما جميع الضمير الصارف وجوده لعل يبان فيه اولى العكس
 وايضا بل انما ان قطع بالضمير لاج اجتماع الضميرين لا بطلان في ظاهره لعدم
 الاختصاص منسباً الى اللفظ المشهور في اللفظ اليه من الكلام على استحالته
 بقوله الاعراض في معنى مقولته ومن قولنا في المختار لا يجعل لعدم غير
 مسألة عند الفاعل فيكون يقول الضرورة فتعلق بالاعراض كما تعلق
 بالاجزاء وانما انما في جواز استحالته بقاء العرف في **ص**
 وايضا في الاواني من الحوادث ولو نوحية في سائر بالقطع والتطبيق
 في غيره عند دور التحقيق جملة ما حوت المطول طبق ليقوم على السيل
 ان يبين في التلخيص خلاصة الاقوال في التلخيص والجزء من التلخيص بالاعتناء باليقين
 فيقطع الاقوال المتضمنة في قوله والجمع بين السبع النكاحية والاعتناء بالاعتناء
 نفس فدمت ان يطلع حوادث الاول لتمام الاصول التي ينسب عليها حوادث
 العلم وذلك انه يستعمل بحوث الاعراض على حوادث الجواهر كما ينسبها
 من التلخيص من الجواهر لا يكون للاعراض الحادثة مطبق والالام بدل ملازمة الجواهر
 كما على حوادث الجواهر لان نوع الاعراض في غير الجواهر يكون كجواهر الملازم
 له فذلك هو فواجب تحت العلم كلما على حوادث ما سمر الله في فاعل الاقوال
 ذمته من البلاهة والاشتغال بتفصيل هذا السمع في ذلك يعمل في العلم
 من ان قد ما علم اشتوا فوما حسنة واجبة الوجود وسموه عطف في العلم
 وتسمية لا ودعوا خلافاً وطرف جماعة من متل في جميع الاقوال العلم العاشر
 في غير ذاته وجملة الاقوال علمات جازية حادثة بالاشتغال في فاعل في ذاته
 بلا ركن الا وفيها ركن الا الاقوال في العلم السجل في سمر على العيون
 والاعتناء وسر ما تحت مطبق ذلك في العلم في الاقوال في سمر في ذلك في
 ذلك ما يبين من الصور والاعراض حادثة بالاشتغال في فاعل في ذاته في ذلك
 الا وفيها ولا في بيضة الا في حادثة ولا في حادثة الا في بيضة والاربع الا في
 وتوقف جواهر في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك في ذلك

ملكت

ليكون معنى انها موم بل ولا مطلق مما مل الامر بطلب عقده واجلانه وانتهى حوالا
قوة الاباء لله وفيما عتس التمكن بل بطل حواذت لا اول اليا جزل والابا
له او جسا عود منه زيار القطع والتطبيع وعليه انتم التولف
وتفرغ عند السيد الشريف اربقال لو تطلعت الحركات متعلفة
بلا تسمية كل انظر في صيغة مما كره في جمعية مثلا الرمال
بومية له جملة واحدة ونوع من اعيان من كنه قبلها بخلاف منها كعشى
كوارث مثلا جملة اخرى ثم تطبق الجملة الجز الاول من احد ارباب بلا
وام الاخر من الثاني بالتنازل واستقوا الا الى تسمية جلا وكان يزار كل
من اجزاء الجملة الا اهور جزا من اجزاء الجملة من النافعة كل القى
مع غيره كسواء مع غيره ويكون التنازل مساويا للنافعة من اهل
والا وجوه جزا ال اهور مثلا لا يوجد جوارها من النافعة جزا بقطع
النافعة جزا فيكون تسمية وال اهور التناظر بعلية بعتا وا
الامر على التناظر متساوية مثلا بلا تسمية فتكون التناظر ايضا متساوية
صية ميلن تسمية وسو خلافا القى في عوم تسمية هي
لك الجيات بلو كلتا الحركات عين تسمية كلتا تسمية وبلا
استنك وجود عومته كل جملة لقطع قوله والايح بقى الاول تسمية اليه
عقل بالانواعية لانه فونيل بنوع النوع دون الشق بخلاف العكس قوله
بماتن بالقطع والتطبيع ايه بقطع جملة عن زيادة حواذت وتطويح
الجملة على الاخر ايه تفرغ من تامل معما قوله تفرغ عن حواذت التحقيق
ان تفرغ من سائر القطع والتطبيع وتفرغ متساوية وجملة ما حوت
للطوب جان للابيات الاربعه ان تفرغ من سائر الكلام او من سائر الكلام
قوله جملة ما حوت للطوب جان البيت ايه جملة ما حوت عن الطوب جان
الوازار تطبق على جملة ما حوت عن يومنا الى الازار قوله ان تفرغ
الثاني خلو الاول البيت اراء تطبيقا احصرا الجملة على الاخر بل لم
بل

بيان امر العمل فهو يوجب ويرى فيه واكثر من ان يكون التقدير فقالوا بيان
 قدر العلم حركه حادته الا ان يكون موصوفه بما على فعل محذوره امر يتقدم
 موصوفه قوله وموصوفه على حادته امر والعمل يتبع على الحادته وهو
 جمله حاله وعن بعض على قوله بمسئله الا حوائج بالحادته لا حوائج
 بسوء العمل وسر ان لا يكون له قبله قوله ثبوت حبه الامتلاء من منع البيت
 المنع طلبه الويل الى لانها الامتلاء وعند ثبوتها فمسئله الويل على ذلك
 بل تنجح حبه الامتلاء في حق الذم وتقوم العقل وسوء الفضا بانه لا
 يلزم من ثبوت جوده ولا عدمه محال جينز لا تستقر على خلاف قوله ومع الثبوت
 بالتسلسل يلزم في العمل ان يسلم ان الامتلاء ثبوت يستقر على محال في العمل
 في العمل من الشك في القول بالانتماء في مادته وان يلزم منه اثبات مسيول
 للمسيول وانما يمكنه وامتنانها سابق على وجودها وتتمسك قوله في
 لا يحصل في التسلسل لا يحصل الا في اللازم بالعلم بالبرهان وهو كونه الامتلاء
 ثبوتيا يتقدم مثله في ان يسلم الحصول الى يسلم تكفر الى ان يسلم اليقين المراد
 بالحصول الثبوت في بعضه لتقل الشك اراءه وايضا ان يسلم ان الامتلاء
 ثبوت في لا يسلم انه متقدم على وجود العمل بل ان يسلم ان ثبوت اليقين
 وسر الشك في القول بالانتماء ولو سلم انه حبه ثبوتية فمن راجعه
 الوصفه بعض العمل ورمي الحقيقه في حبه وتتميمتها حبه بل اعتبارنا
 تنقل على الكماله حبه لانها تنقل بنا فيلزم السواد جملة وسبقها على الو
 جود سبق بالذات لا سبق تغلبه به عن الوجود وذلك في جميع حالات
 النفس عن وجود النفس في الذم والوجود تنفذ ما اذا اتينا والاشارة
 بقول المؤلف في الامتلاء وسبق الجزاء على المراد بسوء الفهم والبيان
 كونه زمانيا ومعنى قوله مقادير العمل ان الامتلاء في العمل مسبوقة
 مقاديرها على الاثر في الخلق والتقدير مسبق في البدء مع
 حرجه العلم بالفرقة التي في وجوده من مشهوره

الحادته
 والحقول المنع
 الحادته من الامتلاء
 منع كرا

منقلا

٥٥٥٥٥٥٥٥
 ٥٥٥٥٥٥٥٥

وهو الامكان

منفصلها حرث او امكان مجموع ذينك له بيلان قبيل الحرث القيل والذات
 وحيل ذلك بما شطر ارض والا يعتبر في ذات الحرثات وقوله اذا اعتبر في الصلابة
 بمعنى التناوب باعتبارها مناسج النظر للنظاره او كما عرفت الخليل
 والاكثر من ذلك في التفرقة بين قولنا استنوا عن حرث الجمع دل على حرثه بل الخرج
 والاشارة ذات مملوكة الطالبات ان جميعا مبنيا على اللبس وتلك الوجود
 ذال الغرض اذا استنوا حرث العوضه كما يكون انقلاب التطفلة
 علفية ومضعة والصفحة ذلك على ذلك انفسه القادر الى التعمير
 وارجح الوجود استنوا العوضه خصوصا بحول له تفرقة مبنيا على اللبس
 ارادة له على التفرقة باعتبار الوجود في ذلك فلا تفرقة تفرقة من غير ذلك
 فقد اراد ان ثبت حرث العوضه فحاجته فينبغي ان يكون تفرقة تفرقة
 بالفرقة وفيه اعتبار الحوادث الاحداث فضية مشهورة عن جميع المعتبرين
 ومنه ان يجرى اراد الوجود بالاشارة لاما اصطلح عليه التطفيل وتفسيح
 الغضبية الى المشهورة وغيره ما في قولنا تفرقة مشهورة منصوصة على الحال
 الفرقة مشهورة بينة عند جمع العفلا ومنه الاشارة اليه
 وارجح العوضه والاكثر على خلافه وانما فضية نظرية لا تعلم بنظر قريب
 بل ان لا يخرج باعتبار نفسه اذا اخرج يقرب جميعه من غيره لا محالة
 والاشارة في التفرقة بل في غيره الوجود من نوع انما حرثه وطرفه من يستنوا
 على استنوا الحوادث التي سببا لم يقف من يشوب الحرث بالامكان عن ذلك
 مستدل على وجود الصانع وعلى هذا الطريقة عقول الصانع الحرير وقيل
 خلتك التمكنون في منفصل حاجة الحوادث الى الصانع قبيل الامكان
 وسوا اختياره في الوجود البيطاره وجماعته وقيل الحرث وسوا عرفت التي
 التمكنين وقيل مجموعهما على ان كلا جوه وقيل الامكان مشهورة الحرث
 والحواثا تلكا على موطنة الى الصانع وسوا ان تفرقة في النور
 او في الصلابة فيكون الطرف الموطنة ثمانية مرفوعة اربعة في التفرقة
 منفصلها حرث او امكان لبيت او منفصل الحاجة وحرث اشارة

بشفت

الاصحاح في الامكان

الزواجر الاول امتلاك الافعال المتنازع ومجموع معطوفاتها العاطفة امر او
 مجموع ذينك ومعنى قوله ببيان التفرقة بين وتعيين بينه من البيت الذي هو
 قوله والاعتبار بزوات المحرقة البيت امر واعتبار العمل الاربع في ذوات
 المحرقات وتراجم عياتها من ان لا تحتسب في الزوات وتحتسب في الاعيان فتكون
 مرفوعة الاستدلال ثمانية ثمانية واليه اشار بقوله فيمنه اشارة البيت
 وهذه مبتدأ وضمها للظن امر فيمنه اشارة ثمانية للظن امر واعتبار من
 مع المنقل او الخيم باعتبارها فيمنه اشارة ثمانية في اعتبار من مع المنقل
 او الخيم باعتبارها فيمنه اشارة ثمانية او الكلام للظن امر قوله اولها مرفوعة
 الخليل واللاتي يران اي اكنى التكليم وادراكه في قوله الاستدلال بحرقة
 الزوات على وجود الصانع قوله وسرى التزم بل هو قوله بلما هو عليه اليل را
 قوله فذل هنارة بلما ابل فالاجاب الا فيمنه اشارة الاستدلال قوله فذل
 مستدان بحرقة الجسج البيت بيانه ان اجوال الكوكب يدل على حرقة فيكون
 له حرقة لسوا من معتقد مرفوع فكيف يكون ربا وسرارة ارجع الى قولنا
 العلم حادث وكل حادث فله حادثة بالعلم له حرقة قوله والقان
 ذات مرفوعة ذال طلب البيت امر والتنازع فيمنه اشارة الثالث من مرفوعة
 آت جيبك معتقد الى السبب ونظم الوكيل العلم مهمل وكل مهمل مؤن
 قوله وتالثت الوجوه في ذال الغرض البيت الثالث من مرفوعة
 مستدلال بحرقة الاعراض اما في الا بقصر مثل ما نفسا مع مرفوعة النقلة
 علة ثم مفعلة ثم لهما ود ما اذا لا بل مفعلة الاحوال الطارئة على الطبيعة
 مرفوعة صانع جميع ليس حرقة مفعلة الاحوال لا مرفوعة بلما هو عليه اشارة
 صرورة مرفوعة لا شعوره لانا جعل العين العفلاء عا در و
 الحكمة المودعة فيهما واما في الا جاف في انشا من مرفوعة
 الابلا والعمارة والحياوان والنبات والعداد قوله ورابع
 الوجوه امتلاك العنق البيتي خصوص مستدال جملة له عر وعك
 لوجه اي يجوز في العر فيك فيمنه اشارة مرفوعة بلغة الغان وضم
 فيه

قوله ان استدل على حرقة الكوكب و
 الغر والشمس بظهوره وامتارها ووجوه
 اخرى والظهور والاجول عنق الخيم
 والمكوكب فيقال ان الاستدلال على حرقة
 تلك الاجزى بالظهور او كما في اشارة
 بوجوده في الا ان في قوله مرفوعة
 امر اولها والظن امر في قوله اولها
 غير الظهور والاحوال كقولك في قوله
 الا ان في قوله استدل على حرقة الكوكب
 في قوله اولها والظن امر في قوله
 في قوله مرفوعة كلف وهو مرفوعة في
 الا ان في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله
 كلف في قوله مرفوعة في قوله

مرفوعة
 كلف في قوله مرفوعة في قوله

وغيره فيه يعود على خصوصه وضمير ارادة يعود على العزم وضمير له يعود على صوته والمختص وجبرته من النسخ بلع السحب ولو استغنى
لقد ارجحوا جوارح الالامند لان استار الاعراض وسوار الاجل
منه ثلثة فبما تضار من حاله من الصلوات جلا في البلايد من التخصيص
مخمس فوهل معقبة الوجيبه في ذلك طاهر البيناه يعقبة الوجيبه
البا فيس من الاربعه وسما علقه مجموع الاستار والحورث على ان
كل جزاؤه على الاستار من كل الحورث بل اللام من الوجيبه للعقد
ومعقبة فتمتلك يكون بلعوا اب العقبه من المخرج الوجيبه
بتملك يكون بلعوا صر اية اعتبار الوجيبه البيا فيس من الاستار
بذلك ما سبق من اجتهاد واعنى تحصيل العلم للمفاهيم وذلك
والطريق العقبه من الوجيبه اربعة تنظاما للاربعه العسا
بقية بلعوا المجموع ثمانية كلها من واحال منوه على ثلثة لانكم كنية
منها ص التملك في مثل منوه الفصولة من بعد الطرح واجب الوجود
لذاته لو لا وجوده انتبذ وجوده غير بلعوا في لو لا وجوده اجاب الوجود
دور متصل باله على لواز الاتر من يوتوه لكان حابقا على سوره
بجزا الكوف من كل تبصه بالعماله الدور اقبل ولو متصل الكوف انتبذ
اثره بالانطباق من سوره الين في قال المسحور التبعين ان وطى نواتيات
وواجب عن الحلاء انه لا شك بوجوده من حجاب حجاب واجبا فهو المراد
وطى لا يتنا بلا بدله مرعلة بيا ينح وجوده جلا ما الينح الدور
المتصل وهو عمال الينتقم الينواجب وهو المطلوب انتهى مقال
في الطوالع من تحت ابطال الدور والنتصل الينح الدور جلا من
العمل جلا من يتبذ وجود الكوف على وجوده لواز العقبه من سوره
العلو عليه ان تقع وجوده على عصب من يتبذ وهو عمال الينح المتصل
بغيره على بطلان وجهه الالوانه لو متصلت العمل الينح التكبته

منها ما عدا اعتبار الزوائد والاشياء باعتبار
الاصول والاشياء من غير الاغراض كما ان الاربعه
المقنونه كقولهم

المقنونه كقولهم

بل غير فوجلتير احد اسما من اول معين والآخر من اول العنود الغنبله وتسل سلا
 الوعير النكينة بل وان استغنت الثانية الاواريا التطبيق من الطوى الغنبا
 هي يكون النفاض مثل النرايدواو كمن تستغ في بلع انقطاع عدا الاواريا تنزير عليه
 بمنزلة قتلوا ايضا متناسا مية انتفى كلامه في الوجوه الاواريا وقوم تقوى
 من سلب التطبيق في ابطال حوادث الاواريا واللازم من البليسر واحد
 قوله لولا وجوده انتفى وجود غيره البتة لولا وجوده واجب الوجود
 بل من غير علم المستقل اليه والكلية او يعلل فرض متنا ويرسل ان يتلا وجود
 الغير حينئذ يدل على احتياج الممك الى المقتضى والحوادث الى المحرر وعلى
 ابطال الضرور والتسلسل قوله دور التسلسل مع وجوده من العلاقة
 دورا وتسلسل قوله محاله علم اية محال بل ان من الضرور والتسلسل قوله
 لواثر الاثر في مؤثره لعل من يسلط على مؤثره ان يوجد سبق القاعل على
 فعله ومؤثره الاواريا كغير المتنا من التناز بعقدهما وسلاوا فعلا على اثره
 حرفه جدا الموقوف في مقل على نفسه اية يلزم ان يكون الاثر الوجودي مفردا
 على نفسه لانه اذا اثر في مؤثره يكون مفردا على مؤثره المفعول على اثره
 يكون الاثر مفردا على نفسه ويلزم من ذلك انه لا يوجد الاثر في الاثر بل
 ايضا ان يتنازل كل منهما عن نفسه وسويهما **ص**
 فصل في تلك الروايات ذائفة الامتصاص وبعدها صفة في وجوه الغير التي لا تشبه
 كقولنا لو جازت تشبيهه في لوجع الاشتهار في الامتصاصه للزم ان يكون وسلا لا يجازت
 لانه القاعل باختياره فلا يصح ذلك بالانظار الى كون اثره في كذا من حيث
 لو جازت صفة له في ان يكون كذا في التعمد محاذ او واجب او جليل ايضا يجازت
 من التمايز والافتقار في نفس ما امتنع باستمرارية نفس افعال السبب القريب
 ذائفة نقل محالفة لسائر الروايات واليه ذهبنا في الاحوال فالتاوار والمخالفة
 بينه وبينها لفرقة الخصوصية لا الامير زاهد عليه وهو من ذهب الفسخ
 الاضغراب المفسر اليه وانما فلا لا مخالفة بين كل وجود
 من الوجودات انما هي بالروايات وليس من المحال بقا اشتراط الاموال

جمع نقل

هذا هو الحق
 في الامور
 التي لا
 تتغير

والفصل

والا حكام دور الازمان الموقوتة على سواها ليس من المثل ان
 قد يكون كلام الحكمية والسيد الزمخشري في النظم الصادرة عن
 وقال في قوله المتكلمين ذواته تعلم مما لم يستطع النوريات في الزمان
 الحفيفة وانما تتميز عن سائر النوريات باحوال اربعة الواجبية و
 الحفيفة في العالمية والقدرة في سائر احوال على احوالها
 بانها تتميز عن غيرها من النوريات بحالة خلاصة سائر موجبة
 رابعة يصبها بالاسمية فالنور والبريد علينا قوله جعل ليس
 مثل العائلة النجمية مما هنا النظرية في ارضه جلالات النقص
 النظرية في النوريات والحفيفة لها اربعة الحواسم تعلم
 غيرها في النوريات والحفيفة الخالصة بالتحسين في الازمنة
 التي تتعلمها الهيئة للابدان تتجلى بها بتغيير وتغيير حتى
 موقوتة وتعدد اولها في اربعة الازمنة في عينها الا اختيار
 في اربعة الترتيب في موقوتة حلها وسواها في الوجود العقل
 من حيث هو الموقوتة قال في قوله في الحفيفة الخالصة
 التي كيب سوار الله تعلم على الاختيار والاعمال بالاختيار
 عليه التي كيب في الله تعلم بتغيير عليه التي كيب في الله
 يكون في الاختيار والاعمال في الله تعلم بتغيير في الازمنة
 في مثل في الاختيار والاعمال في الله تعلم بتغيير في الازمنة
 يجب ان تعلم في العلم والقدرة والارادة والحياة في الله
 من حيث هو العلم والقدرة والارادة والحياة في الله تعلم
 بالاختيار والاعمال في الله تعلم بتغيير في الازمنة
 الوجود في الله تعلم بتغيير في الازمنة في الله تعلم
 عليه التي كيب في الله تعلم بتغيير في الازمنة في الله
 في اختيار في الله تعلم بتغيير في الازمنة في الله تعلم

تلك العيالات بكل جزء ويكون كل من الاسباب وسواء كل من الاسباب
مع وجودها سياتى او تنفخ بحرقها حرقا يقتصر على حرقها او
تنفخها بالجملة فيكون من الاسباب التي تنفخها حرقا او حرقا وجملة
سواء بالتحفيز عفا على كل قول ايضا بحالها وجوب الصلوات للمواجر
الجملة قوله من التمتع والافتقار اليها امر من اجل التمتع وهو
مرتبا على ما قبله من التمتع وراجع الى قطع العيالات بالكل المستلزم
التعود والافتقار وراجع الى فيما بينه بل هو امر وقص ما استنتج
فسمه وراجع الى الفياض بالجملة من التمتع يتعلق بمحذوف وتفرد
استحلال جميع ذلك من التمتع والافتقار وانفساع ما لا ينفع
وجوده الزاير فلا يفرق بالفتن مع البقاء يستحق عنه الفروع ووجوده في حرق
مرتبة العنق كذا في كل ما كان مثل الحوادث التي حرقته بطلانه به حرق
وجوده منه عز اليمان مفروض عن الحيات والكلان **الثالث** قد سبق في حرق
الكلية الاستدلال على انه تعالى واجب الوجود لذاته لا من وجوده مستقلا من
غيره واذا وجد له الوجود في غير العموم مطلقا لاسباب فلا لا حقا بل
اذ لا قدره سبحانه وبطلان واعلم ان الفروع يطلقون مقتضى اللسان
بازاء معينين يطلق على ما تواتر على وجوده الا انه منتهى ومنه قوله تعالى
كل الوجود من التفرقة وبطلان الاعتقاد ببيان الاسباب فغيره ومما
الا اعتبار مستحيل عليه تعالى وجوده ليس وجوده انه متناه ولا تنعنه
لزمان الوجود البتة اذ صور حقائق المحرقات كما سياتى بيانه ويطلق
القدر ايضا على ما لا اول الوجود او وجوده انما يفسد عن الفروع بل
عقبه ومنه العنى الثاني سواء التماثل في كل عدل والربيل على وجود الفروع
والبطلان له سبحانه سواء الربيل على انه واجب الوجود ووجوده ايضا بيان
استحالة العوم على التفرقة ولانه لو لم يكن في كل حرقا وتلا يقتصر الحرق
ويلزم الدور والتسلسل في الخصوم والفتا بلون حوادثه لا التوالى تسلموا

ان

ان التسلسل في الاسباب والمسببات مستحيل وذكر الخواص الفروع والنبأ
 في باب التتميم ويفتضح ان مختار بعينه انفسا من العلوية وهو مختار العفص
 من المتأخر من المبدأ عبارة عن سلبه بسبب العدم والبطء عن سلبه كحرفه و
 سياتي خلافه في خلافه فذكره واسطران قوله ان شاء الله قوله وجوده
 وعرضه جمع البين جوهه معطوف على العزم اي جيتبقي عنه العدم كونه وا
 جب الوجود قد يبل بل فبلا ويتبين عند ان يكون جوهه النسخة البتة تعلى
 المواتة والمواد والكل ما متماثلة ولا وجوده هو المتجه اليه يكون الله
 حاد ذلك بسبب وسو سبله فزير وكذا يستحيل ان يكون عرضا على
 فتلا في انواع العرض لعمدة تعلى للمواتة والشبوت حرث الاخر في
 جوهه البين بالتمسك له جل وعلا وكذا يستحيل ان يكون جسدا كما سبق في
 الجوهه وانتم تسميه ولا يمكنه وجود الوجود يستلج بقوله كلفه وانما
 بقوله من كتب كذا الرزق لا في الاستحالة بين المركب من اجزاء احسية كالجسم
 عنز المتكلمين والمركب من اجزاء عقلية اما مادة موجودة كما ليس عند
 الحكمة ادر صغر فصل كما لا انفاس الظاهر والباطن والسواد والابوة
 في تلكه للشيء والاب لا يوصل لا تتبقي استحالته على ما سبق كالتب
 ما قبله بلا خمس عطفه على المخرج بعبارة السبب واذا عرفت استحالته
 التركيب عرفنا استحالته التتميم التراتب النظار الالهي تعلى الله
 عند ذلك ما نتم اعتقد ان وجود جوهه ايا اطل الاطابع وذلك ان له عند
 ثلاثة اظن ان وجوده وجوده بل لا يوافق العلم ويغيره عنه
 بالانزاع والكلية وفروع الملية ويعين من غيره روح القدس في الوجود الثلاثة
 وله واحر مجوهه بين تفيض وحركة كثر او جعلوا الزرات تم كبر من جوهه احوال
 لا وجود لها ادر جوهه واعتبارات لا توجد الا في الالهة وذلك غير محمول
 لخلقها في الالهة بل في الالهة اذ بها من تلك اللغة اطر التتميم
 في النظار في الاطر النبوية عنه حقيقة الالهة وفروعها في دليل الحق

العقل

فلا يخرج الوسطى وحكمه عليا بانها
 الالهة الثلاثة مع انك عدتها فانها روح
 في الالهة الثلاثة بله واحر مجوهه
 بين تفيض وحركة كثر

في اثباته - فقالوا ان الخلق والادب والارواح لا يتلوا الا بالحق
 لا يتلوا الا بالحق ما حكموا بالادب الا بالحق خمسة فقولوا لو كان مثل الخلق
 ثلاث الابع حروثه اليقينا لو كان مثل الخلق ثلاثه فقولوا لو كان
 حروثه واثلاثي بل كل بل كل بل كل وبيد الخلق منه ان التفسير
 بل هو استواء السطح في جميع الاحكام العقلية وفروجه الحركه بجميع
 الجواهر والاخرى فكلها فيها تفسيرا ونفي التلوا ليس ما سبق قوله
 وجوده من غير ان يكون له وجوده بعبارة ليس وجودا زمانيا ولا نصبة للزمان
 الى وجوده البتة اذ هو من صفات الحركات فيكون حله لا وجوده في زمان بل
 اما عبارة عن متنازلة متجردة لغيره اذ حركته لا تكون كغيره البتة لطلوع
 الشمس مثلا فتكونه في وجوده حركته حركته في الوجود لانه نصبة بينه
 والنسبة تتلوا في وجوده المنتسبين ولا يتجرده في الاثر والعلية بل هو ما علم
 من حركته الا بعبارة ما يبرح اليك من الساعات والايام وتعالفها اليك
 والنكاح والمان بغيره البعض هو الوجود كغيره في تعارفا مثل العادات
 ولا تتك في انحاء الالمان بغيره العني ليقول في الاثر له لا ملك فيه والاحسن
 ليس الالمان حركته ما هو الله وببعضه في علمه تعالى الالمان بغيره العني لانه
 انما يبرح على الالمان وما احاطت به مما عجز عن وجوده وسو بعبارة من الالمان
 يتكون له مع شئ من العلم انظارا ونقصا في قوله سطره عن الحركات والالمان
 استنوا العجز على علم الالمان والجنه باذنه نعلم لو كان مختصا بغيره
 لكان الالمان صح عليه ان يخرج منها اوله فيصح بان صح ان يكون حله الحركه
 المستوية كل حركته كغيره حركته وان تحركه عليه الخروج منها كل الالمان
 اليه قدر العاجز عن الحركه وذلك حبه نفس وسو على الله محله انتم في
 لو كان حبه كل حركته او كل حركته حركته وايضا لو كان حركته كل
 اما مثلا ميبا من كل الجوانب او غير منها من كل الجوانب او يكون مثلا ميبا
 من غير الجوانب دون بعضه والادراك كل الالمان اختصا به بكونه الكسوف

التلوا

المتناسق من كل جانب دون التراب والبطاقين يحتاج الى التخصيص وقد له
 يوجب الحوت والاشياء ايضا باطل لان البحر الزواني بينه له عمل الا ان يكون
 قبل الزيادة والنقص وحمل ما كان له في نفسه منتهى وبطل الثالث بما بطل الاول
 والثاني من ماله بغير حصوله والاتحاد به او حصوله نفسا وما للبارس
 تفعل حصوله من غير محققه يقوم به في الغرض من حصوله حصوله الصفة بما هو صواب
 لوجوده الفياض بالنفس له سبحانه لم يلبس من العمل ولا يخصه اما الثاني
 بلوجوب وجوده وقدمه وبقياسه واما الاول بلوجوبه التظلم بالعلم والقدرة
 الوراثة السبع ولو كان سلبها الى العمل لكان صفة معنى من العباد والصفة لا
 تخص بشئ مما سبق وايضا لو اختلف العمل بين اللاتينية ادل من العمل
 اذ في اليه بل هو في تلك الاسان ليزع نعود الالهة واد الاستقلال المتفلسفة
 العمل استعماله له به ومعنى الاتحاد صيرورة الشئ شيئا واحدا هو عمل
 مطلقا في التفرقة والحدوث من سببه او احد المشيئة اذا اخذوا في بيانها
 على صحتها فبطل انظر للاحد والاتحاد وان كانا على ما كان الوجود غيرهما
 وان عزم احد سببه دون الاخر امتنع الاتحاد لان العدم لا يكون غير الوجود
 في احد عرفت استعماله ابتقائه العمل والاتحاد به فكثيرا يستحيل فيلح صفة
 بنوات غير وحلولها به والاتحاد به به بطل ما قالت المنظر اسلم الله
 ان افصح القلة المحرمات سميت عليه السماع واقتضوا من الاتحاد
 على احوال ذلك بسفاه البطلان دلالة على ذلك انهما مع وفرا وحنا ذلك في
 الشرح قوله او حلوله في الشرح قوله وما له بغير حصوله الا ان يحمل
 على حصوله الصفة ويكون تنبها على حنق الشرح في السبع
 في الجوز وجه بغيره كمنه والى اخره وكل فاض حرة الكرات
 منتهى كراته في الصلابة يصرف كل قابل للحدوث سولو منه غير اذ حدث
 بطل في السير بحدوثه بل لا يفسد على نفسه الجلاء فالواجب الغرض من العمل
 متلكم فلنا بالصلة للعالم نفس فالق بعبارة الطلاب ذات البار بجلالة

من حرم الاستقلال والتفلسف

الرسالة الواسعة

يستحيل ان يكون محله المحل ذاته مما لا عرف من سائر او كل ذلك بل المحل ذاته
 بل انه ينتج خلقه من المحل ذاته وكلها ينتج خلقه من المحل ذاته بل انه يكون حادثا
 فينجح كل ذلك بل المحل ذاته بل انه يكون حادثا واما ان يكون المحل ذاته بل المحل ذاته
 على حوزة الله جعله بل انه ان يكون مستقصوا واما ان يكون المحل ذاته بل المحل ذاته
 ذاته جنته صرفا ان كل ما بل المحل ذاته حادث صرفا على السبب على المحل ذاته
 محلاته لا يكون محله المحل ذاته والبدن على السبب حادثه بل انه يكون محله المحل ذاته
 انتموه فلا ان يكون محله المحل ذاته والالوهية والنفرة عليه سبحانه لوجوه عليه الله
 والنفرة لخلق جسمه الا ان التلاني بل كل فيسقط الفروع تنزهه عن سائر النفرة
 واللام من قبيل الاعراض ولا وجوده الا من الله جعله واما انتموه الا انتموه بل
 تفعل من السبب على استحالته الجسمية عليه بل ان فعل العقل بل الكمال في المشاهد
 بوجهه الذي جعله السبب تفعل بل كماله الكمال بل يوجب النفرة كما اعتقدت
 الجلا سبعة فلما ليس كماله ثبت في النفس هو ثبوتها في العبادات وايضا في كل
 الاماكن في الربيع المحصل اجماع الالهة على طمان في كماله انتموه كماله في
 ان يكون بعد الالهة تفعل واحكامه لغرضه معلنة بقلته مستقلة على حكمة
 تحت من ان يجعل العقل او ان يشتم الحكم وان كانت ابعاده واحكامه
 لا تخلوا عن حكمة الالهة له انما هي بالاختيار والنقض بل بالذوق العقلي من سائر
 مذهبه اهل الحق خلافا للمعتزلة فلما يقولون لا يجوز خلق العقل والحكم
 عن حكمة بل الالهة من سائر الالهة العقل والحكم والارادة على حكمة بل انتموه ان
 الغرض بل ان يكون من سائر الالهة العقل والحكم والارادة تفعل بل انتموه ان
 غرضه او حله بل فيحتاج من سائر الالهة العقل والحكم والارادة تفعل بل انتموه ان
 ذاته وبين التفاضل في كماله سببا بل كل ما يظن من عقل البشر غرضه من
 فيستحيل جعله له الشر او المستحيل في نفسه بل انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه
 قسم من مستنات بل تفعل قدرا على الجلا في انتموه انتموه انتموه انتموه
 سطة له العقل عينه واخرج العقول له بل انتموه انتموه انتموه انتموه انتموه

واقفا

وافتعلا يعني غير المنع السبعة او العتبات من صدرها منه لانه تعالى لم يتقبل
 عليه العتبات والسبعه فيستحيل ان يكون يفعل ويحتمل لا لا غير من الجوارح
 منع الملازمة وذلك ان السبعه في العرف مجاز عن الجسد لا اصطلاح حقيقة
 العقل حتى ان السبعه ليحتمل ما يفهم او يحتمل كما تبدلت حاله الاوسط الا وهو
 لا يتشعر او يتفهم الا في حمله وخبره عقله من حرج الوجود فيضا لانه طائفة
 لا يقدر ان يتفهم على عقوليات عظيمة داهية وانما العتبات فيطلق في العرف
 على فعل المشي مع الزمور وعن الفصل وسر الكله لا اريد منه وبينه وبين
 الخوف لانه نشوا الله تعالى لا غير له في الفعل مع ان جعله كالمجازية
 على وهو عليه وادواته لا تخلفه من قبله ولا يتجدد له كمال يفعل بالسر العفوي
 بدارته وحياته لانه لا يوافق الحكمة النشوية اليه تعالى كما ترعرع عليه باللا
 شيئا وفورته على احكامها وانما هي تفتق العلم والقدرة وسهلا واجلان
 له تعالى لا يفعل الشئ الا غير كما في عتبات العتبات وانما هي من اجزاء العالم
 ومع مثله في احكامه وانما ايضا جارية على وجوهه لا يتصرف اليه من قبله بغير
 كمالها وحياتها على عتبات وان وقع العتبات في الشبهة والعتبات بشئ الا غير من قبلها
 الملازمة ومنعها الاستثنائية وفصلها من الامور التي منع على سواها التذبير اطلاق
 هذين المصطلحين بالنسبة لتقل لا يسهل معك معش فيستحيل في حقه وسوا ذكرنا
 انهما يدلان عليه عن جلاله كما ذكره من دلالتهم على غير الغرض قوله ولا يجوز
 وحده بغير كماله اذ في الامور من العتبات الحادثة كما ذكرته في المستور والذوات
 واللام والسمو والنسور والنسيان ونحو ذلك وسيدان في الامور على فروع
 الصلوات زيادة بيان منها المصلحة قوله وكل فاض محوثة الزوات ممنوع انما
 ممنوع وجهه فعل المحوثة لانه تقتضي محوثة ذاته سبحانه كما في الوصف
 كما هو صواب الملازمة وكذا الغرض ايضا يقتضي نقصه وانما يقال
 غرضه والتناقص العتبات حادثة وكل ما يقتضي محوثة ذاته فهو ممنوع كما سبق
 من وجوه الغرض كما قبل وعلا قوله ان ذلك في الصلوات انما يقتضي محوثة

فهو ايضا منتهج كاحتياج الفرة الى الالة او معادته وتكون التعلق بالحي
 والصوت وكل بلون السموات والحدود والحيوانات والاشياء كاله اولئك فوق
 يعرف كل فاعل الخلود في البيت اير لو قيل مكانه الاتقان بالحوادث تصرفت
 منها القضية وان حروقه والمائز من بطلان الميزان قوله بكله ليس
 مخلوقه بلا يقبله عكس نفيده : سزا بمنه لانه قولنا لانه ليس مخلوقه فينتج
 انه لا يقبل الحوادث وحده كل ما ليس مخلوقه بلا يقبله منته اقل عن سزا
 التعلق والبر عكس نفيده ان نفيتم التعلق الاذن قولنا ان جعل من جهة
 نية ان يخلق سزا الكمال وقد يترس سزا الكمال في نية الطالب واطه لا يبر
 التماسه والبراد عكس النفيتم عكس النفيتم الكمال هو وسو تير بل كل واحد
 من طرف القضية بنقيض الاخر مع بقا الكيف والصور في الحوادث كقولنا ان التعلق
 حيوان عكس تعلق البين حيوان فليس بل نفسان قوله فالنوع الغرضي معادل
 الحكيم كالحكم ارحمكم ارفقا ارفقا بل هو بالغير ارحمكم واختلف مع
 انما تكون عرصة ودرنا حليم با بعلمه واحتكامه اذن الغرضي قوله فلما
 بالصفات للعلم ارفقا في الجواب حكته بان تعلق به بالصفات المتعلقة
 بالانتظار والاصحاح وذلك علمه بالاشياء وفلن تعلق على انتقائه واحتلا
 مما لا بالحكمة جعل التعلق الغرضي وقد من به انما

وهو قولنا كل حادثة
 فاعل الحوادث حادثة

الفصل الثاني في بيان ما يجب له عن وجوب الصفات الثبوتية

من الصفات الثبوتية تج العظمى الوجه دية والاحوال الشاملة للتسمية
 والمنوي فهو سبيل في بيان ذلك **ص** ايجل اوجاب الوجود الكليات **ص** حيا
 عن اختياره موجبه الصفات بما لها على الحنا وان عقله لو فقد على صفات اطله
 فالعلم المفضل به جميعها وفردية يتنظرا بل جميعها فالواثبات ذكرا المفسر
 وفق على تجميع المذمومة وذا هو وفق على ذكرا الثبوتية فالوجود لازم على صفات الثبوتية
 فلما الثبوتية مطروحة العلم ما وفقه وخارج بالجزء ثم الارادة بما يخصه
 ذ اليعمل والوقت بما يخصه وبالحيات صحة الصفات كقولنا الحيات استوت الزوات

لغت

اير علم

بيان



دليل انظروا ميثاقا على قدر وجه الحق به معتمداً فالله خير ومن بعد علم
 وفادى والبعث خالفاً من اجل ما اروع مولاته وخلق الخلق الصالحات
 وموجبات منه الا حكام من قبلات من الجلال والا اروع على حياة فورة ابرار
 بالاعتقال عليها الا اذاعة والبعث والبعث والكل بالالفعل والنقل معاترة ارفع
 في اذمة ان شئتكم العلة في الجوارح ابعثكم انتم في تفوق الخطر جبات
 التلاشي من اوجه ثلاثة وسر التلاشي بالاختيار والتلاشي بالطبيعة والتلاشي
 بالعلة وانبات ان الله تعالى هو جبر بالاختيار والاختيار هو الاستمرار
 للقدرة والارادة والعلم والحياة اما الاجداد بالذات لوجع مما يستلزم شيئاً
 من ذلك مما لا يجده بالاختيار كما حفظ من اخصر الفاطمة سمع من مقدم اثبات
 هذه الصلوات بسهولة لا يتلجم معها ان تيسر نقل من تفصيل الاستدلال على اثبات
 الصلوات الاربعة ان تقول بواجبات كونه تعالى فادى الله تعالى هو جبر بالاختيار
 وتلك هو جبر بالاختيار وهو فادى بفتح الله تعالى فادى ودليل الصغر بتفسير
 بالاطلاق يكون جعله جبراً ومثلاً بطبيعة اوعلة وقد سبق بيان ذلك
 واسم الكبر في واجبه لان الجبر بالاختيار هو التوسيع منه العقل بواع
 التوسيع والذات بواع العقل وسراجينه معن الفادى وقد نقضنا شبه الفلا
 بغير ان الله تعالى موجب بالذات والاطلاق والاختيار بالذات فالواقدار
 الضارة نسبة بغير الفادى والقدور هيبة تمييز من غير محل تمييز ثلاثه جاذب تعلق
 القدور بالقدورية يتوقف على ثبوتها وتقسيم وثبوت القدور وثبوتها على ثبوت
 القدور دليل الضرور وثبوتها من الولايل للاجده فان لو كان هذا الولايل محجماً
 يلزم ان لا يكون بالقدور موجب الا بالذات المؤثر في ثبوتها بواجب والاذر هيبة
 ان تمييز الاذر غير لان اذلة التمييز المنسوب عن غير احتمال اختصام تلك
 النسبة دون غير ثبوت الاذر في تمييز غير غير وكل تمييز ثلاثه جاذب
 والاذر يتوقف على ثبوت الاذر في نفسه وثبوت الاذر وتقسيم منه
 على الاذر في علم الودور والجوارح الحق نعم تفصيل الاذر في الذا

تسببه ان يثبت ان كذا هو كذا في علم الفاعل لا في الخارج و كذا
متبين ثلثا بقا في العلم لا في الخارج وثبوتها في العلم غير موقوف على القدرة
عليه فلو ثبت الدور والاسماء الطبيعية وجوابها الذي هو كذا في كذا في كذا
بقوله فلا يثبت ان كذا هو كذا في العلم لا في الخارج والاشياء الثلاثة وثقولا اثبات كون
تعلق علم الله تعالى بالعلم بالاختيار وتعلق العلم بالاختيار بمسوع علم ينتج الله تعالى
علم وتعلق العلم بالاختيار وبين ان العلم بالعلم بالاختيار لا يجعل للاسما
الاشياء ما ينصرف الى العلم بالاشياء مع الجهل بمحل العلم ولا يتصور
ان يفهم الله تعالى الاسما العلم بالاشياء وان كان يتصور ان يفهم الله تعالى
والعلم بالاشياء ما يتصور ان يفهم الله تعالى العلم بالعلم بالاختيار ولا ينعقد
علم خلافا لمسوع عليه وهو نفس علم الله فتعبر ان يكون علمه كذا وكذا في كذا
صية المطلقة لا يثبت ان كذا هو كذا في العلم لا في الخارج فتصعبها ان يكون علم
والمعينة و وضعه مستورا وتعلقه وجهه وحسنه عليه ليس هو فوهما في العقل
علم خلافا او مثله ولا يتصور الا بالانصر اليه وحيث ان يكون علمه كذا وكذا
محل وجوده كذا كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
سببها او علمه لا يكون الا بالعلم والاشياء التي علمه كذا في كذا في كذا في كذا
جل وعلا تضع الحوادث باحوالها في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
ينتج الله جل وعلا من يد انما الصغر في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
الاشياء وعلمها بالانصبة اليه سواء لا يجبا احد سببها ولا يتعمد على سببها وان
علمه سواء ان كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
باحوالها في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
بالعلم والاشياء في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
من جميع احوالها في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
المستطاع المخرج في الارادة في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا
قاد من يد علمه وتعلقه كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

تعلق



بغير شئ مما كان محال

تقدر على انكشافها وبيانها في الجبر والارثية والادوية الصالحة ومن كونه قادرا وما بعد
 حشره وكونه عاقلا يكون النصف بل حيا جلوه غير عمره لوجبه عدمه لوجوب
 ارتقاء الكسوف عند ارتقاء شئ من الارثية تلك الالوهة المشرقة
 محال قوله لولا الحيا استوت الزوات فيلزم ارتقاءه من حيث كان
 ابرار الكسوف اصح المحل بل على الحيا حقيقة موجودة في الزوات على الزوات
 جانبا لكونها بالقرينة بين ذاتها وان تعلم ويرد لا يصح ان تعلم مع الالوهة
 استواء الزوات بل لولا اختصار الزوات التي مع ارتقاءه وتقدر على الالوهة
 في الالوهة والالوهة من سائر التبادلات التي في مجموعها حال من حال
 تقدر على التبادلات الحيا فيلزم ان تستوي الزوات في الالوهة والالوهة
 يصح بينها تبادلات فيصير ان تصف الكمية وتقدر الكمية وتجمع من
 يتصف بالمشرف في الزوات والارادة والعلم وغير ذلك وسيله على العلم والقرينة قوله
 فانه صرح في علمه بغيره وادخل في الالوهة الالوهة من سائر
 قبلها واستفادها من العلم والارادة الصالحة في الالوهة من الكيفية
 على الاحتكام لعل الصعوبات الالوهة وجودية الزمر العلم من هنا يستدل
 على العلم بل بعد تزني الالوهة من العلم على الزوات فيلزم محال
 قوله والالوهة في ذلك من اجل ما يلزم من الالوهة التي يعجز العلم
 دليل على اتصاله تعلم سائر الالوهة وسائر الالوهة المصنوعة للعلم
 قد يعلم الالوهة الزوات في سائر الالوهة على سائر الالوهة في الالوهة
 ثلثة من الالوهة في العمليات والسناد من الالوهة والالوهة والالوهة وغير ذلك
 على حاله وعلته تعلم بل الالوهة الزوات في كل شئ مما يشتمل على الالوهة
 استواء الجميع بل لا يختلف في التقليل والالوهة والالوهة والالوهة
 والالوهة التي غير ذلك اذا فتخلوا في حيزها ونزواته ونسبة الالوهة
 الى جميع الالوهة من سائر الصعوبات وغيرها نسبة واحدة قوله

وموجبات من غير الالطام اليه الموجبات من العقل واذ ثبت ان من غير الال
طام من لا تثبت بالذات واللا بالذات من عقل من صليته وجودية فستدل بان تعبير
ان تكون تلك الصلوات فانية بفرات الله تعالى اذ الحق لا يوجد حكما خارج
من كلامه ومبنيات ايضا ط فالله محقق لانه لا يفتقر من انه تعالى من يدبر
ذات حادته لا في محل قوله علم حيات فذات ارادة: سويك للموجبات
فوله بالعقل عليه: ان لا يقربا يعني ان من غير الالطام وموجبات انما
يستقلها ثبوتها العقل ولا يستقل السمع كنعن الاختصاص والصفة او بال
جماع باثباتها ولا يفوق حجم الالطام بصرف بالسمع ويعتبر في محبتها
مخلان ما يرجع الى التمسك به عن العقل بل مثلا من السمع والسمع والسمع بل
نه يستقل باثباته حل في العقل والسمع من العباد من لا يثبت الال بالانقل
وقد مر بيان ذلك قوله بعد الالطام امر بالعقل واذ ثبت ان الصلوات
لا بالانقل وسوزلا كيد كما قبله اكل من النبي فوله ياد من ثباتها العقلان
للجوارح النبي ان المراد من ثبات السمع والسمع والسمع الله تعالى العقلان
محمود للجوارح الال مستقلة ان كبرية عليه فهو سبحانه يسمع بغيره ولا
يحتاج ويرى بغير حروفه وتكلم بغيره والالطام قوله في اول السلك جازع
على الاختيار ايضا على حيات يتلوه عن دار كونه وحينه عليه على الاختيار
واحد فيه من غير حروفه ان في الال على العقلان من العقل بالاختيار على حيات
فلا يفتقر الاختيار على حيات هو الالطام اي منها: **ص**
فدعنا فانه بذاته في الالطام فيما سوسر حياتة او في كونه بغيره فقد ان من
حروفه بغيره من غير علمه لو لم يفرق ما ارادته من الالطام لا كونه في حيات
في الالطام منه بغيره في الالطام بغيره ونحوه من الالطام من الالطام
للذات والالطام بغيره **ص** في الالطام من الالطام من الالطام
قد مر كثر انه تعالى الثبات انك فانه بفرات من حياتة واستقل على الالطام

الالطام
الالطام

لو كان شرط من صفاته تعالى حادثة للامر حدوثه والنظائر لا تطلبها كقولهم مثله
 ببيان الهمزة منقطه بسبوع حدوث العلم من التنازل بين امر صوت والو
 صفه ولو كان شرط من صفاته حادثة للامر ان لا يقع عنه او عن غيره الحوادث
 وما لا يقع عن الحوادث حادثة وانما كان ضوا الحوادث حادثة فالعلم بالامر
 عليه ويستقبل عن غيره من الصفات ودليله على ان الامر من الانصاف بمنزلة
 امر صف الحوادث ولا يقع عن غيره من الصفات والامر في قول الفرات
 كما تنصق به لا يتصور الا في نفسه فيلزم ان يكون نسبة جميع صفاته
 اليها فنقول وانقط ما نسبة واحده فيلو حازر الحق عن بعض الصفات
 المتبوتة بغيره فلو علم من الجميع لان التنازل على كل صفات الامور الحوادث ولا يتصور
 عن الوجود امر من جنس الامور معلومة بالقرينة يجب ان يقع عن جميع اجناس
 الا عن امر الصفات نفسها وانما امر الصفات بصفاته بل هو انقط به بل هو عليه
 من الصفات والامر انما هو العلم وغيره وسواء في حدوث صفاتها وانما
 اتصف بما دل عليه في وقت الفعل لكان من جملة الابعاد فيتوقف
 على مثله في وجوده او يبطل من غير ان ينفرد التنازل من بين الامور
 والصفة فيستدل بها على حدوث امرها على حدوث الامر وما علم من
 قدم امرها على قدم الامر واما العلم والامر في التنازل فالعلم عليه ان
 تفوق العلم على الامر في ذاته تعالى ما او جنته لم الاحتكام للاحكام
 لا تطلب فيبطل من غير بيان بالامر من العلم مثلا لو لم يكن
 بها بذاته تعالى لكانت نسبة الامر من الصفات نسبة واحده فيلو او
 جبه لمراته تعالى لا وجه لعل من الصفات ويظهر ان يتصور على علمها
 وسواء في علم على الصفات واما بطلان التنازل فيثبت بالثبات
 الاحتكام لله تعالى وقد تفرد امر العلم وهو معنى قول الفرات
 لانها قد وجبت امر الاحتكام في قول ذي الحجة فيبطل من
 صفاته ذات الشارة الى حادثة من غير التوقف وقبله من بزاره

تعمل وهو مبتدأ وخبرها المجرور ومختلر يعبر عنه فعل النوازل الجارية والجموع
والمتقدم على النوازل هو الحكم فهذا هو صفة وعمل التلخيص من الحكم
الفرع هو قوله السوء وفيه ما بذاته سبحانه مستعمل في هذا هو صفة
المراد من كل صفة تعمل خلافا للمادة من غير تمييز فيبلغ التلخيص في
الله تعالى في قوله السوء هو قوله مع يد بل ارادة حادثة لا يوجد
قوله في حكم الانصاف البنية يعني اذ لو وجب ان تصاب من قبل الله وطاعا السما
بمنه كذا لو ان يتركها بما ينقص بل ان يتم العمل للكل صفة والصفة لا تنقص
بغير ما سبق من الادم والربيع العن بالحق والحقا يبطلانه ومقتضى
تخلطه بالكل من ان الرقيب بالنعيم عبارة عن طلب الاقتناء والعمل
بغيره وهو قوله جف التكميل في سب الاقوال التي هي عبارة عن طلب الله
تتمثل في العمل والحق مع اختلافهما في حطاح والاختلاف
في المعنى فالتفصيل هو سائر الالفاظ على الرقيب بالنعيم
بالسبع الالفاظ الصادرة اليها بالنعيم من السلوك لا ان كانت للخصيات
والحكايات ولا في ذلك دليل على الرقيب بالنعيم في كل ما مضى
الاشارة الى ذلك الالفاظ والاعمال اليها بالنعيم هي قوله تعالى في حصول
والله تعالى اعلم وتقدم منه على كل توسع والاشارة الى العمل بالنعيم
بالنعيم كما يعلم من حكم الانصاف يعلم من غير الالفاظ والاشارة الى
لانصافه بالنعيم والاشارة الى التمس الاحكام قوله عمل انقلاب حكم
السوء المذاتة هو بيان كماله وحكم السوء هو قوله في قوله لا
ينقصه ارادة ان الله تعالى ذات موعودا بالاد وطاعا تعبر ان يكونها
بنفسه اذ هو فله يحمل التلخيص في حكم الرقيب وخصائمه وفيه قلب
الكل هو سائر اعمال الرقيب بالنعيم من حكم النوات الموصوفة فلا يثبت
للحق والاشارة الى حقيقته وهو معنى قوله والعلم هو قوله يعين
خلق وارجع الى اختلاف الالفاظ في قوله تعالى وما بالانسان

وحيث ان يكون موعودا
بنته

بمعنى ان يعرف الالفاظ اصطلاح
او ان يطلق من الالفاظ على ما
لا يقتضيه العمل من ارجح
مقتضى سائر الالفاظ الموصوفه
الفرع من العمل من حيث لا يقتضيه
العمل

الاشارة الى

كما ان

على ثلثات العنق العرجية للابل على العنق من تحت الجحش من كل ارجاء الاسود
يظهر الحركية لوزن العلم كما يحل ان يعلم انه بالفرق في ويظهر شبهة العنق بالاول والى
تصور ان يشكر بقية الامراض وجودها مع اعترافهم بشيوت منفره الاحتكام للجواهر
والمقصود هنا اقامة البرهان على ثبوت العنق والى ذلك على العنق كونه العنق من
لما مع مواضع علم الاحتكام لافق الواسع والى جبهة انه تغلغ لوزنه واستشوار
من ذلك كونه تغلغ متكافيا مواضع اعلم انه تغلغ متكافيا بلطاع لاكتنعم فالواسع جوهري
واصوات يغلغ تغلغ على علم الاجز من يتكلم بها ولا يقووم به من غير التكلم عندهم
لانه لا يكون الا حلا ذل وجا مع من غير العنق من جهة التكلم على الخروف
والاصوات وسياق الالاد عليهم جوهري واستغن ان يغلغ من جهة العنق كونه
تغلغ من بين بقية العنق يد بداراه حلا ذل لابي محل ولا ضعا بطلانه كلابيه
من فليس العنق يتلصص والى جابه العلم كمد فيهم وجود الخلال الحلا ذل علم الازلي
فقد لوحظ ان يعلم بالوزن البسيط ان العلم الالاد من علم ثبوت العنق من غير
علم البسيط كالمولد ان يغلغ لوحظ ان يكون علمه بالوزن مثلا في علم الازلي
الالاد ان العلم لا يغلغ من علمه بيسان كالملازمة انه اذا علم علمه بالوزن
يلين الزكوة والنزوات علمه الثبوت حلا صفة العلم كما والاشتمك في الاخر الازلي
يلين منه الاشتهر في الالاد الازلي كالاشتهر في الالاد طافية مثلا يغلغ منه الالاد
منه في الالاد وهو الحيوانية وذلك غير الالاد في علمه ان الكثرة والاشتم
في الالاد طافية يكون علمه لا وقد ثبتت المرافقة العينية في سائلتها حاصنة العلم
من الغلغ في الغلغات علم وجه الاحاطة والكشف وحاصنة الغلغ من تغلغ
وجود الامكنات بك بيان اذ الزنك للوزن علمه زاهر عليها ان يكون هو غلغ
علمه غلغ علم الغلغ وكذا علمه الغلغات والعلم غير الغلغ من نفسه
والى ذلك من علمه غلغ به كعلمه الغلغ وبيان بطلان العلم انه غلغ
له تغلغ الغلغ بنفسه كما سبق ببيان ان لا يقووم بحل والالاد جمع
الاشتمال في قوله ويكلم الفيل بالاشتمال بالاشتمال من حيث التغلغ في قوله
الاشتمال من حيث التغلغ معلوم لانه يجب كما من في علم الازلي بنفسه وسرا

قول

لو لم يرد عن سببها وجودها

بما هو المتفلسف انفسه حال ما يتفق بما مع قطع النظر عما يتفق به ان كل واحد
 مما هو من نفس الامر كمالا او معدلا ويلحق بالجزء من حيث يتصل بها ان لم يكن غير مما هو من نفس الامر
 من كمالا او معدلا ما فعله بالضرورة في الشاهد على سبب الا انفسه اللول هو انه
 هو نفسه كمالا وعندها لم يولد غير من تقاضى البار، تعكس في كمالا بل فقط بل
 لنفسه التي من تنفست بما من مخلوقة له وكمالا ان يكون كمالا انفسه من المخلوق
 بل من قبل لا نسلكه انما عينة كمالا على الاطلاق بل حقيقة كمالا والشاهد من حيث
 لا يلزم ان يكون كمالا انفسه من المخلوق معلوما ما ذكرتم ولا في تنفست عليكم بالشمع
 والقدح والليزر وغير ذلك من كمالا الموجودات والشاهد فان ما ذكرتم جاز
 فيما مع انما ثابتة لله تعال يعلمها عن من الاشارة في الاكثه معارضه بل يدرك
 او من غير الصلوات غير موجودة الرب تعال وذلك لان ما ثبت للرب تعال من غير الصلوات
 لعل ان يكون جنس ما في الشاهد او ان كان الاوان هو كمالا واللام ان يكون
 حيلته مضافا لركبة الصلوات موجودات في الشاهد من العرضية والامكان وهو متبع وان
 كمالا الشاهد من غير عينه معقول ولا يسبق معقول لا يمكن عليه يكونه عينة في الشاهد كمالا
 اخرى فلما انما الجواب عن الاول ان المثل كمالا اجبره واحاد الصلوات ان اعتبر مع قطع
 النظر عن موضوعه بل لا يخفى عن كمالا او لا ضرورة ان الاوان عينة من نفس الاثبات
 بل انقول بل ان كمالا اجبره واحاد الصلوات مع قطع النظر عن احوالها لا يكون كمالا
 الا كمالا هو انما كمالا في عينه اثباته هو اسلمة بين النبي والاثبات واسم طاقه من انفسه
 في الصلوات الموجودات من الشاهد بل الوجه هو ان كمالا ثبت كمالا بل لا يمكن
 الاثباته ولا اطلاقه من اثباته للصلوات وان تعذر اطلاقه لبط العزم وورد في
 به فليس انما ان يكون جنس ما في الشاهد كمالا فلما ليس من جنس ما في الشاهد
 فقولوا في الصلوات ان من غير عينه عن ذلك من كمالا اثباته وزعم انه غير معقول بل انه ولو
 لم يكن من جنس صلاته بل ليس من كمالا بل من غير عينه معقول وان لم يكن من جنس
 والاثبات وجوده انما من فعل غير معلوم ويتعذر ان يثبت انه ذاته اذ هو
 غير جاد من المخلوقات في منه فقولوا صلاته من حيث ذاته كمالا الاثباته الصلوات

بلغت

عيسى

منه انما هو من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
فلا ملاذ انما هي من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
عندك مع انما لا تسمى عن حقله والادراكات بانها تقول شئنا نفا حصة
علم ادراكه ونحوه وكرهه الخوف والامس فله زاد على العلم بلا حقله من انما هو
نصب اول اللغز ودليله مثل ما استدل به اللغز على زيادة السمع والسمع
بلون مقلده اعلمنا شيئا كحلقه في النتم او نصب اول اللغز ودليله مثل ما
استدل به في النتم انما هو من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
السمع وجزءه ليس الخاتمة تسمى بوسية ودليله مثل ما استدل به اللغز على زيادة
السمع قوله فالسمع القاطع مع الاسلام البيت يعني ان السمع والسمع
فلا لا يسمع بزيادة الادراك والتبانه للتعلم في حال جسمه والتكليف انما هو من غير مقابلة
على العلم بل يشبهه صحة تامة فله والخوف فيه حسن البيت من انما هو
لشأن الادراك بالخوف عن الاشياء والسمع والاستحسان الخوف وسوقه المسمى
وارتباطه في المصنوع من حقيقه مثل انما هو من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
حيثما يتوقف عليه العلم والصفات كما لسمع والسمع النقل لصدق دليل
ان حقله من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
في الادراك بالاشياء والسمع من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
جسمه من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
والانصاف انما هي من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
له تعلم وجعل الاحكامه بصنعها فانها كما اذا علمه جازع الا
من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة
بالسمع والبصر والكلام والادراكات والادراكات والادراكات والادراكات
لانها في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
وغيره ادراكه بالسمع وقوله في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا في قولنا
انما هو من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة فالاعراض انما هي من غير مقابلة

نفس

نفس اشياء وينظر الى الوجود المتخالف في دليل السمع والشم والذوق واللمس
 وينتقد العقل عليه وهو دليل العقل في دور العقل اذ لم يتوقف العقل على
 دليله العقل ولا يتم الا يحتاج فيه بالسمع والذوق واللمس والشم والذوق
 وقد تقدم من ان لا يتم في حق دليل العقل في السمع والشم والذوق واللمس
 العقل العقل ولا يتم عليه ونظيره ان يقال ان العقل يتوقف على
 دليل السمع والشم والذوق واللمس يتوقف على دليل السمع والشم والذوق
 ثم يقال ان يتوقف بها الانتفاء باضدادها كقولنا ان العقل يتوقف على
 دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 ووجهه ان يتوقف الاضدادها على السمع والذوق واللمس والشم والذوق
 كقولنا ان العقل يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس
 باضدادها كما قد مر من ان العقل لا يتوقف على دليل السمع والشم والذوق
 من جهة العقل مستحيلا فيكون اولى من العقل وهو يتوقف على كل من يتوقف
 وعقله لا يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس وهو يتوقف على
 دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 ان يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 فيكون انما يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 على المذنب واللام يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 فيفسد حسه وبها منه على علم الله لانكم عوارض الاجسام وذات
 العقل ان يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 بغير فكر فكله لا يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 كما قد مر من ان العقل لا يتوقف على دليل السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف
 السمع والشم والذوق واللمس من مقتضى اتصال الكون بخلق الاوطاف

بالحس

وكلما احتجج ابراهيم على ابيه جوف من الاسية الا صناع بقوله لم تجعوا من ابيكم
 والابيع بلوكم ومحبوه كقولكم لم تنزلنا حنطة وفولان تعلق قوله جحشاء ابينا
 من ابراهيم على قوله واذا ثبت ان الله تعالى ما سبنا من الضعيف لا يتوجه عقلا
 على الاتصافات الجسدية وذلك لتعرج بعبارة على انفسه جحشاء لئلا وجب
 اعتقاده ما دلته عليه الامور والاصحح المتكلم ويل لا عقله ولا معناه وحده
 اللبعض على قوله السعير عجايز في شرح قوله الفريضة ومع عدم الجحشاء
 المعين اليه كما يبين من اثبات الكثرة بل في شرح قوله في تفسير المفاد مع تلك
 الاطوار وكذا في النواحي جميع ما ورد من احكامه الاخرى من غير ان يلاحظ اجازة
 وجب اعتقاده الا ان يرد دليل على منقذه او ما يدل كونه متكلم بقوله
 تعلق وكلم الله موسى تكليما انما هو حقيقة على انما من معانيه وبكلامه فدا
 جمع الاصل على انه لا جامع على الله تعالى متعلق للعبادة بالادام والنوا
 هي وانما تعلق وعربا الثواب ونوعه على العباد على العمل بالعبادات وجميع ذلك يرجع
 الى الكلام وقد اجتمع الامور ايضا على ذلك من الجملة وارا اختلافه في تفسير
 الكلام قوله ولا يقلل الله من الاثر البتة في النواحي يرد على اثبات كونه
 تعلق متكلم بغير نوع السمع وذلك ان يقال ان قول الرسول لا يورثه ثبوت
 فيه ولا يشتهر فيه الا بالجمعي والجمعي لا يشتهر في ثبوت كون الباطن تعلق
 متكلم به والدلالة الجمعي تقتضي منزلة قول الله تعلق له على الالهة صدقتا
 في رسولهما يثبت الكلام الصم في الله تعلق لا يكون مصدرا فلا يسمونه بلوا
 يثبت الكلام له تعلق بالسمع لئلا يحتمن البيت لا يقال بل في النواحي اثبات الله
 خير من سوا الكلام بغيره في التفسير اجل حجج النواحي في التفسير ابراهيم اجل العجني
 في التفسير كما في النواحي تعلق منزلة القول بانه العجني تنوع على النواحي والاصل
 في سمعي تنوع على العجني في الاول السمع تنوع على النواحي على تنوع
 القول عليه لئلا يظن ان التعلق بالسمع وسؤال تنوع لاننا سألنا تنوع في اول

على ان
 العجني

الالهية

2

الالبيات الثلاثة مسزاجوا بالمشوار فيقولون او مراد عدالة رسول الله
 به من الله الملك وسبح وفلان اية صوم من ان يغير الملك علة في الالوية
 ويصنع من اثر فلان بها الملك ان كنت حاد فامر دعواته ويجعل له جعل
 ذلك على الوجه التوسم يعلم جميع الكلام من ان رسول الله وانما طه ووارثهم
 من غير كلامه انهم في العلم بتصريفه ايجاد المعطى للمر الاعلى
 في تصريفه كما يبرهن التحصيل هو لا يعقل على الالوية وقوعها على الالوية
 وفولم ان العجبة تستل من الالوية التصديق بالقول صعب ولا تستل من الالوية
 صفة على قول يبرهن على الالوية ذلك كما يبرهن بعض الاشعارات على ذلك في الكلام
 المستدل على ثبوت الله تعالى بالسمع من دعواته الا شاع منه سور المشوار المنجس
 والنزاع به لا من العبارات الخالصة المتواضحة عليها والاعمال كغيرها من الالوية
 على الارادات وان توضع لولا ان فعل الاعادة كذا والعجبة من العلم
 تفهم ان الالوية للكجواب قلت وحاطم ارد لانه قول السور الالوية
 فتعرف على الكلام المنجس السور الكلام به لانك ان توفقت على العجبة الالوية
 العجبة لا تعرف على الكلام المنجس بل لانه انما تقتضي التصديق على ثبوت
 كلام المنجس وعرف من تصحيحه ولو توفقت والالوية على كلام المنجس كما استدل على
 الصوفى حذوا كلام المنجس مطلقا عن بنسبه بلاد وراى صوفى الكلام
 المنجس على الالوية قول السور قول ادراكهم بالعلم والسمع قوله وفولم من العجبة
 التي العوار الزيادة وفولم مستورا وفيه جملة ذاك تواضع امر وفولم العجبة
 كما تقول صعب ولا تستل من الالوية المتواضحة على قول يبرهن الالوية التصديق
 زيادة الالوية انما تعرف على ثبوت كلام المنجس السور الكلام به
 بالعلم من ثبوت الالوية اجمع فوامر من الالوية والالوية علم وكلامه
 له كلام المنجس على ثبوتها واعتراف العلم من الالوية لانها علم على الالوية
 اظهر فوامر من الالوية وثبوتها وجبرانية خصياتها والالوية قضية كلية

يقف

ل

حكمه لا يتوجه الجارية فان تحقق تعاليمها امانة لا يقتضي غير الحسنة
والعلم ليس يقتضي اتمته ولو تعلق به انشاء ايمان من كل ذلك مفتضى
عموم العلوم من غير تضييق على كل علم بعينه اذ امره وكل علم التواضع
نقل الامارة بالعلوم الاستاذ من ترجمه وكونه ظاهرا لا يقتضي ارجح ان يبايعه
الا معتاد على اثبات الخبر الله تعالى بان كل علم مجرد في نفسه حوتها مطابقا للعلوم
بالفردية ولا معنى لتكلمه بنفسه الا في الكبر والسيار وتعلم على علمه حمله على حوى
معلومه وسر اعيه نظر بل ان ثبات فضيلة علمية علمية ثقيلنا وتعلم اسيار تعلم
فقط بل جارية وجرانية فولا يسهل على الجمع على تعليمه واخذ الفطرية الكلية
من الحسومات والوجوانيات لا يتبع الا بالاستقلال عادات واثبات احكام الله
تعالى ومبادئه لا لا توحى في الفطرية العادة بان بالوجه الاعتماد على الصريح التمس
قلت والا غمنا على علم كبر الشياطين ونهضة السائر تعلم على وكل علم كبر مجرد
موجبه حوتها مطابقا للعلوم ولا تحقق كلية الكبر والتمقق منها الا في
ورش بل انتاج الظلال للادراك الكلي في قوله وذلك وجرانية صحت
صحتها بالحسبات لا الوجود يسمى بالحس والباطن في قوله قلت في قوله مجرد تعلم
الانظر اليه في الاربعة من علمه اعم من الوفاء على اعتدال الاعتناء على
معلمه يقول سلنا كلمة الكبر والفضيلة الكلية الشاملة للشاؤون
الغاية توحى عن الاستقلال والوجوان لا يبرده عليه ليلد لا يتبع اتفاق
حقيقة السلام الشاملة للجزء والطلب وانما يتبع الخبر فقط والظلام من انبات
النوع لا في فم منه وبالجملة بدل ليلد لا يتبع دعواه وتلك لا الاعمى لا شعري
انما يصغر على الخبر عفا على حوى ما عاود لا يستلزم ان يعم مقتضى ان
مطلوبه بالانه في يفضى الشوا ويعلم عرما على ما علم مودة على الكبر
وقد يعلم الشئ او يفتضح عرمة ككلمة الذكر وقد علم الشئ ولا يتضح
وهو دلا ولا عرمة شالذوات واوحدها التي تفتتت كفتتت
وتعلم اسيار وجود السائر تعلم وجهته بل هو منقول ليس من علم الا في

ادعو لا تعلم
حاج علمه
لا تعلم عليه

المعرفة العلم مجرد
غير املا نفا للعلوم

ع
آرد

دام

ن

المراد به وانزاله امر امر كذا فالمراد الاستاذ فقولنا على علم بل هو محقق عنه
والعلم امرنا يقتضيه على العجبه والاعتناء على الطلب والطلبه اثبات
ان العلم لا يقتضيه العلم من غير العلم في قوله في العلم بل هو محقق عنه
فمن لا يعرف العلم له انما استعان بعقول العظماء على فهم الحقيقتين وفي قوله
منه من العلم بل هو محقق عنه دليله مطابقتهم لمرعواته من العلم بل هو محقق عنه
اثباته لبعض العلم بل هو محقق عنه الاخر يقتضيه ثبوت الامر ومثبه
العجز يقتضيه ثبوت العلم من اجله فقولنا في العلم بل هو محقق عنه اقتضاه
ان العلم بل هو محقق عنه مقتضى اقتضاه ان العلم بل هو محقق عنه يقتضيه العلم بل هو محقق عنه
مطلوبه واما العلم بل هو محقق عنه اقتضاه ذلك في العلم بل هو محقق عنه
به اقتضاه امره ليعلم العلم بل هو محقق عنه من العلم بل هو محقق عنه
واجب وجب ان يكون مقتضى يقتضيه من ان العلم بل هو محقق عنه والمعلمه
اقتضاه مقتضى العلم بل هو محقق عنه من العلم بل هو محقق عنه
موتو للصغير العجز وروى من العلم بل هو محقق عنه مقتضى يقتضيه العلم بل هو محقق عنه
علمه من العجز مقتضى العلم بل هو محقق عنه مقتضى يقتضيه العلم بل هو محقق عنه
ذو الاختلاف في كون منه ذلك في مقتضى العجز بل هو مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
صحة من العلم بل هو محقق عنه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
يقتضيه العلم بل هو محقق عنه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
على الارادته ووجه العلم بل هو محقق عنه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
والعلم من العلم بل هو محقق عنه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
في العلم بل هو محقق عنه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
لانه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
بل انه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
والسبح في العلم بل هو محقق عنه مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى

بلوغ

العلم بل هو محقق عنه
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى
مقتضى مقتضى مقتضى مقتضى



وحديثه منصفاً في الازال كما علم في الحو الخال المسمى **ش** فواشتمل
 كلام المؤلف على صلايل الصفة الكلام الاول في افساسه الثلاثة في
 وحديثه وانته وانقسم الم افساس في جمع تلك الافسام التي هي واحد
 وحقيقة واحدة التلا في اثباته زاي على العلم والارادة وغيرهما
 والصفات الاربعة في اطلاقها وتقسيمها باعتبار الحقيقة والعيان ولم يربط
 الكلام على وحده بل في واطلاقها فيها ويرد اما اثبات كلام النفس
 بل في اثباته بقوله زاي على الارادة ووضع العلم واخرج اهل الجوع على
 ثباته فتلا هو بل في الامر والتلا مع مجرد حادثة امر ونهيه من
 نفسه ظلياً جازماً بالضرورة وبديل عليه بالعبارة المختلفة وما
 يعرض له الاختلاف معارضاً لما لا يعرضه الاختلاف في اثار العيارات
 بالجمع والمواضعة والتوقيف وما في النفس حقيقة عقلية لا بل
 تجعل التوقيف وزحف الغزير من ما تجرد الكلام في نفسه يرجع
 الى ارادة الامتنان بحدوث الخبر العلم بنفع الصيغة وبديل على
 رية الامر للارادة او جوب منها ان من صلايل يقضي غير هذا الرضا
 في الله فيمكن من فضايه ولم يقض في تختم مع ان الله قد امر بذلك
 ولو تضمن الامر الارادة لكان قد شاء الله قضاءه فكان يجب ان تختم
 ولم تختم بل اجتمع واما رد الخبر العلم بنفع الصيغة في اطلاقها لانه في
 الصيغة تختلف باختلاف الصيغ الدالة على المعنى والخبر النفس
 تختلف وكان الصيغة الواحدة قد جعلت في الخبر والكلب معاً
 والعلم في كل منهما بالاختلاف في قوله النعمن تختلف واذا اثبت
 ان لها قولاً في نفسها فببينة كلاماً ملحوظة ومورد اللغة قال تعالى
 ويقولون في انفسهم وقال الا خطا ان الكلام البين وهذا اطلاق على
 صلايل النفس على اللقب بكونها الحقيقة او هو حقيقة في القول ببيان
 النفس

د

والنفس والاعمال الثلاثة افعال والنزاهة عليه واير الرفع ايا الخسر
 الارتفاع منه مشتمك وكلاهما ولا يفعال بالثلاث واختلاف العتق له انه
 حقيقة من اللفظ بغيره فيلاد وكذا عنوا الاطلاق في اللفظ والارتفاع والارتفاع
 حقيقة لغوية من النفس وحقيقة عن عينية واللفظ وهو خرج من حواء
 بيلد الاطلاق لفظ الكليل بل اعتبار الحقيقة والتميز واليه اشار الكليل
 بقوله حوته من العن حقيقة السيتيس والاعمال السواهي من قول العن لانه
 انه حقيقة من اللفظ مجازي من العن وسواها على اطلاقه من قول اللفظ
 واختلاف اللفظ والجوهر والاصوات والسموات والاقطار فيكون له بوزن
 بحوث الجوهر والاصوات والاقطار من حيث انه خالوا الكليل فيستحق
 الكشوية الوان كلام البارز تعظم الفاعل بوزن حواء واصوات وسوح
 ذلة فغير انك وسراعات في الظلال وتورط في جوده الجهالة

المعلقة الثالثة في العلم والحق

الكلل وروحه والنز عليه الكني اظهر السنة انه كلام واحد
 متعلق بحج وجوه متعلقات الكليل وسوح حوته وفرداها
 ونهي وحس واختيار ووعود وعيد ونوا وغير ذلك من معاني الكلام
 ويسمى كل واحد منها عن ظهور بالذوات ليس هو الا في بار غير انه نقل
 سوح نعيم وعيشة في غير ذلك من حلال الكلام وفوق نقله عبد الله
 اير سحيد انه فلا الكليل امر اصبح حبات الام والنهي والنجمة والكل
 اختيار والوعود الوعيد والنفوس العقل فغيره من نقل عنه ايضا
 فهو الكليل فقط وان سواه السبح من حبات الاعمال ثمانية
 الكليل جيبا لا يزال واد عليه بار تعقل وجود الكليل ان لا يكون
 واحده من سواه السبح حاله وايضا في الاختيار والوعود والوعيد
 والهة الكليل ولا يفسر حكمة فصيحة له بيان الاختيار اما ان يكون الكليل

افضل لفظا من سماع الاختيار
 متعلقات

عيش



تغيرها بسوء فهمه والاشتغال على حكم الاستعلام لا يليق بحلالم الغيوب
وامر ارباب طلب الاخبار ارجح الامور من غير ضما والنزاهة والسو عيب في
عز العذاب واختلاف العجرات لا تغير حقيقة الخبر واجاب بعض العقلاء
عن ذلك الا انهم يريدون التعبد وانما ارادوا الكلام لا يسمون امر اول
تعمية الا عند وجود الاما حور والمنس لان الكلام لا يتعلق بمسألة الا عند
وجود مسأله بل انه اجل من ان يعتقد مثل سائر اورد على الاشعري انه لا يستشبه
النوايع ضوء الكلام مع اختلافه بالنوع بل ونوع الطلب ليس نوع الخبر اطلاقا
منه النظر فيكون حقا حقيقه الطلب بالاختلاف بمسألة من حيث يتعلق فقط
والاستخبار والسو عيب والسو عيب يرجع جميع ذلك الى انهم كانوا في حقيقتهم
فصل تلك الى الخبر والطلب وافضل بعض الناس من جهة والجسماء فقال في حق
افساح الكلام فيما ذكر فكما جازر في الافعال الى التعبير مما ذكره العقل ان
يكون مع رافق نسبة الى التعبير والافعال في حقة كنسبة الافعال الى التعبير
فيقال انه ذكر الختم برغم انه في حق ايضا افعال العار في حقه فيكون في
العقل ان يكون مع نسبة الى العلم والفكرة كنسبة العمل الى العلم والعلوم
بل ان قيل بل في قوله ايضا وار لا يجاد فيل وفيه ايضا لازم معنا بل ان الخبر لا
يفاد العلم والامم يصادك بلو كما ومعنى واحدا ضما طلب الفضاة في فضاة في قوله
سوا العمل الذي ذكره حيث العتوار والاجل استقامة الخبر على هذا الكلام العقل
طافوا الى التعبد والكلام من بل ان يوم سوا العمل والتم الامتلاء ورد
جميع افعال الكلام الى الخبر لينظم العوار بلا حرة بفعل الامم حين تم حتم
العلم والتمم خبر من حتم الزود وارورد عليه ان ضما الله تعالى صوف والخبر
الضرف ينبع الخبر عنه على ما سوبه فاذا اجتمعت له تعل عن حتمه من جلا بة
ان يكون حقة التتمه فلا بقة كما قبل الاخبار بحتمه ان كان ينسب من الخبر
دار وار كان يغني تسلسل قال ان الله تعالى ويكر ان يجب بان يحق الاخبار

امر الاستخبار

الاشعري

~~هذا الكلام...~~

لا ادري

5

يراد بها الاستثناء بلا يقتصر كونها بتلك الصفة قبل تعلفها بل تشتت
 بعد كقولك ظلمت واعنتت وركلت وما اشبه ذلك واعترضه ربط على الا
 سناد بل من افعال الامر والنهي المرفوع والاراسنة وليس يسمى سنادا
 عن الكلام فيجب ان يذهب اليه في مثل هذه الصفة الاستثناء من رد انواع
 الكلام كلها الواجب الاستثناء رد الامر والنهي والاختيار بحلول العقاب
 ورد كبر التامس وتبديلي تسمية المولف عليه قوله بل ان الخبر افعال الكلام
 التي باعل مثل ما في الاستثناء وان افعال معموله ان يقول مثل الاستاذ
 والخبر افعال الكلام بالانterior فتعني في الالفعل ويدخلون عليها والاد
 الخبر يعني الاستثناء والخبر وانما السناد هو ما يقولون به في رد انواع افعال
 الكلام للخبر وان اختلفت كيفية رد الاستثناء وكيفية رد الاماع حسية
 تقدر قوله مفورا اذا المراد من قوله البيت يعني ان الخبر في جميع تداد الا
 فعله للخبر في معناه اليونانية ورد من كيفية المعقول المعقول في ذلك الاصلح
 في حقيقته واحتمل ان الخبر بل الخبر لان منه قبول التصديق والتكثير ما يطلب
 التوضيح الاسد النص والاستبصار والنوا لا يعقل ذلك والامر ايضا والتكثير والخبر
 لا يضاهي وتبليغ اللوازم بل على تمايز اللوازم فوله ذلك في كيفية المعقول
 الاشارة الى ان جنة الرد المعقول الاول على الاطلاق هو اللوازم قوله وصوب النفي
 للمفول هو صوب الخبر في كيفية المعقول فيقول بوجوه الكلام وسوا المعقول في التعود
 قوله الكلام في اللوازم واحتمل ان خبره ليس بل الكلام وهو من التامس وكذا الاول
 ان يشي الكلام في رد الافعال الخبر على سائر الكلام قوله فلهذا من سائر المعقول بل
 السنته والجماعة خلافا للجماعة بانها في غير الامر تغل على سائر المعقول حتى انه حال الكلام
 وادراك الكلام غير تامر به بناء على حقا في الخبر والاحداث والمجملات وقد تفرغ
 ان يعلم قوله وسوا في سوا رباط معتقدا انها السنته والجماعة خلافا للجماعة
 في قولهم ان الخبر ان يكون من اجل انه في غير المعقول المحو ادث لا تقع في انتم

الخبر

5

محلته من صفات الكمال بل هي تتعلق بالوجود والاموات كقولنا وفوتنا فنحن الموتى
في قولهم ان الكمال وجودا واصوات ومن مع ذلك فربما قوله زاهد على الارادة وقد
العلم بغير ارضية الكمال زاهدة على الارادة والارادة
بالقول المشتهر في الوجود على الاعتقاد حيث ابطال عليهم اسهل السنة صوم
الكمال في الوجود والاصوات بما يجوز الانتمس بها في حلال الامور
والنفس راجع الى الارادة والارادة وردوا اليها العلم بكنهية فظن
الصيغة وفوتنا ابطال ما يجوز قوله **فقد** يتعلق فربما الكمال
تعلق الله ان كان خاليا انتمس مطلوبها ومطلوبها منه وان كان غير انتمس
بغيره وحينئذ ان تعلقه فربما هو سراجي التعلق المفقود للطلب والنجس
بالعدم من الزعم الله ان يسوجر بغيره التكليف ومعنى كون
معتوبه انما اذا وجب بغيره التكليف يكون مأمورا به في الوجود
الفرعي منه بما لا ينهى الفرعي بغيره التكليف وكل منسبا بغيره الوجود
من يامر او ينهى او يحث في ذات الله وسيلته لغيره زيادة تحقيق
واما تعلق الطلب على سبيل التخييل البطل فيستحيل في الوجود ومن في
معناه وانما حثه عن وجوده بغيره التكليف وتزاد النجس في الكمال
تعلقان فربما وحادث كماله في الوجود والارادة والجمع والبيع بخلاف
العلم بان تعلقه ليس الا تخيلا فربما ولا يتعلق على حقيقة التعلق في
العلاجية كماله كقولنا كماله التعلق بغيره تعلق الكمال في
الفرعي من حيث يسهل العلم الذي يرتفع من الالهي بقوله مجرد الوجود
من النسخ على الصواب اليقين قوله وتعلقاته الاخبار الفوت وردت في
ذكر في الامور والنفس والنجس والاعتقاد والافعال بالاشبه الوجود الكمال
ثلاثة اقوال الاول ان تعلق الكمال وسو حقيقته واخره والوجود
لا يتصور بتعدد متعلقاته كماله الكمال وان تعلق في الازداد

من الوجود ذلك وحده في العلم بالاشياء والاصوات
عنه على نحو ما علم بان ما يجوز
حلال الامور والنفس

٤١
وتبين ان تعلق حادث الاقضية الكمال
تعلقها فيما لا يرتفع عن تعلق النسخ و
العلم بوجوده في حداثته وانما تخيلا
حادث وانما العلم ليس له في الوجود
واجود وهو تخيلا في الفرعي ومعنى كون
تخيلا في العلم والنجس في الوجود على
معنى التعلق في الوجود الاقضية على
معنى الكمال والارادة والوجود
معتوبه فربما وسو تعلق الوجود
في تخيلا في حداثته وهو تعلقه في الوجود
اذا استجيب في الوجود التكليف على
ليس في تعلق الوجود ما يتفق في
تعلق الكمال في الفرعي وسيلته
في فصل التعلق في الوجود
ان شاء الله قوله ومنه تعلقه في
بطله او جود في حق النسخ في الوجود
سواء في الوجود التعلق المفقود في

بالحال



بالحسوس والنفوس الا انهما ليس ينقسمون من انواعه الا بغيره
 وينقسمون بغيره الى اقسام ثلاثة هي: الحسية والنبوية والارادية
 فمنها الحسية وهي التي يكون لها قوة الفهم والادراك والتميز
 والارادية هي التي يكون لها قوة الإرادة والاختيار والتميز
 والنبوية هي التي يكون لها قوة النبوة والرسالة والتميز
 ونظيرها عند حتم المنطق السويك والنبوة السويك
 عند ريبط ان الكمال والارادة والنبوة يتبع بتلك الامور
 وينقسم الى اقسام ثلاثة هي: الحسية والارادية والنبوية
 الله سبحانه يفتح القلوب وحيثما اراد واستعمل القوة
 بغيره من منزهة قوله فالقول وجود الجنس في النوع
 على قولهم حيثما اجتمع على الاعمال والصفات
 التي هي جود الجنس على الاعمال والصفات
 ان يطلق ما هو جود الاستقلال والاعتماد
 الجود في نوعه من انواعه كمال النفس والارادة
 لانهم من اليبس والسواد وغيره من انواع
 يكون الامر والنهي والجنس الى اقسام
 الجود والارادة ما يخلق فطرا بمعنى
 منوع يولد في الارض او في البحر
 من نوعه من قطع بجملة الجنس والارادة
 سواء كان كماله من الاعمال او من السوء
 لا تنقسم الى اقسام ثلاثة هي: الحسية
 الجنس لان الجنس هو العقل والارادة والنبوية
 انما هي حسية واحدة في الاعمال
 بل كماله هو النفس الجارية والارادة
 والسبب في الكوادر وانما حدثت مع
 في الاعمال والارادة والنبوية

5

وسوف نرى في قول العوض وعلما في قول عبد الله بن سعيد يمتنع كون انواعه بل
 عوارضه بحسب التعلق ونحو خلقه من التعلق واليصل التعلق حقيقة فقل
 وفواجيب اليتيم عن اجاب بعضهم مما ورد عن ابي سعيد من الالام الجواب او
 وسوا ذلك لا يفسد او على الاغوية للكل انواعه اذ يتبعه حتى يلو وجود
 المنفس بدور النوع والاضائية يجوز معارفها كما هيفت اليه مع صورته
 مع كون كفاي اليه فرميا كما يتصف الابلار بتعلق بكونه موجودا مع كل
 حادث جاز ذلك البعثة حادثة وتعلقا ببقائها الحادث قال الكفرج وسرا
 يعني قول سعيد بن اسعد ان تعلق الحيات بالارضية فيخلق لنا من فيل الاطية
 لام فيل المنفس وليس كذلك فوله او ان بالبحر في التطام من اجواب ثلاث
 بعين انه لا يلزم من حشره الامم من المنفس منقار وجود المنفس من نوع الامم
 هو موجود جز الازان في نوع البحر وبعار انواع حشره فيل الازان المنفس وجود
 الكمال من الالهي والتماد من الالهي فقلت وسرا الجواب لا يتشتر
 على قول ابي سعيد بان صرح بالانقسام السبعة حادثة وواو اليه اشار
 الالهي والتماد من الالهي في الالهي بالانقسام او بالانقسام الكمال
 هو الازان بالبحر في الالهي حشره مما لاه الالهي حشره اليه من اجوع
 منه الوضعية التي وان الالهي هو الالهي والله واحد من انقسامه من الالهي
 يكونه امر او سميا الالهي الالهي هو واحد وتعلقه بالالهي هو الالهي
 هذا فزير كالحام والتعلقه فزير كالمعيار من الالهي والالهي على نفس
 كمال فله فزير كالحام بالانقسام واحد يتعلق بجميع التعلقات وان كانت العقول
 فلا تارة حشره كنه من الالهي واذا تحيفت على الامم كقولهم في الزمان وسرا
 الالهي وقوله كذا في الشرح تحقيق تعلق الامم بالبحر وهو قول نحال الفخر
 يتعلق بالبحر واليه من مية والمنزل الالهي من الالهي من تحقيق كنه الالهي
 بان حشره بالعليه السليح فيسهم الكمال في العلم جاد الالهي من الالهي على الله
 عليه وسلم في الارض بان حشره الالهي من الالهي على الله عليه وسلم في الارض

حادثة

واحد كذا الله

قال في شرح...
 في تفسيره...
 جاز في الالهي...
 على الالهي...
 كما هو...
 من الالهي...
 كما على الالهي...

الالهي
 للالهي

5

لا عافية له صور فانه ولا يجاز له يبع فيه غيره والاداء العن يتخيل به الانتقال
 يتكيد فيه الانتظار فكيف بالقرير **س** اجمل زك الزوان والنجيل
 رابط ما اثبتة الترتيب من صحت من له علم السهرات بل صلا
 اجربها مخلوقة مفردة في اذ الخلق كذا من مواليد في الزوان العلق
 صيو القرير فتله التلو كمل حال الزك والقرير في صيو عليه اربا بهما التمشور
 فت الانتظار في الزوان من اللبط والعن الممان واللبط حادث ومطاه القرير
 فاميرت خالو الخلق العظيم وسوا الزان من كذا للو التلو كذا او كذا
 بل ربح الحجاب عن صعد اليه رده به فدمعه **س** فهم اسما لا يوجد على
 الامتنان القوس للذ الله تعالى في اسما الصلح الاولي الزوان ويطول ابط على
 الحادش الزوان عليه كذا في الزوان والكلية لا العن القرير سوا التبادر
 سلق اللبط خال بعض العلماء اذ افق بالقرية قيل له في الزوان واذ افق با
 العن نية قيل له تورية واذ افق بالقرية بل نية قيل زيور والنجيل قول انت
 معمله امر ميسرة في الترتيب في قولهم نعل لثا الزان التورية في كل مسور
 والتميز اورد زيور واذ في التورية والنجيل ان سوا العن الصا الاوان
 ابراهيم وسوس في كرم الهول بتفصيلها بيان من انزلت عليه من الانبياء
 وعونه من انزل على كل نبي منهم حكمة من باب من ذلك حوشه في جميع قول
 امر بها مخلوقة مفردة البيت فهم اوصها يوجد على ما سبق في كذا الزوان
 والتميز والنجيل والقرير وغيره من الصفات التورية والقرير ارحا
 والكتك التورية خلق الله تعالى وتوريه ارادته ولا يبع فذمها في الزوان
 الخلق نحو الله و ارادته وارتخلفت في قدرهم و ارادتهم للاس التورية
 سفورة الله و ارادته تورية بعض الله دير سوا في انفسها والتشبيه
 في كذا ارجح في قولهم مخلوقة مفردة في العن بيل صا العن ان
 و عرارة الخلق في كذا اوان الزوان من فلاة الخلق في كذا يكون في كذا

بعضت
 ووجدت في نسخة من الزوان في كذا
 والظاهر ان الخلق في كذا

لا اظن ان هذا
 هو الذي
 في كذا
 في كذا

من ان كان الحروف المتكوبة في اللوح المحفوظ او في صدر الصالح والله تعالى اعلم
 عدلوا في القراءة والقرآن البين من راسه الى راسه الخلق يعني ان سواك في القارة يفي
 بالقرآن والاسلام سواك لا يتلو ذكر الكتاب والقرآن والقرآن والقرآن
 الحق الذي لا يغيره الا الله والقرآن والقرآن والقرآن والقرآن
 له وسحق قوله بوجوه او باسما المشهور ان يتعلق ذكره من قول عليه بالوعد
 من كونهم او يدعون العلم وسواك في راسه من راسه ان قال الله تعالى انما
 قرأنا الذكر وانما له كماله فيقول وقال ما سئلوا اسئل الله ان يقر الله تعالى وقال
 ان الذكر انما خوره من قوله ذكر في ذكر العلم من وجهنا طرادت والقرآن والقرآن
 الذكر من قوله تعالى في قوله الذكر في قوله ثبت الا شتمنا انما هو القرآن
 البين من وجهه في قوله وسواك في راسه من راسه البين من راسه
 ثبت الكلامه تعالى في قوله وسواك في راسه من راسه وسواك في راسه
 سبحانه يستحيل عليه تعالى المستوت لا يستل احد عن الكلام وسواك في راسه
 حوته وسواك في راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه
 له جوار من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه
 انما تعالى بقلبه انما الكلامه من راسه من راسه من راسه من راسه
 بد كلامه البين من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه
 لا اهل الجنة قوله حزمه سواك في راسه من راسه من راسه من راسه
 انما سواك في راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه
 الجواب: الجواب كناية عن المنع المخلوق من الافعال للسمع ورجحان الاشياء
 بعزم نوازل الاشياء قوله البين من راسه من راسه من راسه من راسه
 عليه السلام وغيره في وجوده الجواب النوازل المنع وتغيره في القول
 به فوجبه لا يابى في راسه من راسه من راسه من راسه من راسه
 الله واجب على السواد انما الكلامه في راسه من راسه من راسه من راسه
 لانه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه

كرمه

في قوله تعالى
 انما الكلامه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه

في قوله تعالى
 انما الكلامه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه من راسه

بالتفصيل

لو جاز قسمه واجبه محتوجا الى الوجود لوجب لا يتحققا بل جاز حكمه لا يتحقق
 فالواجب حقيقته المنقضية والتمثيل في الخطية والاشارة فلا يشوب ذلك الا جملة
 افوز من الجملان والتمثيل في الخطية والاشارة فلا يشوب ذلك الا جملة
 كما في انما يد بالكتابة والتمثيل بالخطية والاشارة فلا يشوب ذلك الا جملة
 عن اجزاءها بل جاز القسم جاز الكتابة والاشارة فلا يشوب ذلك الا جملة
 نقضه والمنقضية عليه محال عقلا ونظرا الى المنقضية بالاجماع على انما عليه تعلل
 بالتمثيل في حقه من المنقضية والاشارة العقل بل لا يشوب ذلك الا جملة
 عند المنقضية والاشارة فلا يشوب ذلك الا جملة
 اليه بل لا يشوب ذلك الا جملة
 بل يقتضي جواز انقضاء الواجب الوجود لا يشوب ذلك الا جملة
 والتمثيل بمسؤولا بل لا يشوب ذلك الا جملة
 اعتباره والاشارة بالاشارة والاشارة بالاشارة والاشارة بالاشارة
 بواجبات السمع والسمع والاشارة بالاشارة والاشارة بالاشارة
 وجوب انقطاع الاشارة ونقل بالاشارة والاشارة بالاشارة
 حقيقته المنقضية والتمثيل بالاشارة والاشارة بالاشارة
 وترتفع بمقتضى حقه من اشارة الاشارة والاشارة بالاشارة
 حقه حقيقيه لا يشوب ذلك الا جملة
 يقينيه والاشارة بالاشارة والاشارة بالاشارة
 وفتح العلم والاشارة بالاشارة والاشارة بالاشارة
 فلما شوبت في جملة الاجماع الا ان قوله اليه من اشارة الاشارة
 عن دليل العقل وحقيقته الا ان قوله بالاشارة والاشارة بالاشارة
 ذلك في الاجماع افوز ظاهرا الا اشارة الاشارة بالاشارة
 وبالاجماع وذلك في الاجماع الا ان قوله بالاشارة والاشارة بالاشارة
 الزاوية اليه من اجماع الاشارة على الا ان قوله بالاشارة والاشارة بالاشارة

الاشارة

5

عليه الكفر ولو كان بعض البيت فلما ثبت ذلك بالاجماع كان يقابره الكفر
 اعم من الاله والاعتقاد المعتقد بالاسماء وسواها كونه لا يراد ولا في الظاهر عليه اسم الاله
 هل هو لا يقتضيه اعتقاد المستور او لا يقتضيه البرهان من المحنة العقلية
 او على تسييل التعلق كما يقال المجهول طرقت الجبلان اسد ولو قال العقول يدرك
 البرهان للكلان ايسر قوله لها من جواز احتمال الصوفية من ان لا يكون العقل
 جوبه الصوفية واللازم بل هو اليه اشار بقوله نفيها في الكلام في ذلك الحق
 فيسئل المذموم وعليه نفي بقوله على يجوز الكفر المذموم في بيان المعازمة
 انه لو جاز ارجح اتصافه بالكفر واجبا له اذ لا يتوقف تعمله بل الجاهل به
 المذموم ما عدا في حقه وجب له حينئذ استقبال الصوفية وانما بيان بطلان
 ارتداد بل هو العقل فيصح اتصافه تعالى بالصوفية في حقه ولا يجمله ضرورة
 قوله لو جاز صوبه واجبا محتوم في بيان الملازمة والاحتواء فلا يتبين
 للمواجب قوله اما الالزام فيصوب لا يقف بخلافه فيكون كالملازمة من ان
 يلحقه الترتيب بل الملازمة في حقيقة الالزام قوله فكله لا يختلف في تدبيره كما
 فله ارحم الله جل وعلا كونه حيا على ما فادرد نحو ذلك لا يختلف بالثبت
 محتمل ويستحق ان يكون كالمسوق في الحكم انما هو كالحكمة من انما هو مختلف
 احكامه سبحانه وان وجوده بغيره على ان هو العلمى كما يبرر العلمى
 والاحكام من التعلق العقلى وما صدور الطوع بيه الصوفية
 اثبتت اذ يوجب فيه الضيق اذ يتم الالزام لا يستلزم احتواءه وانما يقع يتعلم
 والعقل لا يوجب بالجلال وما انما العلم ان يعلمه سويلا فكيف
 بل العقل والحكمة والغاية من ان العلمى هو العلمى بل قد اعتبرت
 في العلمى من العلمى من ان العلمى لا يوجب من العلمى من العلمى
 اذ اثبت سره فيقول سره الصلوات التي عرفنا لها وجب الالزام في العلمى
 ثبات الحكم في العلمى عليه فيسئل وجب التوقف فيك وجبات الجلال
 ونعتات العلمى اعلم من ان حقيق بما عقول البشر في العلمى من العلمى

ارتداد
 في العلمى
 قوله انما هو

في العلمى
 جاز صوبه

كالملازمة
 في العلمى

بل ما يثبت

في العلمى من العلمى
 في العلمى من العلمى



الاصول
الاصول
الاصول

بلان ملامية البارز غير مملوثة لنا فكيف يحكم الحكم بقوله تعقل انتك الصلابة
 او غير قبولها لها والتصديق هو فوجا على التصور وليست مما يتوقف ما علمناه عليها
 كالعلم والقدرة والحياتة والاشياء كما سمعنا في الاصول والاصول وزعموا انهم لا يظنوا للم
 تعقل واداء ما علمناه وسنحكم ولا يلزم من عدم العلم بالاشياء العلم بعومها انفسه فقط
 منه فلا الشئ ابره فينا فلا غير المحض فلا الظاهر يورث المتكلمين لاجبة له تعقل
 واداء الصلابة او التلائية لانا كل علمنا بحكم المعرفة ولا يحيط الا بعومها كحل الصلابة
 وناظر يورث الا الا لا متقدرا بل العلم والتشريف وكم يدور الا على سبيل العجالات وقد
 يمنع التكليف بحكم المعرفة وحده لانه ما ذكرا على ما علم انفسه فله وراسور
 العلوم المرافقة اير وراسور العلوم فطعا الصلابة وحولها سبق ما ثبت بالعلم
 او يوافق العلم بغير الوصف في الالتماس والنظر في الجرم بل يورث قول الظاهر ليس
 من المتكلمين او بالاشياء كما سيدر كما كلف جماعة من اصحاب السنة ضعف الموضع
 النجوى بل ان لا يلزم من عدم الوراثة عدم الوراثة بل يتعلق العلم بالاشياء والاشياء بالاشياء
 الكمال اعظم من ان تخيف بها عقول الايمان كما سبقنا ان حقيقته تعقل غير مملوثة
 للشيء من الصميم من التوليد والاضاعف الجرم بالاشياء جميعته على قوله بنطع
 يعلم ارضوع من التوليد لا يستلزم عدم الوراثة قوله يعلمه سون لانا بية ارضوع سون
 بوجانه كما له بل انما بية لا يورث لانه تعقل الانتباه هو مسموع عليها على التقصيل واحدا
 واحدا على الكليات فلف وسر العبادات اخص قولنا كليات الله لا انتباه هي
 عبارة مخرقة عن العلماء وحلها بعضهم على الكليات الارجع الى الصلابة والاشياء
 يد والاشياء الكليات انتباه هذه الكليات لا انتباه هي والله تعقل منها على ما يفرض على
 من الملوحة ما والاشياء من الاشياء او غير ذلك وكلياتها التي يثبت غير قضاية
 واما الصلابة الوجودية في اشياء هي والاداء من الوجود الى الانية له من الوجود و
 سون محله او يفسر ارد على الصلابة في اشياء علمها الانتباه هي قولنا ان تعقل على

والتوليد وجملة ما في هذا الكلام



التقاسم بالاعتبار عفو لنا وما عرفنا من البراءة سبحانه بهن او عفو لنا وعلو منا لا
 نضل الزكوة كماله وفضل الرجوع عن تقصير سيد باعتبار قولنا وقولنا قوله لا
 لا عفو له كقولنا والفاية من العطل لا يعلم من جلال الله تعالى من لا يتناهن بل على من
 منتظره ونسرا لا وعلو منا تتعدد بعد العلو مات جلو علينا الجميع اذ هو الاوتقوتنا
 علوم الانكبة لها وسر كل **والاشعشع** من قبل البقاء حكمة معنى ردة باستفصا
 ومنه الفناء مع الاطراف بجمعية فورد بالا جمل **مورد** الوجود لا تتصا به ووجه
 من نفس لا يتفك **و** اذ بر سعيه مثبتا وحق الفناء من العجز ويزا في قوله وعلو
 ذاك بالتمسك له جيب في الزاوية فخطه وفضل فيه حكمة بجمعية والى فيكون صليته
 كما حل الورد بالبناء عن فورد الخفية **القطر** الخفية كالمسحوق البقاء من العلو
 وذهب الاشعشع الراء من العجز الوجودية والى في قوله وفضل هو وحق نفس
 ونسب للفناء واصل الوجود **فورد** بالاستفصا **مورد** عن الاشعشع وراي في قوله
 حبات البراءة بافية **بافقة** ان يقال انك يا فية لنفسها بغيره ابطال عكس العلة والى ان يقال
 انك يا فية بغيره بغيره فيعلم الغنى بالحق والى ان يقال انك يا فية بغيره **الذات**
 فيوجد الحكمة كما في قوله **و** بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 من الصلات الوجودية قوله **ومن** الفناء مع الالباب البيرة فناء القارة **فورد**
الذات انك يا فية **مفرد** في قوله **و** انك يا فية **مورد** الوجودية مستحق **فورد**
 المستحق **و** الالباب **فورد** الالباب في قوله **و** انك يا فية **مورد** الوجودية مستحق
 كورد الوجودية بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 نفسه بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 وراي بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره بغيره
 عزم قوله **و** وحق النفس لا يتفك **مورد** الوجودية **مورد** الوجودية مستحق
 الوجودية

انك يا فية
 والى في قوله
 بغيره بغيره

في قوله

نفسه بغيره
 بغيره بغيره
 الوجودية

5

والصحة والنبهية لا تكون طارئة وقد تفرغ منتمه في السفة قول والمويد
انا سليمان كحل حل المراد البيت امر المحو مع الفع انما سلبية كالمحو
رسفة في الفع عبارة عن سلب سبق العقم والسفة عبارة عن سلب خوف
العدم ونورا ذهب المحققين من التعل في كماله في حواير التلمظ والاماع
الفرح في ورايم عبد الله في الرضة مع وهد الكفر والكل الرزوح
وقل ان في الرضا في غير الماراة بلا توارث وعنديها بلا زيل وستة
رجعك ليصفي. الارادة في سنه ابتوار الكلام على الرصيات المصليات
عنه للمشغية بالرصيات السبعة يعني انها تثبت بالبع وان تحفل ما سبها قال
السعد في شرح المناص اثبتا بر سجد صفة يكون بل البدو فديما وانتقد الرضة
والكفر والرضى جفا ورا الارادة وليس له على له دليل جعل عليه قلت ومنه
الجهل والرضى انما في الرضة الرضا في اوهى صفت بعلمه اما الرضة فلا تطلق
في حواله فعل في الرضة والتعريف وانما تطلق عليه في الرضة الجبر والانعطاع
عيسى او في جح الذي في الاربع والاعطاع والارض في قوله هو الاضغ او الهم
الخير والانعطاع على تحديد في قوله سطلو الارادة وتلك الكلام عليه في فعل خلق
الابطال في الرضا في قوله الاقدار على الجود في جح الرضا في قوله
فبص الجود في جح الرضا في قوله ورايم عبد الله البيت رايم مبتدأ والخبر محروما
ار ورايم عبد الله بر سجد في الرضة والرضى والهم انما في الرضة على ما سبق وهو على هذا
التعريف قوله وفيه لسكر العان غير المرادة في قوله والكل الرضا في جح الرضا
الرصيات فيكون من الرصيات الجمل مع كماله اوه جح صدر العلو وان اير
عنه وشاهم فيكون راجع الى الارادة وان ارادة في قوله وعند غير البيت اوه
الاشكالية رجعا عند غير عبد الله الرضة في المرادة بلا زيل في قوله وفيه
ما للغير في قوله وان لا في غير المرادة في قوله الكفر غير الحسبي

سنة

سنة

سنة

5

تعلق من القدرة على ان ذنوبه من الصفات التي تتلصق بها كمنهية
بغير نوايا العقل وليست من الصفات السلبية والتكوير من العن التوحيدي عنه
بالعقل والخلق والتخليق والابداد والاحداث والاضمار ونحو ذلك ويخص
بما خارج الخروج من العدم الى الوجود من غير الصفات صفة الله تعالى ان
تعالى القدرة والقدرة لانه وهما ذاتهما في ملامحه اللدني بل انه الخالق والخلق
يخرج الازل في الخارج الكون والعدم والاعراض والاعراض فيها يستعمل
او الفاعل على الخلق من غير تصور الكيفية ولانه لو كان حادثا لما يتصور
واخره من الغمط والعدم والخلق والخلق من حيث الاحتمال فيكون العلم مع
انه مشتق من الابدان فيستحق الحوادث والحوادث والاحداث والبدن
تفصيل الطابع ولا يخفى ضعفها لا تميز الشبهات وانما الفرق والاكتمال
مكون التكويد في جمع الوجود والازل والقدرة وليس صفة معانية
لانه ان كانت القدرة طائفة بالذات كما يمنع وقوع الخلق في القدرة وبين
لا يترك الاستدلال بحوث الخلق في الوجود الصفة وان لم تكن القدرة كما
لكنه لا يترك كون ذلك بل كما سميها وتعيين الكيفية وسو عملها في بعض
الصفات لا يجعل من التكويد والاحداث واخراج الخروج من العدم الى الوجود
كما يصح ان يكون من التكويد والازل والحداء وانما صفة يعبر عن العقل
من نسبة التويز الى الازل بل يكون موجودا عينيا فلا يتلصق بالازل والازل
او الشئ في الازل من شئ واجبه جعله بل يتلصق بالذات في الازل وهو الازل
لا غير واما حقيقة الاحداث والابداد بل اعتبار عقل الخلق في الاعمال والى
كأنه من الابدان على طلاق ذلك القول بل انه صفة الاشياء من قول من قوله ما الازل
ومثله صفة من رد قول العرب في الكيفية التكويد في بعض من قولهم جلي
وصفة تخص في الازل والازل الاستناد والاعراض نفس عن الاستناد اثبتا
عنه ثبوتية زاوية على ما تقدم توجب له بحال الاستناد والاعراض والاعراض
صفه من القول اذ لا دليل على ثبوت صفه الصفة مع ان الاستناد والاعراض



اربع من اجابات
صفا = زاوية
ماتحا

خ
ابو الا

نحوه والشيء لا يجوز منقولاً ولا معلنة **ص** للمعج قال الشيخ بالبعد يس
كذلك الوجه مع العنصر كذا في قوله مستورا وهذا الياء وان اللفظ وصف
الجنبه قلت بنقل الامر عن الصفة بفتح الزيادة في قوله وقد ورد ما في
العلوم في بيان العلم واليهود والوقف اول من يورث في العلم
قال العلم فيها للعلم نقله **ص** ما ورد في الفروع السنة مما يورثها
مستحيلة في حقه على قوله لا خلفت بيده ونحوه بان فلا هو المستحيل يجب
الكلم بنسبه وتنفيد الربا من غير الاطلاق به قطعاً **ص** اخلاف بعد ذلك
مذهب الشيخ ابو الحسن في جعله لغيره على حياته له قبله ورثته على
زادته على ما تقدم ولا نقل حقيقته ولا ثبتها بالعقل وانما النقل وحده
دل عليه واستراسه ما صحت سميته فثبت الله مستورا صفة زائدة
على ما في كذا الياء في الوجود والعين وذو الامور او ما حكم على الشيخ في
الوجه سواء في قوله **ص** في اللفظ صلتان بقصبتان قوله في الياء في قوله
سئل عن المعرفه بها المعج الحريم وكثيرا في قوله في الفروع كذا في قوله
الذي ما علم في الصفت السبع او التعلق في الارشاد والنزوح عن قول
البيروني على الفقرة **ص** جعل اليمين على المعج وحل الوجه على الوجود في منه
ونقل غيره واحده في كذا السلك وجوه الامكان بتلك الفروع الواردة وعرفها
علم معنا هذا في الله تعالى بعد العلم بنسبه العقل عنده جل وعلا في قوله واليه
وصح **ص** في قوله **ص** وسوقها اليه في التعلق انما في قوله في قوله
لما وما صور العلوم في الوقف اليه **ص** فثبتت بحق اللفظ نية الله تعالى
صفتها وراية **ص** من صفت التعلق مما صحت صفت سميته ومنه في الوجود
والبيروني في زعمه في الوجود اليه **ص** وسو فحيف اذ لا يتبع في ذلك
الذي ما علمها في الوجود الي الوجود الي الوجود **ص** وقال الله تعالى واليه
يلقون **ص** والفقهاء والفتاوى في صفت زائدة بمجرد جعلها معبودا
يوجب ان يثبتها جنبه صفة لقوله تعالى على ما في قوله في جنب الله والا غير لقوله

ابو اسحاق في الصفة وقال
الفتاوى والشيخ في الوجود
والعينان سألني احد فوالشيخ

في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى

وهذا في قوله
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى

عاشق
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى
في الوجود والفتاوى

تعلق نحن باعينا مع ان المتلا ويلو في ذلك فنخرج قوله قلت ينقل الامور عن
السلف البتة بل يتبع البعق التواني في البعق طالما انهم مكنوا الخب صفة
بما نقل سعيه الذي هو في بغير الاكثار عن السلف مكنوا الخب صفة فانها على ما
لذتعل من الصفات النفسية بل بالكل ينقل للمسيبة والو يتنازع عنه يلتزم ونقل
وسو واقع على الوصف وبقا على وجه علم على النقل وسو يعني ذلك
اشارة الى الراجح وبقا مكنوية قوله ورد سلف فكرر اللفظ التي خفي
رد سلف علم على الاثنية الشيخ صفات مسجينة وانشاء رسد الى ما ذهب
اليه املح الترمذي وكنه من اويل هرة الشواهد ورد سلف الى ما علم بالفواقع
وسو جميعا في نفسه منسوخ من الوجود والضرورة واليه وغير تمام الصفات
او الا جعل قول والوقف اول السبب امر الا والوقف عن اثبات كونك
صلاية زائدة على العلم كذهب الشيخ وعزله وبقا ورد سلف الى العلم كذا
املح الترمذي بل هو خير المراد منها الى الله تعالى بعد القطع بنفي ظاهرها
لاستحالة من مذهب اكثر السلفا فلما بعث الشيخوخ وسفر الفرائض
كلها الى السلف عليه ولا يتبع دليل النقل ويلك فيما لا يراعى العلم
كنه في ظاهر التشبيه في الاير والاختبار للتميز به في محالته في حواض السلف
كالمه والشرط بيد ما خلف فذهب الاكثر للتساويك دجعا كما في الوقف فيجوز
شئ سلفا راجع الى قوله والوقف اول بعز في الظاهر يجوز ان يكون في الفرائض
من الوجه واليد في العيني ونحو ذلك ينفي ظاهره عن الله تعالى ونحوه الى ادمه
اليه بجملة كما ينفي ظاهره سلف الاير والاختبار التي ينفي ظاهرها تشبيه
البارت تعلق بالحوادث من اثبات الجارفة والجملة والنفلة والصوره وغير ذلك
من اوطاف الحوادث ونحوه المراد منه الى الله وان كان السنة هو ضا الى ادمه
الى الله والرسول كقوله تعالى واخترت من السماء كقوله في الجوزين سلف وهو صم
وقوله وجراد وبقا والملك صبا صلا وقوله تعلق ينظرون الا ان يتبع الله في
ظلم من الغشاق والملك كقوله صل الله عليه وسلم ينزل ربينا تسلكه وتعلق

وهو الذي هو على العرش المستور

جبري في ثلاث الببل الا في السماء الدنيا وقوله ان قلبه بئر ادم بئر اصغر من
 طبع الجان تغلب واحر بغيره كيف شاء وقوله ان الله خلق ادم على صورة
 وقوله اذ اكل من الغيامة واستغفر اهل الجنة والنعم واهل النار وفي الجمع
 وقالت النار هلم مني يد فيض الجبار فدمه في النار فيقول النار فطقت
 ونحو ذلك من منقولات الفخر والحديث وبالجملة فلا يرد من انما في العمل واللا
 تعارض في طبيعته وايضا النقل لا يبطل العقل والادب والى بطلان النقل
 لان العقل حل النقل به في ثبوت النبوات وادب الله تعالى في الواضحة
 بكتبه وادب وان كل من علم امر السحرة في الجان له تلويل واحد تغير الجماع
 عليه فتقوله في كل موضع ابراهيم وقوله ما يكون من نحو ثلاثه الاسو
 وابعث الانية جانه يستحيل حمله على خلافه من الصلابة بالثبات واليسر
 الا حمله على الانية بالعلم والاعيانه وان كل له تلويلات فبطل بغير واحد
 منها ليس بجمع التبسوع العوام وسور ابراهيم الا ما اريد على التفسير ويعوض
 الا الله تعالى وبما التتم وهو مذهب الاقدمين وقوله كنعن في قوله البيت
 من التفسير بيان لظاهره وهو الا بر يتعلق بظواهره او سوغت له والتميز به يتعلق
 بغير قوله بحاله حرر ابراهيم السلف كما ان محال لظلال الامم والاشجار
 كحال الصلابة السحوية السطيفة وبعض حوافر السلف فاللون بالتقوية
 في الادب والسطيفة وسائر التفتت به كقوت النور والاصورة ونحوها في
 والشرط فيه ما اختلف في قوله التقوية في قوله من غير الظاهر بل اختلف في مقتضى
 الاية والاضار بان يشبه فيما سبق ولا يشبه في هذا بل كما يقتضيه فيما سبق
 يشترط هنا فيقول ان يتعلق فيما قبله بالشرط وبالجملة فيكون مقتضى البيت لل
 استقامة محتواه مما قبله وتتمهله ويكون اختلف من حيث المعجزة والتميز
 ان يفي الظاهر كما يقتضيه وانما اختلف في التفسير والتأويل في الايتان
 على غير الظاهر قوله فذهب الاكثر للتأويل عن اكثر المتكلمين الا اكثر العلماء
 والاكثر السلف ذموا الذي يتبعون وعليه بالوقف علم فحتمه وما يعلم تلويل
 الا الله تعالى وبما في الوقف من تلويل الاجمال والتميز في اكثر

التقدير

لغت

المتكلم احنا وانا المتكلمين والى الوفاء عننا ويا ربك الضوايح من الامم الكافرة
 الى المصير والابحار واستنقذ الى العوام **فصل**
 وتقسيم الصفات بنسبها على ثبوتها الكمال بالذم اعني
 ما عرفت من بقى صور العجز، وهو الى السبع او الثمان ما ليس من ثبوتها والثامنة
 او اذ ان ثبوتها بالغاير منها، ومنها الاحوال فهو العفة الثلاثة، فكلها من
 صفة من صفة نفسية، وثلاثة منها اجنوبية، وايدى من صفة من صفة
 ويعانيه جماعة طبيعية، والسطوحات كمال العجز، بنى الشئ يكد التوهم باق
 واثنوا للذات على صفة كذا كذا فادريته مع اليه يدته كماله
 غير علمه من غير فاعينه بصفة العجز فواو اجنوبية، حكما كماله فاعينه ووجتها
 وصفة نفسية للذات، حلالا لتعليق الاثبات، والجنونية التي تعمل
 بغيرها للذات عن ثبوتها، صفة العجز، وهو الاثر، عن غير الله العليخ الفخر
 في كل ما بطل وعفا اليه به كذا من صفة الطبيعة، والعفة الكاملة الكمال
 عفة الله مع الكمال، فكل القابل ينشئ الكمال بالذم، والشيء من العجز ليس
 عندهم من الصفات الا صفات العجز، والصفات التي هي كمالها هي واسط الحزب
 بغير الصفات الثلاثة افعال نفسية ومعنوية، ومعلوم وجود الكمال المحقق
 اما ان يتحقق اعتبار نفسه او باعتبار غيره، والاول موجوده والثاني الكمال
 وهو اما ان يكون العجز التوحيق به ذات موضوعية او عن نوع موضوعي الاول
 الكمال النفسية والثاني الكمال الحسوية وجعلها جزءا من الصفات افعال
 منها، والثلاثة الثلاثة كذا من هو الطبيعية والبعولية والجماعة لجميع الالف
 وليس تعريف منها الا فصل عبارات اما الصفات الطبيعية فكلها عبارة
 عن كل ما يتبع ان موضوعه الابرار، كل علة والتحقق انما عبارة عن كل ما يتبع
 الابرار، وذلك كسلب الشئ بغيره والجمالية والعرضية، وكذا تكون بعض الصفات
 كذا بغيره، في حقه تعلق منهم من بعض عند الحزب، تعجزه تعلق وحله بعد الجمالية
 فكله عبارة عن صفات الاعقوبة مع تحقق الجمالية، واما الصفات النفسية
 فبغيرها عبارة عن كل صفة انسانية للذات غير عقلية، وبغيرها انبثات للذات

من غير معنى زائد على الذات وفيل كل صفة شوقية زائدة على الذات لا يجب توضع
 انتقل بها مع بقا الذات المحمودة بها ومنها الحفيدة واحدة التي
 من واحد يتلوه في يكونه واجب الوجود ان يبارك ويهدى فكل والتحقيق
 مرجوع سورة الصلوات الى الصلوات في سبب ذلك والصفون من مداد الصلوات
 النجسية لا يجب في صفة الكتاب من ولوع مناسا لكتا في من ذوات
 ولا يجوز الله الا الله واما الصلوات العنوية فيسويها في غير حال شبه للذات
 معللة بعين فله من بالذات كقولها كما وقادرا واما صلوات العنوية فيسويها
 عن كل صفة فانه مجموع صوفيا موجبة له حكما وفيل هو العنوية الموجبة للاحوال
 كالعالم والقدرة واما صلوات اللامعارة هي عبارة عن صفة من الاثار في ذوات
 واردة في كل صفة واما الصلوات الجاهلة فيخرج الافصاح فيسويها في غير حال
 تدل على معنى يتدرج فيه سلم من الافصاح الستة بصفة العجل فله الله وترتبه
 واحسانه ومنه من يتلوه بالاسماء الواردة عليها كالتالي والارزاق والخير والامنة
 والصلوة الجاهلة تحت الله وجلاله وعظامة وآثارها بد فله بالصبح في تفرقة
 بين المتعارفة في تلك المنة اذ في التلاوة الا انه في التسبيح اذ راد ان يكون
 فله ما لا يدركها في ثبته الفلاح واما في الميرور فيسويها فيسويها فيسويها
 عليه والتحقيق الورف كما تقدم واما التتوير في ثبته فيسويها فيسويها فيسويها
 الحفيدة كذا منقولها في بين وبقا الجهد ايضا كما سبق فوله صفة
 منسوبة الى الخبي في قوله كذا في من قوله فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها
 من عبادته تعلم شوقية وهو النجسية والعيان والجنونية واما فيسويها فيسويها
 وهو اللامعارة السلوة فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها
 صفة تقدم في هذا الا حصة الشوقية يلزم منه حصة الذوات اما
 النجسية فيسويها واما العنوية والجنونية فلا اذا كانت طارئة
 ما خذ اذ في كذا فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها
 الخوارق لا يسفيها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها
 واذ على العنوية فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها فيسويها

عنه

الغنى

4

العنق التي فوا وصت حكما امر اقتضته واستلزم منه قوله لم يقل تمنايه: يعني العنق
 لا يوجب الحكم لم يفسر به ونقد بين من هذا والرد على العنق في العنق. وقد علم
 لأنه من يدلي به في كل وقت لا يوجب حمل فالحق ووجوب امر صفة العنق يعني من هذا
 لأننا علمتة بولائها وأوجبه بوجوده الذات كما قال العنق وترتبه وسبب
 الرد عليه غير الوجوب لا يختص بالعنق بل بالأفصاح الثلاثة. واجبه قوله
 وعبه بتعريفه البيت اية الصفة الشخصية حال للذات لا علة لشبهه قوله
 والعبودية التي تعطل البيت اية والعبودية الحلال التي تعطل بيتا مما يوجب الذات
 بمعنى يدل على قاسم ويقتل بيتا العنق امر بعض ثقله الذات وتسمى بوزن البيت
 واللا يقل عن قاسم الذات والذات ثقله وتختص بالذات والتقدير ينظر البيان
 وهذا التعريف يبين قول العنق القدر في القدر في العلم والارادة وتختص
 ان يريد بالذات التبع فيقول يستكون والوالد ومنها ومنه قوله فعل ما قدره الله حذره
 قوله وتلك بطل البيت يتبع المؤلف وسر التعريف التكميل والصداب ارجنة
 السلب يتبع بطله حال اية به تبين الجرمية والعرضية وكما يقع بالنسبة
 الشريك لا يفسر بطله حال اية به بدل اية لا يتصف به يتصور وجوده وحده وحده
 الذي هو مواجعة السلب بهذا التعريف يفسر عن قول حذره انما ان يقم العنق والذات
 انما فصل ونوع بعد الصفات السبع. برسمه اللادون من منع. والجمع اربعة على السطحة
 ما اوجه التمييز بالاطاعة وعبه بها اضطرار المتكلم بعبه ارادة المصطفى
 وما به التلاخيص في تفسير الاثر. واختيار قدره التي اقتصرت. وجلة تحتها الصبابة
 التي كلوا الادراك هي الجليمة والسبع معنى يقتضي التمييز. للصوت والنسب لا يجوز
 غير جبرية في قوله التلاخيص. يلائم خلافا ذاك والصداب والسبع العنق العنق به
 ما وجد العود في نفسه يسلبه. نفس عن بالجمع لا يلحقه التلاخيص على جميع الذرات
 للتحجج عن الاطاعة بقية ذاته تعقل وجبانه ونوع بعد الصفات بتساويها وهي
 لتتعلق عن الحكم ودون منع حال معكدة لا استغناء. ومعناها من قبلة اللادون

عقبت

ارجح ان يكون راسها كلابنا دون منح ابي لا يرد عليه منح بعض امره وسمي صمغ
 وهو معنى الله في قوله وبالعلم راسه على البسطه ابر راسه على سبيل البسط
 والبيد و قد شرر الكلام على مطلق العلم مثل الخردولة وما اختاره المذلة
 في حركه والتعلم هنا على العلم التبرير قوله بالارجح التبرير ارجح لانه
 ارجح التبرير وبهذا يخرج سطر الصعيات كما الحيوة والضرورة والارادة والحواس
 ويدخل العلم الحوادث قوله بلا حاطه ارجح الا حاطه بل جمع المعلومات
 على سبيل التبصير وهذا يخرج العلم الحوادث قوله وحقه بل اقتصار الحكم
 اليه ارجح و ارادة المهيم سبحانه صفة يشقها تخصيص الحكم بالحد اجمل
 لانه يرد على الارادة وفيه التباين من غير الاشارة اليه من الحكم و سبب
 الوجود لا يبقار بقوله صفة وجودية مشارة تلتزم الابداء والاحداث به كمال
 وجه يتصور من قاضها به العلم بالعلم التبرير والتميز كيد لا على العمل في قوله صفة
 تحت بالاصعيات البتة لا التعريف بالاصعيات للتعريف والاهم بالاصعيات التكا
 ثن المذكرة العلم والارادة العلم والادراك فالادراك يحكمو على العينة ثم طما
 حلال العظيم المحرور بالعلم واخراج الرضا الفيدار الصحيح المشرفين على
 العلة والتميز بقوله والاصح معنى يقتضي التبرير اليقين بغير ان الاصح
 معنى بوجوب التبرير القوت وكلام التبرير لا يجوز ان يتعلق بغيره
 فانه التبرير بالعلم التبرير في التبرير والاصح والاصح خلافا لما قاله وان
 يتعلق بكل وجود كما لمع وهو من ذهب الاصح ان الاصح عنو لتعلق
 الادراكات الوجود وذهب عبد الله بن سعيد الرضوي عن تعلقها بعد الادراك
 من الادراكات بالاصح محتتم بالصوت والشم بالاشحة واللمس باللمس من كل
 كسوة نذو اللبر ونحوها والتميز في التميز على اختلافه والارادة وشبهها
 معقول الشك ثلاث ونقل عبد الله بن سعيد انه كما حتم تعلق الاصح بالاصح
 ذهب الى ان العلم الاثر لا يصح ان يصح فلا التفرقة وذلك خلافا للفاطحة

في الفقرة يعني ان الحكم ليس الصفة
 الصحيحة للا تعلق بالضرورة
 والارادة

السهم

السمعى بعين اثبوت جماع موسى عليه السلام فقلت وعلى الصحيح من تعلق
 السمع بينهم بل انه حجة ينكشف بها الوجود التلقيني على ما يبينه سواء
 فيد البديهة كما حذر ارازمكان في العلم واليهود على زيادة الادراك
 على العلم فويله والسمع الحسن السمع هو اليتيم والسمع الحسن النوي يميز
 الوجود فقط فيخرج العلم التلقيني بالوجود والحدوث والسمع لانها
 للعلم والسمع على ما نقل عن ارازمكان في الوجود وعلى الصحيح من العلم
 تعلق السمع بينهم بل انه حجة ينكشف بها الوجود التلقيني كما يبينه
 سواء وفيه بعض اشكال الحدوث مع بني ارازمكان متعلقا بالسمع واللا
 تبال بما ينسب اليه من الوجود بل الحدوث بل انه خطأ عن كبريتك
 اهل السنة والجماعة كما ينسب الفوائد للمساوية
 رسم التلاوة كما من فلا يرد بالزوات والنسبة وسواء في النسبة كما في الكلام
 او كونه ذو نسبة هو ايجاد في كل الفح في الحلال والنسب على الصعوبات اذ امر العجب
 اذ هو في الكلام والوجود وليست النسبة بالوجود عند الاشياء كقولك الذهب
 ومن اعتبار فيه لا تستشعر في قوله الاربعة تعريفا للكلام النفس هو القول
 الظاهر بالنفس التي تفر على العبادات او لا يصطلح عليه من السوز والاشارة
 كمنه وقال ارازمكان وسو نسبة بينه في غاية الكلام وسيله العضو
 عنى منه السوز بل الكلام ذو نسبة للنسبة قال في فوكنت بحسب مع بعض
 الخرج في الكلام الكسف فقلت لا يصح ان يكون نسبة بينه في ان النسبة متفرقة
 عن تفسير واحدا كالتفسير السوز المحكوم عليه حادش والتما في الحادش
 اول الحادش سوز او حادش النسبة موجود في الحادش ولو قلنا بذهب الاشياء
 انك محرومة فكذلك لان الكلام النفس موجود في الاعيان وسو حجة من صيانة
 تعلق الامر بالنسبة موجود في الاعيان فلاش من الكلام النفس نسبة سوز
 اعلم ان السمع في شرايطه عنه بل يوجد عليه في كتابه وانما انتم
 الكرامة في شرايطه بل يوجد عليه في كتابه وانما انتم الكرامة

للسمع

باعت

على ما قاله اللوحين في كماله بل يطلق النسب الواضح انما هو النسب
 يطلق النسب على الصفة وذلك ان جعل الصفة والصفة في ذاتها
 ونافسته انما هي الصفة في نسبة الصفة بل لا خلافات فلا يدور عنده
 الا شعرت انما صفاها في ذاتها او اطلاقها في ذاتها
 اطلاقها في ذاتها او اطلاقها في ذاتها او اطلاقها في ذاتها
 يجمع منها في الصفة بل لا خلافات في ذلك بل لا خلافات في ذلك
 مجرد من الصفة الطبيعية بل هو صفة مضمونة وهو من جهة العلم
 فيقول له معلوم ان العلم مثالي في ذاته هو الذي يرجع الى نسبة بل هو حقيقة
 ذات نسبة حقيقة العلم لا تختلف بالصور والكثرة في ذاته المتعلقات وفلما
 يشتهى على وجهه فذلك حقيقة العلم في ذاته هو الذي يرجع الى نسبة بل هو حقيقة
 الكمال هو العلم على وجه الكمال في ذاته هو الذي يرجع الى نسبة بل هو حقيقة
 على النسب ليست موجودة في الخارج بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 موجودة في ذاته بل لا يتلوا في ذاتها بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 بينها وبين العلم في ذاته بل لا يتلوا في ذاتها بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 لا تتلوا في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 عليهم ان النسب هو الذي يرجع الى نسبة بل هو حقيقة العلم في ذاته هو الذي يرجع الى نسبة بل هو حقيقة
 عن وجوده في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 لا يتلوا في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 وجوه الصفة في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 وغيرها فان نسبة العلم في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 بل لا يتلوا في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 الوجود في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 والوجود في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 انما فعله في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت

مثال

مثال
 في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 الوجود في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت

في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 الوجود في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 الوجود في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت
 الوجود في ذاته بل لا يتلوا في ذاته بل موجودة في ذاتها لولا كانت

الممكنات بقرينة واحدة البراءة سواء كان مقتضى علمه عندنا أصل
 السمنة في جميع الصفات الا العلم والخلق اما الكثرة فقد مر ما جردت
 ابراهيم واما العلم فخالق ابو سهل الصلوة من الاضحية واثبت الله
 علومه لانها يتلوه من جوارحه وورد عليه الجمهور بوجوبه احواله انه يعلم
 على قوله وخالق الله ان ثبت له من الوجود وهو عمل الثاني انه عمل
 الاجماع لان الظاهر في العلم ان ثبتت العلم التوحيدي مع وحدته ولام
 يتبعه اما فيبوت علومه فثبتة لانك انما في جميع علمه لانها في
 والادوار جميع نظر في ان الزواجر التي لا يمكن استحالته وجود حوادث لا
 تامة لما وثيق الاستحالة بيده بوجوبه لا تتولد من الغير فيكون
 خروج بعضها عن الحكمة ونسبة الجهالة وانما في الاضحية لا لا يتلوه
 في ان غير غير الواجب على اختلاف الحوادث وكذا الاستدلال بالبرهان
 مسبوق بغير نفسه بالكل مسبوق بالعدم وحل في ذلك لا يمكن تميز
 فالوجه في الوجود لا اعتناء على الوجه الثاني وسواء الجماع انتم في علم على
 وحدته الصفات لانه من علمه على كل وجه التعاقب في الانكسار لا
 سبيل في علمه على علمه في الوجود فيكون مثل الاول من الحفيفة والارضية
 والعمود وانه يستلزم اجتماع التفسير وتخصيل الحاطر من عند الرب
 فذلك على وجود علمه في الوجود فيكون مغايرة حجابها على الوجود
 وحيث العلم الثاني لا يتكلم على علمه فيكون مقتضى ما في قوله بالارضية
 التي تقدمت في قوله سبيل اشار الى قوله هذا العلم في قوله
 الشفق والارضية ما يعلم به انه يعلم على مقتضى قوله في العلم في قوله
 مثله في العلم في قوله والارضية وسائر الصفات التي هي شبيهة بغيره
 شبيهة في علمه ان العلم يتلوه علومه بغير العلم بغيره في الوجود
 النفس على ما في بعض الاسماء بغير الوجود من كونها كما في قوله السوداء

على

امر غامض طابعه من الوجود في الوجود له دليله
 جوارحه في العلم في قوله

ابراهيم

يدل على انه يدعي ان يعلم كون الشيء على كذا بعينه مع الفعلية وكونه على كذا بعينه
 واخره والعلوم غير المجمول يعلم به مثله لانه في الارادة مثلاً بالانفصال
 الشيء بغيره الفصل الى غير ذلك لا يصح كون الشيء في صورة الصور السوداء غير
 البصير كونها في صورة الصور السوداء يدل على انه يدعي ان يعلم كون الشيء في صورة
 الشيء مع الفعلية وكونه في صورة الشيء الاخر فيقال ان يكون له محاسب على مراد
 ارادة وفرد كذا الجواب عن سائر الشبهة في الشيء في قوله فيقال متماثل الشيء سائر
 احسن الازالة على صورة الصلوات وقواش في الية او لا ونقد ان يقال ان يكون عليه
 تعلم او فرد سائر عن سائر صفة للجانب الثاني من المثال ما ذكره في قوله
 انه هو علم الوجود على عموم نقل الصفة المتعلقة بكونه في علمه انما يتعلق
 احسن سائر عن غير ما يتعلق به انما في غير ما يتعلق به والاهل في غير ما
 يجوز ان قبله على بذواته واحده لان احسنه في اوجبه لتلك الذات كونه على
 بالشيء بل هو فاجد على علمه ان يتعلم بما يتعلق به الاول في غير ما يتعلق به
 حكم العلم الثاني عنه والاهل على سائر الشيء في غير ما يتعلق به جميع الصلوات في قوله
 ملائكية انه لا يوجد في الشيء شئ من الوجود الا على صورة الصلوات فلا ان العلم
 فالواو والواو يعلم على صورة كل صفة انما لو كانت مجردة فترت على
 بما لا يتناهي في العلم ان يكون له بكل متعلق صفة يدل على ان يكون له وجوده
 يتناهي وهو علمه وان المحرك في غيره من غير اختصاصه بغيره
 متناهي مخصصاً وان توزيعه ملائكية يتناهي على المتناهي وهو علمه في قوله
 الحق اللطيف نطقه قد قد من انشيط البقع واعتراضه على صورة الوجود سائر الوجود
 فاعلم الوجود على احتياله حوادث الانسانية لانه لانه استقامة حوادثه لان
 انه لا من سائر التخصيص وغيره لا يخفى وان سائر ما في الوجود من الوجود الا اعتماد
 على الاجماع في قوله محله تعني عن الاوطان البيهقي من ان سائر الوجود على
 قولنا سائر على الاجماع كما اعتمد عليه في قوله في سائر الوجود على سائر الوجود

لها خطا حية العلم والقدرة والارادة وسائر الصفات تنفوخ مقامها كما علم العلم
 مقام علومها وكثيرا ما اخذ على الاجماع ايضا في نفي ان يقع للمرات خواص تولد الصفات
 ويختص بالذوات واللامر الكسوف فتملك من يد يد المولى في تحتل ان يد يد الثانية
 وتحتل ان يد يد معا فان المرشاه مبطله للتقدير الا والافضيه العقلية
 تملك على اثبات الصفات على الجملة فلهذا كون العلم زاهدا على القدرة مما لا يتوصل
 الى القطع به عندنا والعين فيه التمسك بلائحة السمع في ان التكاليف والاصلا
 بالتميز والاثبات مما يطعن على صحة من يد يد العلم والقدرة من ارضيات صلبة
 بوجودها على خلاف الاجماع والمطلقات التي لا يمكن ان يكون العلم زاهدا على
 التمسك من رتبة السمع فلهذا اهل العقل على اثبات العلم وانعقد الاجماع على ان
 وجود العلم يرتفع ليس يعلم به على يد يد العقل والسمع اثبات علم زاهدا
 على الوجود مع مر الا رضاء وارتباط مختلف في التفجير بالذوات بالجماع من كيمي
 وسائر الصفات من ان العلم لا يتصل فلهذا احسن مبداء يد يد الى احوال
 والاخرية هذا الى بيان وفور مظهر يد يد الى السلب واما ردها الى الذات ك
 خلاصتها من ذواتها في مجموعها بالانقباض فذلك والاحسن توافق اللوازم البيننا لفظي وسورا
 الى ان بعض اختار من ردها بسبب من التفجير به معك العقل لا طريق الاجماع بل ان
 الاول مفرح كل المقتدر ان بعضه سلك فيها طريق العقول وقولنا ان العلم الى المثلث
 قبل عقولهم ان يعلم بالذوات السبب وادارة التلانية وسو غلاب نفس الارحوا
 الفلاح انما رايته بيك بالبعث من المفتح فلان ان التلانية انزلة في كجواب الفلاح
 وادرد عليه ان هذا اجماع زكيس وسوا عدد انواع الاجماع وتخييفه بقر اتساع
 المنطقه عصب وغايبته انه لا يعرف حاله مخالف الا انما تعلم عدم التملك وبيان النظر
 اليه المثلث من توافق اللوازم ان تلك الصفة ترشها على فضلا الجهد من حيث
 انما قدرة لا تضاد كما ترشها انما علم تتعلو وحيث انما حيلة لا تتعلو من حيث

على يد يد يد العلم والقدرة والارادة وسائر الصفات تنفوخ مقامها كما علم العلم
 مقام علومها وكثيرا ما اخذ على الاجماع ايضا في نفي ان يقع للمرات خواص تولد الصفات

وهو ان يكون جوابا للافادات

على عنو العلم سببه وسواج بقوا
 صلات الله تعالى عليك واولادك من صح
 عنوم اما الى صلبك او اطفية او ما سوى
 من رشفك واخطا

انما قوتها نفوذ ودر حث انما اوجهاه لانتون ودر ايضا لانها على التقدير الشافى
 وبن يدون استلزام الحمل وعدم استلزامه كذا اشار اليه المؤلف قبل قوله لوج
 ان يعلم بالذات حتى فيما به غيره النبي صلى الله عليه وسلم الحجة المتناظر للابتداء القافية اوج
 التعليل اوج اللوازم المتناظر فتمتع التعلق وخصوصه وعوده املا وكذا
 ثم وعدمه وكذا التضايف ونبيه وكما استلزام العمل وعلى استلزامه وارا
 باللائح المتناظر في ايراد المؤلف لغيره المسئلة في فصل الوحدة مناسب
 لها لانها واردة على حدة العلم وفيها معلق علوم في الشاهد بمقتضى اذ اوج
 ان يفهم العلم مقام علوم حتى ان يفهم مقام الفكرة والارادة وسائر الصفات
 بل في اوج مقام الذات لو تفهم الذات مقامه ويظهر بان العلوم متحدة
 في نوع بلا حلال في العلم مقام علوم بخلاف فيما ذكره في الفكرة متشابه
 ميبه فليكن الحقايق واختلاف الجمل من وجوده الى التباين وهو بمقتضى التفرقة
 المخرج ومبينا جميع مسئلة سواد حلاوة **فصل** اوج صفات الصفات
 لوانها لا تظلم الذات وامتياز لوانها التفرقة فوج وبالمعنى من جملتها
 شعبة على الصفات الاخرى انما تفر من كذا بوجه ما قدره وتاخره وجوبها لوانها
 لوانها ليس يتبين شعبة من يتبين الا بالذات جيبه وارشاد للمعنى في اوج
 لان ملاب اشتمل ان غير ملاب به امتياز وايقظ ملابها وايضا اليه ليس بل علم
 هو حلاله يتعرف فيها فبلا وامتياز الامكان في اللوامع للغير والصفات في اللوامع
 ملا والوجودية في كيانها ملا لا موع على الفوقية واوج في ذلك من انفسها
 وجود الامكان في ابتداء المعنى في كيانها ففوقه امر من انفسها
 حرج ملاك والصفات في لوانها وجوبها بالذات من وجوده في كيانها
 تبع جملة في القالة وتمر تظاهري الفوق للعبارة في وجودها في كيانها
فصل يجر ان صحت الله تعلى كميته وعلمه وفوقه وارا دته واجبة للوجود

مسئلة
 كذا تفهم في اوج

انما يجر على

اوج اوج باصطلاح باشبهه من انفسها
 اوج على

لوانها

لزاتنا وتوابع النسبية والحقبة على القول بالحق والواجبة الثبوت لزاتنا كمال
 الزوات كقولنا لأن وجود الاصطيات بوجود الذات كما زعمه قوم من أهل السنة
 ذاتها واجبة لوجوب موضوعها وان هذه القول لا يوجب ولا يوجب على أهل السنة
 من اول العمل لا يتكلمون بثبوته الاحاد ثل وان الامكان ينابع القول واذا كان
 المقابلة الغير وثيقة جملة كالبياض والعضد والمحد ونحوه من مخرج القول
 بالاعلاسية ورد المحققون وهو الحق الكواقي لتصور التقدير في الاصطيات
 واجبة الوجود كالمزات وما هو اذ القول بل الامكان لا ينابع القول به كقول
 من جعل بل أهل السنة ويورد من القول بل لا يوجب الزوات بل الاصطيات اذا كانت
 ممكنة بحيث ذاتها افترقت الرقعة وقتها حينه وهو مجرد الزوات والافعال
 منها القول مؤتمر فتمت اصول اعلاسية واغنى بالقضية الواهية على ما سياتي
 بيانه فقولنا بالذات ابر لا ارجو من الاصطيات بوجود ذات الله فقول
 بمكانات لزوات التزم فقول من القول هو التوفيق بقوله لا كقول بالذات وانما التزاح
 من الامكان اعلاسية ترتيبها الترتيب في الزوات او مقدار الصغيات وهو
 يورد من الرصود في تجميعها التزم بعض الافعال بل غير ثبوت الصغيات امكانها كقولنا
 بل من المحرقة بخلاف الوجود بل من يورد من الترتيب والحقاق على عكسها
 وهو التزم الوجود وان لا يورد من الترتيب والامكان يستلزم المحرقة فقول
 بالتجوزين بعضهم من ابر بنحوه امكان الصغيات لزواتها لفرقها يجوز ان تكون ممكنة
 من حيث ذاتها وان ذلك لا يبلغ منه محال بل في من من القول ان قوله ان هذا
 جازر بل الامكان وذلك جازر من القول هو ما نصيب القول للاسود من الامكان فقول
 لتبعية على الصغيات اوردت الالبيات الثلاثة يعني ان مقال من جعلها بالامكان
 الصغيات لزواتها اغنى بهذا القضية التي اعتمدت على الاعلاسية في غير الصغيات
 وذلك لانها لا تثبت للبارية تغل صغيات زواتها على ذاته من قبل ان تكون واجبة
 او ممكنة واللازم بل نظر اسلافنا واجبة فيستلزم الوجود والترتيب في الزوات

الاعلاسية

وهذا هو قول الاعلاسية بقوله القول ان
 بل من ابر بنحوه الترتيب

وحرر العبدات وكل من تركه من قبلهم التي كيب حينئذ ان العبدات قد احررت و
 جنة فخرت الثرات في الوجوب لاكتسابها ولا بالحقيقة فيبلغ ان عملنا زعمنا
 بل من ضمن تحقق الغاية وما به الاشتراك غير طرأ الا متبدا في حينئذ تكون
 الثرات من كية في الوجوب المشترك والامر الفوق بوجه الاستيلاء في اكلان من كية
 فهو مفضل الواجبات وواجبها غير وانما في غير الواجب لا يجوز الا يمكن
 والانه اذا اكلان من كية كل من شئ فبا عمل اجزائه والواجب لثراته
 كالميتة فعلى كل من والا اكلان وجوب لثراته الشر لثراته والواجب كية ينال في الوجوب
 لا يتفارق انما لا يمكنه في نفسه وانما يتفارق في العمل او في اقتضائه التركيب الاجزائي
 مسلم وهو يقتضي الامتلاك والامتلاك في الحقيقة يقتضي حودوثا فهو الجواب على
 حل الامتلاك من جهة العمل في الاضيق في قولنا انما في اشتراك البيت في اشتراكه لا يقتضيه
 الوجوب التركيب قوله وايضا البسيط ليس في اعلال البيت من جهة مقتضية
 في اعلال البيت على معنى الاصطلاح ان كان مقتضية اتم حودوثا وعلو الحوادث بمقتضى
 فعل محال وايضا يلزم من الاستكثار فيكون البسيط من حودوث اجزائية حودوثا
 وجه وسورة ات السائر فابلها باعلال من حودوثا في الوجود في الوجود في الوجود
 والتميز ودرمان التلائية والتميز في مقتضى حودوثه وبالتميز في مقتضى الوجود
 حقيقي على زعمهم ان الواجب لا يصور عنه الا واحد وهو باطل وحل القضية انما اقتضاه من
 الغيبير الوجوب ونفع انه يوجد في الواجب اذ الوجوب عبارة عن غير في الوجود
 بوجه سلوب في الاشتراك في جميع لا يقتضي عن التركيب قوله والمفرد والامكان في الواجب
 البيت لم يمنع ان البسيط لا يكون باعلال فابلها في مقتضى حودوثه في الواجب
 البسيط في الواجب الضمان في اشتراك العبدات وان الثرات تكون فابلها لصحانها
 في مقتضى الوجود في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها
 العبدات في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها
 في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها في اشتراكها

قوله نعم ينشئ مقتضاه او القضية
 محالته ينشئ مقتضاه في مقتضية
 المنع اقتضائه ينشئ

وحل مقتضى

الصلوات وانفتح من سائر ونحوه بل الله تعالى يعم بحمده بارئيات فدلته لصلوات
 بل علمه فقولنا للاول وجوده من حيثية العينية المراد بالاول العلم
 يعني انه نسيج منسج الصواب في تكملة الصلوات كما هو موجود الصلوات
 لذواتها وترا الامور في غاية الهمم فالاول وجوده واحتج على ذلك
 واخطا في اعتبار الاستكثار محو الاستكثار وعلل قول الاستكثار في العلم
 محو الاستكثار من ادراكه بل هو له اوله وبالجملة من بعضه جمع
 قوله للمفخر عن واليه العلم يعني ان العلم وهو ان التلخيص عن
 العلم انفس الابد الفول بالاستكثار الصلوات كما وضع له في العلم فوق
 تعود امر من العلم فتعود مصدره في وضع العلم في العلم يعني
 ان العلم في نفسه للعلم بالعلم بالاستكثار كما توجد متعود امر من العلم
 وتعتبر ان يكون منصوبا على المصدر المؤكدة وعلمه محو ما قبله
 قلت نعم انما ذلك من البينة على منع حقا علمه قلت قد
 نوتر عن من سائر فلا يحضر من هذا المتكفيرة حوائج قوله حرمه بل لا
 مستكثار من الصلوات لذواتها التي ارضى سائر اذ اصل تحت عن العلم
 للمفخر عن قوله تبعم جماعته في الفل له ارضى الفول بالاستكثار
 يعني ان الفخر حرمه بالاستكثار الصلوات حيث ذاتها واراد وجودها بما هو
 موجود لذواته بغير ارضى وفي ذلك وظاهر قول الاستكثار ان
 العلم محو ما عتبار ذاته واجبا بوجوده مقصود وفوقه انما فعل
 ان التلخيص في الفخر وجوده لذواته كذواته والجملة لذوات الصلوات
 فهو لو احرمه حوما لا يباينوا المجموع في معرفة انه من تركيبه من اجس
 وجوده ارضى ارضى فلا يباين ولا كذا الاول في الوجود له والصلوات لا تركيب
 في حرمه وجوده ارضى الصلوات وفيه ارضى في العلم وانما المقصود من العلم
 ارضى الصلوات لا يقتضي كيبا الاله وتكلمه لان الاله هو الذات المحيية
 تلك الصلوات والذات لا تركيبه في الاله حوما لا يقتضي بصلواته بل يليل

ان البوهر اللو يصف بصفات عديدة وسوا واحدا من ذلك ان البوهر العباد
للذات لذات البوار، تحل صورا كما يحل بالعبادات لواحترامه مستوف
يكتلف العبادات لانه يحل بالاستواء مجموع الذات والعبادات في اللو هي
حتى يتصور اللو من كبريا من مجموع بناء علان الو صوبه يتكثف بصفات
للذات التي تب معروفا انه يتلوه في اللو هي من اجل ان كميته وتقدر ببيان
لمستحالة تتركيب اللو ونحوه ويجمع وجوده مع الابدان على
قبوله ويعمل تقاربا في محروما وتغلق المولف مضافا لتمامه
وجوده اجزا في انما تظلم في الاجزاء التي تب تقاربا وجوده والاهل واجب
بلا يكون من كبريا ومزاجا لا كبد كما قبله قوله ولا كلز الا والو الذي
واحد موصوبا بصفات واجبة بل ان تصاحب تلك الصفات لا يتلوه
وجوده اذ اللو صوبه لا يتكثف بصفات وكما ان مشاركة العباد له في الو
جوب لا تستلزم التي كبريا اللو في الوجود اذ الوجود مسيلون وشرا في الو
الشيعة التي كبريا في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا عذر قوله
ما للغير بالصفات كثر في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو
ووجبه فلما العوارف انه فرا امة لانه قال: والتهمذ مع المصوب والمقد
بما قد عرفه وهو ذوات الفرح بالذات في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا
في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا
انه فرا امة البني في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو بصفات
الذات التي كبريا وانتم وهم في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو بصفات
الذات التي كبريا وانتم وهم في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو بصفات
الذات التي كبريا وانتم وهم في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو بصفات
الذات التي كبريا وانتم وهم في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو بصفات
الذات التي كبريا وانتم وهم في الو بصفات وجودا وتنفذ ان كبريا في الو بصفات

قلت

انما هو
الذات التي كبريا

انما هو

الذات التي كبريا

على قولهم ان كماله سياتي

أركان وجودية

أركان وجودية

أركان وجودية

أركان وجودية

أركان وجودية

وجود الوجودات تتعلق وتغير من كماله ولا يتغير من وجوده ليس له الوجودات
 تغفل كونه موجودا ثم تطالبه معرفة وجوده بوساطة العلم غير متعلق
 ليس له العلم من انظر من غيره عن العلم ثم قال قلت العقول كونه موجودا
 هو صوفي مطلق الوجود الذي هو عليه كماله لا يركب حقيقة وجوده في العيني
 ومنه لا يشك في صحته وجوده والابن منه تن كونه من العلم اربعة
 قلت ولا يخبر به الا يقتضيه نسبة العلم الى الوجود لا البرهان بل
 مقتضاها الوجود عن الوجود العلمان للعلمانية العقل بالثبوت كونه وانه لا
 بيان منه والعقود من العلم الوجودي غير قوله بحسب الخصاص وبه يتعلق
 الوجود بغيره بحسب الخصاص الذي هو العلمانية واسطال هو العلم الوجودي
 جوبه ثبوت وجوده في الوجود حيث ان العلمانية بغيره ثبوت كونه العلمانية
 علم الوجودات في الحقيقة لانه عليه حجج مرضية لو استمكن لثباتها كما
 يجوز فيها علم الوجود علمه من جهة الوجود كقول من جهة انه لم يتغير
 في علمه منها ما في جهة الوجود بل علمه من جهة الوجود العلمانية
 فثبوت الوجودات في جهة الوجود العلمانية كونه العلمانية العلمانية
 من العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 وضع بغيره العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 وانهم لم يتعلموا علمه العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 حكم الوجودات العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 ان العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 وانتم لم يتعلموا علمه العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 مما انزل الله واسلم به العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 للعلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية
 لوجود وجوده العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية العلمانية

الواحد
ع

فقد بره ان هذا يشبهه احتجت به الى سبعة على غير الصلوات وذلك لانهم قالوا
لو وجبت الصلوات للزم ان تكون بمنزلة الازواج لا مستقلة فيلزم الصلوات
ببعضها ولا ببعضها ثم يدعى البعض كالمجموعة التي هي في القوة والعلم
والارادة فيلزم ان يكون البعض وكله مقتضى اوقات من اعنه والاعتقاد والادراك
باعتبار بعضها في الوجود اذ الواجب مستغنى بالاعلان والواجب مع الملا
زمنة جلا ولا يقتضيه الوجود يقتضيه ان مقتضى بقية التيمم الوجود بغيره
ذلك وغيره فلهذا قد علم ان مقتضى الصلوات الله تعالى كماله واجبة الوجود
غنية عن مقتضى الاطلاق ولا عينه بلا اعتبار الملازمة وغيره ان مقتضى
احد الوجود غير الاطلاق مقتضى الملازمة ولا مقتضى بعضها البعض
يلازم الوجود بل قائم ان مقتضى التوقف هو العلم او الوجود السنوي
سببها ان مقتضى اعتبارها في الوجود هو الوجود او مقتضى الاستقلال بل ان
الاستقلال مكانا بل مقتضى صحة الازواج تباينها واذ كانا واجبين للم
بمعنى العقل ترتب عليهما والارتقاء احدهما فلا امتكان ولا احتياج
الواحد للآخر فقولوا على وجوده من مقتضى الوجود والاعتقاد في الصلوات
وليس احدهما على الاطلاق ولا على الاطلاق ولا الاغني عن وجوده على
اقولوا لا يكتسب وجوبه واجبا بل لازم واجبا الا ان مقتضى وجوبه واجبا
فاليجب واجبا الا ان مقتضى تباينهما مقتضى جلاهما ما لا يقتضيه احد
تحتج به بسببها سببها الغالبة بالعلم ولا مقتضى الوجود واستعماله
مقتضى التوقف ومقتضى التوقف لا يقتضيه التوقف الا اذا كان مقتضى مقتضى
لغيره في الجلال وخطوره بالبال كما تقتضيه مقتضى مقتضى مقتضى
العقل ووجه استقلاله قوله من ادنا تلامذته في الوجود غير ان مقتضى
تعلقه بمقتضى الصلوات الازواج اذ لا تطلق الملازمة وغيره ان مقتضى
احد الوجود غير الاطلاق وليس مقتضى بعضها البعض يلازم الوجود وقولهم

في التصور
احد
الاشياء
مقتضى
وجوده
كأنه
مقتضى
وجوده
الاشياء

الاشياء في العلم كغيره في العلم على
اشياء والاشياء في الوجود كغيره في الوجود
الصلوات على الازواج وكغيره في الوجود

الاشياء في العلم كغيره في العلم على
اشياء والاشياء في الوجود كغيره في الوجود
الصلوات على الازواج وكغيره في الوجود

الاشياء في العلم كغيره في العلم على
اشياء والاشياء في الوجود كغيره في الوجود
الصلوات على الازواج وكغيره في الوجود

لو وجوز

الاشياء في العلم كغيره في العلم على
اشياء والاشياء في الوجود كغيره في الوجود
الصلوات على الازواج وكغيره في الوجود

الاشياء في العلم كغيره في العلم على
اشياء والاشياء في الوجود كغيره في الوجود
الصلوات على الازواج وكغيره في الوجود

لو وجبت الصغائر للجزء أو تكون مبطنة الزرات الزرات ارادوا بالانتقال الى
الزرات من المقتضى بتغيير الزرات الوجودية فيكون حلو لنا منعنا الملازمة
للازمنة في عدم ذلك بل نفور الصغائر تفعل في واحدة الوجود عظيمة
عن المقتضى بالكلية وارادوا بالانتقال الى الملازمة وعدم الوجود كاحد
الوجودين هو الآخر منعنا الاستثنائية بينه وبين الآخر بمنزلة البعض
يطلق الوجودية وهذا كمال المولف انما نطلق على الصغائر انما مقتضى
الى الزرات وليس كغيرها بل والاعتقاد انهم حرموا كبريد به اذ وانما الصغائر
في مطلق الكمال ما ذكرنا بقوله ان ارادوا الى الزرات **ص**
فلاوار وجوده غير واحد في نفسه منه وامر الزرات فلما الوجودية ملك استلزام
بمقتضى الزركيا مع عدم الفروع المتكلمة لا محالة واما الشكوت للبلاب مع
قد بينه وراسه وجود البارز في علم الزركيا والبارز فلما الوجودية اذ لا يرد
فلما بلا يقيد له ابدأ وانه اذ يعلم الوجودية يطلبه وجوده لواته التي يقيد
ملا المقدم بها الصغائر كثره ولا الانتظار قدراته فكيف ما ذكرنا بالزركيا في البسبب
ارادوا مع الموجب للتشبيك فلما الانتظار مع عدم الفروع فلما الزرات غير العلية
ما كمال ما هو غير بالالفة فلما يكون في عبادة اشتباهه **ص** انما الوجودية
ومن اراد تمام تشبيكهم الاوالم انما اشار اليها المولف بقوله وجوده كالاتي
وتم في علم لو ثبت لغزات البارز صغائر لكانت اما واجبة او ممكنة وكما التفسير
بالعلم وينبغي ان يكون العلم بالادوار بالاشارة اليها المولف هنا وهو ان وجودها
يستلزم الزركيا بالزرات كاشارة من الصغائر للزرات والوجود والابور ام يقع
به الاقتران في مطالب الاقتران غير ما به الاقتران في علمه او يكون كونه من الزركيا
جوب العلم وانه الامم الخلق في الزركيا ونع به الاقتران في كونه اياها من الصغائر
والتي يجب علم الالفة مما افعله فلما الوجودية البيهيم من اجواب الشبهة
ويبين ان مطلق العلم لو ثبت للزرات صغائر لكانت اما واجبة او ممكنة
وفلما يعلم العلم التفسير لا يعلمه بل في اختيار انما واجبة والابور ملاذ انتم

التي كيب الا على تقدير ان الوجوه تنبوتى وفرا طبق المتكلمون على انه عدم
 عبارة عن سلبها فنقول العدم فاذا لم تكن كيب لانه الوجود لا يتقرب من العدم
 وانما يلزم ان التي كيب على مرار العلة سلبية من الوجوه ان تنبوتى وتبين
 وجوه البتارة عن سلبها كوجودات بالوجوه فيجب ان يبين لهم ان التي كيب
 الوجود من عند سلبها الصعوبات بل نقول الا ان اعطيتهم وانبتى على المسائل الستة
 وهذا معنى قوله فر من وراءه وجود البتارة التي كيب ان يبين لهم ان التي كيب
 من مرارهم ان من نفس القول الوجودى مرارهم من التي كيب وسوق قول الواجب
 لفرانه واحده فقط او يبين لهم ان التي كيب من خلال الوجود والتقدير لا ان الحس
 فكله فالوجود الوجود ذلك لا يزيد البتارة البتارة عن انهم اجابوا بان التي كيب لا
 يبين لهم كون الوجوه تنبوتى لانه عندهم نفس الوجود ورد بان سلب الوجود
 يعرف قولهم ان الوجوه تنبوتى للمقطع بل انه زاد على وجود الواجب بل انما
 تعقل كونهم موجودا ثم نطلب معرفة الوجوه وهذا كله اشارة الى القول بان
 التسلسل في السلب والوجوب من غير انهم مرار التي كيب مع قولهم ان تنبوتى وميزان
 به وجود البتارة تعقل فيكون كيبا ولا يغنيهم ان وجوبه ليس رايا بل انه
 تعقل كونهم موجودا ثم نطلب معرفة وجوبه كونه سلبا والقطوع غير السلب
 بطوع وقد سبق جوابه ان عندهم من سلب الازمان وفرا حجة التامه على عربة
 الوجوه بوجودها منها انه لو كان تنبوتى لكان معلما ويابى وجوده لسطار
 اكثر وجودات ومخالفا لوجوبه هتية لها وما به الاشتراك مغاير كما ليس به
 الاشتراك في وجوده مغاير كما هتية ثم انما هتية ان تنبوتى الوجود كما تم من سلب
 ممكنة العدم كما هو من ويكون الواجب لفرانه بكل العدم وان استخفت ذلك الوجود
 بل ان كل من استخف فيها لم يدر بان الوجود المتسلسل وان يكون الوجود تنبوتى
 وهو المطلوب فكل ذلك الذي يبرهن الصعوبات كثيرة غير فلا يتنوع وغيره وسزا
 رد قولهم ان يبين من تنبوت الصعوبات لا تنوع وجود الوجودات ولا تنوع الوجود
 كما يكون الوجود يوجد بصعوبات عديدة وسواها حتى وان اردتم تنكسر القول

تنبوتى العدم والاعلام ان القدر واحد
 يقال ان الوجود تنبوتى العدم كيب
 فكل من تنبوتى

١٦٥

لا يوجد في حيزه من الوجود
 بل هو كيب الوجود

وجوده معناه هو التي صفة واحدة معنا بطلان اللازم من مثل المطاوع
 عن المطاوع والجمع الذي يطلع يجب ان يكون معناه ان اللازم الى الموصوف بصيات
 الاوهية واحوالها كما بهتم قوله ولا اجتناب عن راتته فكله ان لا يلبس
 الصيات للغير من حيثه فيسبب الا لا يقتل فيلزم من الوجود وسوا مقتضاه الواجبا
 الو غير يبيده الوجود واما لا يقتضاه بعض الاما من حيثه فلا كما يمنع من حيث
 الاطلاق لا يبدى من حيثه ووجهه عن راتته فكله صفة لا يقتضاه وراتته
 يعني علمته حتما معونه الثاني لولائه السباق للبر لا يقتضاه عن علمته
 البرية مستحيلا بالنسبة الى الواجب او هي علمته مستحيلا من حيث علمته
 اللبكية ما ذكره عن عدم الوجود قوله ما ذكره بالتي كيا من البسيطة الاشارة
 راجعة الى ثبوت الصيات وسوا الا كيد لقوله ما القدر بالصفات كنه
 قوله ايده من الموصيا للتنسيق اس ارباب ان ثبوت الصيات تركيب
 يجب وخصه سوا الموصيا للصيات والتنسيق عن الصيات ثبوتها يقال
 ثبوتها عن الامر شغله عنه قوله فالوا النظر في راتته واما القوم فلما من الزوات
 عند العلماء ما حمل على هو قديم باللائمة تنقل من سفر الغشمة وجوده في
 اللزج من الجور واخصه اربعة من بقوله وانه تعقل كغير النظر من موقوف ثلاث
 ثلاثة مع اسم كينيو ادوات ثلاثة فلهذا بانفسه من الثبوت اذ انما هو صوته
 بصيات مما ثبت ذاتها موصوينة بثمان جهات كل واحد اعظم ووجهه عن الجور
 بانها انما كبر من الثبوت الصيات ثلاثة من الحفظة ذوات لانم جوار الانتقل
 من ثبوت استقامة من ذواته تعقل الوجود المسيح والمستقل بالانتقال ذوات الى
 ذواته من غير منفسه فالر عشرة واذ احر حوايات ثلاثه قول بلا يتور
 من جهات انتشاء من موصيا جميع ما تقدم مراد من اثبات الصيات وبطلان
 ثبوت الصيات من موصيا ما تقدم لا يتور من ثبوت صلاته انتشاء على كل
 صيات والذوات ما هو هية ولا نقل عن موصيا من ثبوت الصيات والامارة
 تجوز من الغير من الموصيا اكثر الصيات من انتقاء العينية من موصيا من الغير
 ما من اسمها والامارة او كنه القوم موصيا من موصيا من الصيات الله تعقل

لا يقال هو غير الزوات ولا يقال هو غير ما وكذا الصعاب فيما يستلزمه
 نفي العينية بل حصة العن واللبس لتحقو السخا لثة بغير الزوات والصعاب
 وكذا الصعاب مختلفة الكمال في فيما بينها واما في الغيرية فهو راجع
 الوضع اخلاق الالباب للايداع وذلك لان بعض الغير يرفع بطلان كل معلوم
 من غير العلم به صوابه مع انه هو الازدواج فيكون مختلفا في الحقيقة
 وهو يظن على ما يقع وجوده مع عدم الازدواج وهو الغرض العلم بانه في اللسان
 يقال لا يدعي علمه لانه يقع وجود احدهما بدون الاخر ولا يقال لا يدعي
 حصة الازدواج وجود الصفة بدون موصوفها والغيرية هي حقيقة بل العن
 الاو والاشد في دور التلاش والاشد التلاش الاطلاق واريد بالحق العن
 كما يتضح الاطلاق الضرور على علمه تغلوا وان كان بعض عاينه محجبا
 لا يكلم العن انما يستحيل وسوان يكون علمه بجمانه حصل عن غير حاجة
 تعلمه بجمانه والاضا فكل ما هو مسمى هو علمه يدعي الصعاب وهو علم
 الزوات والى المسكن قوله ولا يقال غير ما لا يقال ليس غير الزوات
 وقد تعلق القول بوجوب العينية مطلقا عنها مفيد بنوع الاطلاق الغيري
 بانه يفرق بين الاطلاق في نوع مقتضية بنوع كماله ثلثة اقسام الزوات
 والصعاب مقتضية بنوع كماله ثلثة بينها جملتها لا يقال هو عينا لان
 العن انما يقال في المقدم البهيم كما يقال في غير الفصح بجملة مقتضية
 بنوع كماله ثلثة استنباطية حين بل التعديل في العينية والله تعالى اعلم قوله
 والاعترافه تجوز في الغير بل كما هو اذ في ثلثة من الجملة تعديل قوله ولا
 يقال غير ما اراد العن في تجوز انما فلا يرتفع في الزوات لا يتعارف في
 الصعاب كالعن وسر الاطلاق باعتبار العلم كما سبق في
 كذا الصعاب وانما العينية لا يثبت غير ان الصعاب فيما بينها لا يقال
 فيما غير ولا غيره فلا يقال العن في غير الامارة ولا غير كماله في قوله
 ما هو اسم الازدواج واحر وسر التعديل في العينية قوله ولا يعارفة
 لا يقال في بعضها قوله وهذا تعديل في الغيرية قوله اوست

وهذا هو العلم مع الزوات ما
 صلات الله تعالى حيثما حقيقته
 الزوات كما هي مختلفة وحقا بغير

للقرمان

للمفرد ما وافقه : يعنى ان الصلوات لا تنويع كثيرا القوم يظنون انها اذا لم تنزل
 غير الزوات بلا موجودات قومية متغايرة لثبات الله تعالى ولا موجودات قومية
 متغايرة من انفسه بل كقوله سبحانه وكونه موجودا على انفسه او
 هذا الشارة الرشيحة للمعنى لانه وكونها فلا العجز عن الاربع الشبهة
 القامسة لكون الله تعالى علما بالعلم فلا در بالقدرة لكون علمه وقدرته
 وصلاحه وطوره موجودات متغايرة فيمكن من ان يقول لا يفرجات متغايرة وثمة
 كونه باجماع المطبق والحوادث ان كانا فلا الا الصفة مع الزوات لا سواها لا غير
 وانما صفة الخلق العيون فالمراد بالبحث ليعطى بيان لا نقول ان غير ما الغير انفسا
 مستغنية بالزوات والحقيقة بلا فصل ان الزوات والصفة غير ان صفة التفسير
 وان غير ما الغير كل شئ غير سواها كانا مستغنية عن كل واحد سوا صفة والاخر
 موجودا كونه علم فله ان اثباته شئ غير متغاير من غيره فغيره غير التفسير بل كل
فصل في الصلوات من التعلق وتفسير فعمله في التحقيق والالتحاق له الجبل كونه
 وما سواها حكمه الاثبات والتعلق به كل ما يقع في علمه او يعلمه
 تعلق العلم مع الكلام في غير من الثلاثة الاصلح : الواجب الحكم والافتقار
 وسواها فثبت لا تنبع **فصل** التعلق افتقار الصفة امر اذا واعل قبلها
 بالعلم والصلوات اربعة افعال فعمله التعلق به وسواها التعلق بجميع
 افعال العلم العقل الواجب والكل هو الاستقبال وسوا العلم والكم يتعلق
 بالوجود فخاصة الواجب كذا وان لا يتعلق بالوجود وهو النسخ والبطل
 وغيره لا يتعلق بالواجب والابا التحليل والابا لموجود المستقر حاله استمرار وجوده
 وانما يتعلق بالوجود العلم قبل وجوده وهو يعتبر تعلقه بالوجود وهو القوة
 والارادة وصر التعلق واجب لغير الصلوات فغيره يتقبل عليه التجر حواله القيم
 بوجه من الوجود في علم الصلوات نسبة ثلثية زاوية على تعلقها واطاعة
 المتعلقان من غير تعلق حواله المتعلقات من غير تغير من الصلوات ولا تعلقها
 ومنه الاضطره التجرد بصيها بعض العلماء تعلقها بعضهم متوحيها

وبعضهم تحفظوا ولا مشاحة في الالفاظ بعرفهم الحسن قوله وما سواها
 عليه الاثبات او ما سواها الحياة فانه اثباته لا يتعلق قوله وان يتعلق
 بعرفه كمال البيت ايرد ان يتعلق من سوا السعيات يتعلق بكل ما يقع تغلف به
 ولا يقصر على العرف فيخلق العلم والكلية بجميع اقسام الحكم العقل والاعرف
 والارادة بكل علم وان استحال وقوعه على ما هو المشي والسمع والبصر وال
 دراهم على الفوارس بكل موجود وخصوه من كل شيء من حيث لا يدركه العقل
 وفوقه من التنبيه على من ذهب غير الله ابره سعيه وصيانه اربطه قوله الواجب
 الحكم والاشيخ - ايرد ان يتعلق الواجب على انه غير متناه عن وما هو الحكم
 بخلافه العلم على تنويره هي ايرد ان يتعلق الافضل قوله وهو ما تفرقت
 الاتبع ايرد ان يتعلق الواجب والاشيخ واكتمت واكتمت تفرقت حاله من غير متناه
 ايرد ان يتعلق بحياة مسلمة لا يرد عليه منع على ان يتعلق به لا ينجح على الصحيح
 بل ان يفهمه بسلطة عوارضه فيكون ايرد ان يتعلق وعلى سوا ما يكون قول المؤلف
 الاتبع جملة مستأنفة تسمى بما البيت ويعود خبير على الاسم لا يفيدنا طائفة
 ايرد ان يتعلق الواجب ايرد ان يتعلق الكون يتعلق العلم بالاشيخ على التقاطع على
 غائبة ود على الامم الا من سئل ان فوار السعيات ذواتها لان ما علم بالاشيخ
 مستعمل للجميل والتبصير كذا الصلاحية بالحياتة لازمة لها والاشيخ لانه
 يعني ان العلم يتعلق بها لا يتناهي عن سبيل التبصير بالامكانيات العرومة وان
 كانه غير متناهية فمعلمه على التبصير والاشيخ ايرد ان يتعلق على الامم وال
 سئل ان يتعلق بالاشيخ - انما هي الفوارس ما سئل ان يتعلق العلم ايرد ان يتعلق
 ايرد ان يتعلق العلم يتعلق بها لا يتناهي عن طريق الاشتهار سئل ان يتعلق العلم
 ان العلم يتعلق بالاشيخ ايرد ان يتعلق بالاشيخ ايرد ان يتعلق بالاشيخ ايرد ان يتعلق
 ايرد ان يتعلق بالاشيخ ايرد ان يتعلق بالاشيخ ايرد ان يتعلق بالاشيخ ايرد ان يتعلق
 كذا يعني انه يعلم شيئا على بالاشيخ ايرد ان يتعلق بالاشيخ ايرد ان يتعلق
 حقيقة الاشياء الصادرة تحتها جميع احاد الاشياء ومنه من قال ان

والاشيخ طلب الدليل على ان العارضة
 لا يطلب دليل على كونهما بل يتفرق او
 تعارضه بتفويضه ايرد

بالاشيخ سئل

بالاستفسار من تلك الظواهر التي علم الله نحلها التي توضحها العلم طالع الان
يتعلق بها على التفصيل انتم من قبله وانما هو حمل الاستفسار
على التفسير الا والفعلية ولو كان العلم الصلاحيه بعون الاستفسار على
الغايرة فالامام هو الذي علمه نعلم على سبيل الاستفسار على التفصيل
سبب هذا علمه علمه نعلم ان العلم على الاستفسار بمعنى العلم بالاستفسار
سواء علمه من غير ان يفرق بين الاطراف مع نفي التكاليف فان من قبله هو
على الاستفسار من الوجود في علمه نعلم ان العلم نعلم ان العلم
هو العلم وادراكه الحقائق بل العلم الاخر ما يشاء الا بغيره هو له من اعرف
دعوى العلم دليل ان العلم من الوجود من العلم العود كقول العلم كقول
وسان العلم من الوجود لا الحرف هو الوجود والعلوم ليس كقول
وقوله علمه نعلم وظاهر ادلة العلم وانما العلم العلم من الوجود
ما علمه العلم العلم من حيث العلم العلم من حيث العلم العلم العلم العلم
علم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
القول العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
التفصيل العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
محمول على العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
من علمه العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
بالعلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
بعض العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
وهو التفسير الثاني للاستفسار من العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
غير معلوم في العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم
الجميل الا ان العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم

ار علمه نعلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم العلم

بفقت

كظان القول النوي العدم وسوء الاستدلال غير معلوم فيلزم ان العلم الاستدلال
 لا يشوب ما ولا مثله من قوله المقول في القول علم بحسن النبي غير معلوم
 فقل الامام لا نظر الا حجاب فيقولون قوله في الباب: نفس فقل ان التامس ان
 ان كلامه على تصور الوجود والعدم ليس هو بديه او نظير وانما العلم
 معلوم غير فيلزم العلم امنية وبعض الاعتقاد انه غير معلوم فيلزم كماله
 متناقض بل العلم عليه بانه غير معلوم يعتقد عن كونه معلوما وطرا العقول
 الائمة معلوم وليس من شرط كونه معلوما كونه متبنا فاما العلم
 او الفياضة مستكبر وعلم التنبه ما الا ونقل الاستدلال استنادا الى العلم
 ان العدم غير معلوم وسوء من امر من ذهب الى امنية وانما ما به انه غير
 معلوم استقلاله بل ضرورة العلم به بسوء وجوده او توهم وجوده
 او تغريبه فقل الامام والضرر لا يصلح ان لا يخلو العلم والاستدلال في العلم النبي
 الطلق لا يعلم وانما يعلم النبي مظان التنبه او خبره واورد الاستدلال
 على نفسه مستورا واجابه عنه فقال نقل العلم بالاستدلال وجه الضرر معلوم
 من غير تغريب وجوده ولا تنبيهه ولا تغريبه لانه اطلاق اجاب بان غير مضمنا
 طامته او تصور علم النبي غير غير استناد النبي الى اثبات ما غير معلوم
 والعلم بالاستدلال اجتمع الضرر يستلزم تصور الضرر والاستدلال في العلم
 العقل بالاستدلال الشبوت من خارج وتلك من يد الاله لا يولد يستند الى
 العلم بالاله والشريف فيفضل العقل بالاستدلال واستعماله وجوده خارج
 وانما يعلم باخافته الوجود انما يقضي وتعلم ان التامس ان سزا هو مقصود
 المؤلف سزا الالبيات بقوله كظان القول النوي العدم النبي استناد
 على الامام الاستدلال كذا في كظان القول النوي العدم سوا العلم
 غير معلوم وسوء الاستدلال في غير معلوم غير مستند محزوا والجملة
 من القول العدم في بيان له وهو العقل نقل قوله فيلزم ان العلم

فيقول الاجماع النوي غير كظان
 وسوء النبي في الضمير

سزا

سزا نثار و بل قول الاستناد بان مراد او العدم لا يعلم استقلاله عن اطلاقه
 غير مطلق الوجود سبوا و يدعى قول من قول المنقول و هذا المنقول النبي
 من قول يتعلق بغيره فيلزم مراد ما تنضم ما جعل قوله انه قوله و سزا
 المنقول عنه اولا وهو قول الاستناد و الجواب عن السؤال المنقول
 على ان يسم نفسه و علم بنقل محض من غير استناد النبي الى اثباته كما غير منقول
 ارجو ان سزا سوال الديل على تلو بل قوله العود غير معلوم بالغرض الصحيح النهي
 نادون و تعليل ذلك من لا سزا العلية ارجو ان مراد اكثر من قوله بهن سزا
 الاستناد بل يشتم جوابه السابق **تعلق الارادة** التي تبتها تخصيص
 الامر بالذات او حيثما و يكون على الاطلاق ان تعلق القرارة بل يتلوا
 ان لا يقع العدم المطلقا و على انه مختار من الخلقا **تعلق الثابت**
 للارادة بل لا يمكن تخصيصها له بالوجه الذي يخص به من وجوده بل اعرض
 او محتمل و زمان بل لا يخرج و سزا بل لا عرفه و صد بل لا عرفه
 التي غنية له سزا و جه التحقيق من ان جميع احكام الجا من غير مقابلته خلافا
 القرارة بل انما تتعلق بوقوع العلم على الاطلاق من غير تخصيصه بوجه بل
 عرفه و جزان نسبتها الى الامكانيات فبعضه واحدة ملحقه من تلك الامكانيات
 و علم يقع فبعضها الى وجوده من الوجود و جرميه و الوجوده و غير
 سزا و الوجوده و مقابلته من اللوان سزا و كذا سفارة و غير من الخلق
 و سزا و طام و سزا كما سزا له على السوا و بالارادة يتخرج وقوع
 بعض تلك الامكانيات التي نسبتها القرارة اليها واحدة على بعض القرارة ط
 كذا لا يقع القرارة و مثله و مقابلته و خلاصه بتخصيص الشرع مقابلته
 او خلاصه لا بد له من جهة يقع بها التخصيص و سزا اذ يتخرج الى الارادة
 عند تعلق سزا و قول لا بد للتخصيص من زيادة **قلت** و جعل المؤلف
 التعلق الغير ببعض القرارة بنفسه التخصيص تسامح بل تعلق الارادة انما
تعلق الارادة

بلغت

ان يكون الوجود و لولا سزا و خلافا

التخصيص والتجريد بان الصلا على جزء من النطاق وسن اثرا وجت بالو
 جه النوا وجته وسوا سوجه النوا تخصص الكمال فولى كذا حكم العدم
 النوا البتة بين او تعلق القوة بالوجود متبوع عليه واما تعلقه بجمع
 الكمال وسوا النوا احسن انما من العدم على ما عرفت من العدم الظاهر
 على وجود الكمال في مختلف جهه واختيار الكماله تعلقا به وسوا منه
 الفلا في بحث ان الله يعوم الحوادث بغيره والنوا على ذلك لا تتعلق الا بال
 لوجوده وسوا منه الا شئ وانما الحيز على سائر يقع عن الحوادث فيقسم
 الا بالقوة انما هو العرض على وجوده عده في الزمان لا متعاقبة بقا الا وان
 واطور الكماله على شئ بل بظلاله احواله بل لا عرض بل قد افقت عنه وجب
 عده لوجوده انما هو الكماله وله عند انعدامه شئ له والعدم واجب
 فيه بل لا يقتضى الوجود على وجه صحيح لسوا النوا بل بالقوة لا تعلقه بالعدم
 لكلا من القوة عليه قدرة على الامتناع والعدم في غير ذلك لا يغير على شئ
 ويغير نوله فلو على ذلك شئ فمتو انما لا في القوة بل بالتمتية وحقه في ذلك
 تشبه انما او ايضا لوجوده فعل العدم راسا هو كسج ذلك في السطيق وان
 معقول العدم لا يختلف ووفى الفلا في بان السطيق مستمرا الكماله
 يستغنى عن الوجود واللاحق بظلاله منتهى ان جميع طرق الكماله من جميع
 الكماله لا يستغنى عن الكماله وعلى منه الفلا في جلاء عدم الوجود بالظلال
 على علم منه به الجمود يكون واجبا لانعدام شئ له وجوده وسوا لا
 هذا بل لا على ان كل شئ او خصوصه عن السبلا على اير الشيخ جيد و
 تقدمت الاشارة الى هذا المسئلة في التعلق على استعماله بقدر الاعراض
 تعلق الوجود بالوجود انواعه تحقق بالوجود في جميع السج
 وذا اعتبره تعلق الوجود بالوجود في اير عبد الله والفلا نفس وبالوجود
 في اير قيس حيث التعلق من التعلق فاعلمه الادراك بل قبل و
 من

في تصنيفه او لا هو اعلم
 بحقيقة السج عليه

في تصنيفه او لا هو اعلم
 بحقيقة السج عليه

من غير دخل في الادراك ادراك السمع وادراك البصر والشم والذوق الثمانية على
 القول بالثبوت وهي ادراك الذوق والشم والبصر والسمع والذوق الثمانية
 هذه الادراكات تتعلق بكل موجود ولا تختص بما تعلقت به في الشاخص
 اصلا حيث لان تتعلق بكل موجود وتختص في الغالب من تخصيص الله تعالى
 وما صنع في حقه تعالى وجب له ان لا يقع تخصيص الغير ولا يتعلق من غيره
 الادراكات بالعموم فقولنا تتعلق السمع بالارادة يعني ان اريد السمع الا ان
 سمي وادراك العباد من قبل انفسه او متعلقات السمع التي من متعلقات السمع
 خلافا لما تقدم في السمع لما يتعلق بعنونه بلا اصوات ومزاجها الشيخ نصا
 وبمعنى هو المتعلق بكل موجود لان السمع يتعلق بالادراك عن الوجود
 كما سيأتي في بيان الوجود في الفلزات والوجود المتعلق بكل موجود وعلمه
 خبره من غير غيره اير والشيخ ياتس في قوله بعموم المتعلق بالوجود وعلمه
 الادراك عن غيره في غير السمع والسمع وهو متعلق في كل موضع العلم
 عن الغير اير السمع يتعلق بالصوت والصلاح النفس فقط
 لا يتعلق بغيره المتعلقين في الفلزات والشم والذوق الثمانية
 ما سمع في الوجود الفلزية فلما انما يتعدى الاعداد ونفسيه ذاتهم والوجود
 بل لا يبرأه والانفصال في جميع الاشياء التي في الوجود حاطط السؤال
 ان يغفل في الوجود الفلزية والارادة والعلم يتعلق بالذوق الثمانية
 مع قولنا ان متعلقات السمع التي جميع غير متعلق بالادراك هو التو
 بعضه بالعد قبل الاكثر وسواء التصور فيما لا يتناهى هو حاطط الجواب
 ان المتعلق في التو هو في قوله الخلد هو صوع وانمو صوع في متعلقه
 مختلف في الحكوم عليه بعموم المتعلق هو احاد الحكم واحاد الاستعمل
 والحكوم عليه بالارادة في النفس والشم والذوق الثمانية الانواع التي هي
 الواجب والحكم بالارادة في النفس هي لان تلاته من العدم فقط
 والاشياء التي من واحد بالذوق في الوجود والادراك الحكم في الوجود

بالتو

كثرة ما ولا فائدة بل ان نفل مثل واحد العمل افضل من اعداد العمل واحدا لا يقبل
 الا بالجمع من واحد من جهة بالعدد ولا يتقبل الا بالجمع لا يقبل الا بالجمع
 ان قيل في غير المتعلقات السببية امران في كل من سبب المتعلقات امران
 متعلقات الاثر والارادة والعلم والاطلاع والظلمة والكثرة في جمع التسمية
 غير متناهية وملا يتناهي لا يقبل الفلانة والكثرة في الاطلاق في كل واحد
 وجمع الاشارة الى متعلقات جميع الصفات وهو ملا في اللفظ ولا
 شرط في كونه وجودات التي هي متعلقات الصبح واليسر غير متناهية بحسب
 اللفظ الا في وان كان في كل واحد منها متناهيا وانظر في الكثرة في الفلانة
 والكثرة والظلمة غاية ما سبق من طرف ما سبق والكثرة في غاية اعلال امر
 اعمل قوله فلما انقضى الربيع ذكر انقضاء الربيع والسواجب والجمع في كل
 من السبب كرمية او النهاية التي هي الغاية في الوجود وهو الى غير ذلك
 الرضا والخصان والقباض والكثرة والفلة ونحو التسمية انما هي غير الا
 حاد جسم التي لا يدخلها زيادة ولا نقصان ولا تغير واحدا من نوع الكثرة
 حاد النوع الا في بعض السبلين ينفي الا في كل واحد من النوعين في السبلين
 الموضوع مختلف **ص** ان قيل نسبة الارادة استوت في ما ذكره في
 جود بعض ما صوت في اذن يحتاج للتخصيص بهلا تميز بكم من التخصيص
 فلما الارادة في التخصيص من نفسها سواء تعلق من شرطها العلم والبرهنة
 كغير الارادة توثيق **ص** امران في الاكثانية الارادة عامة التعلق
 كانت نسبتها الى وجوده والى ما كبره من نسبتها واحدة في كل واحد وتخصيص
 لبعض متعلقاتها بالوجود دون بعض الوجودية اذ في الشواهد تلك الصفة
 مما انفردت في الارادة ويبلغ التماسك في معنى ما هو بالوجود بعض ما هو
 ان الزم في الوجود بعض ما تعلق به جميع تعلقه قوله فلما الا
 رادة في التخصيص بعينها امر فلما في الجواب للارادة من صفة في كل
 التخصيص ولا يفلان كخصفها جان من التخصيص لان العمل كما لا يقبل كان

العلم

العلم كما ينبغي فلو لم يتصور في العلم اليقيني التخصيص
 مخصوص بما لا يستغنى عنه بالعلم ولا يتغير من الصفات غايته الامران
 العلم في كل شيء الا ان الازالة اذ الفشي ما يتبين عند النظر على فلا يكون المقصود
 ايجاع بل ان المقصود الوقت الذي يتوقف على ضرورة ما يتغير من الصفات
 عن سائر الاحكام وما من العلم الا ان يتبين بالعلم لا يتغير بل
 تعلفه بما هو واجب وانما يتبين مع مقتضى قبولها التام وهو سبب العلم
 علم اختصاف الازالة بالتخصيص **ص** ان قيل ما وجوده التام
 اجيب عن سائر العلم لا يتغير مقتضى عقله انما اعتبرت
 هذه اشارة الى قول اير التام في اثر الجواب عن سؤال الازالة لانه
 ينبغي ان يقال علم اختصافه بالوجود وهذا بالعدم مع استناده
 النسبية اليه ومما حذر الامم بالعقل فيك مواضع الفهم
 وهو موقف عقله انتم قوله فلا بد انتم انما التزم به وجوده الكو
 جود وعدمه العموم فكلما اختصه بالوجود ومنه بالعدم **ص**
 تعلقه بالعلم وجب لنفسه بل لا يطلب له لطلبه لطلبه من نوع
 ذاب التعلق بل انما للشيء ذاب العلم بالشيء من نوع التعلق الذي
 واقع بالشيء وظهور الجهل وهو من النوع وهو العلم بالوجود ومع الاولين
 هو تعلقه بالاشياء من اثاره التلذذ ونما يتبين فينقض العلم على مفاوته
 بما زال التعلق به يتصور فيما لا يلاحظ علماء بل من علمه مما سيجد
 ويقتضيه ان وجوده انما في اشياء الحجاب والعلامة براهه الذكور واللائق
 وهو البسيط وانما في اثاره ايضا رايه محققا ليس له الوجود في الاعمالي
 بل ان يتبين ان العلم والحق معلومة الاحوال بلا تجرد والاستقبال
 بالعلم في الازالة تعلقا ما فيه تقيم بوجه مطلقا كذا الصلوات وتعلقا نفسا
 تغير من تعلقاته ولو جاز لا يتبين له سوى ان لا يوجد الفهم بالاشياء
 لان مثل ثابت له الفهم عليه يستحيل ان يكون العلم في الوجود والاشياء

عكسها جازم مما يستلزم
 او عكسها جازم مما يستلزم

لا أثر الثابت بالخطأ على المتكلمين بالتحسين فذلك المبرور بالتجويد لا الكفاؤ
 تعلق بغيره من الجود والخلق ما تفرق لا يثبت الوجود للظاهرة ولا يخرج
 عن الحقيقة والسمع مثل ذلك مع وحد البع على التوحيد حقيقة أهل السنن
 تعلق الصلوات بتعلقها واجب لنفسها لا يقع فيه تغير ولا يخرج عما لا
 يقع ذلك من نفس الصلوات وإنما يقع التفرق والتغير في التعلق وسر اعلم
 في جميع الصلوات حتى يطلب احواضها الكمال فهو من الأركان التي لا يتغير مطلوبها
 وتبقى خلاف ابراهيم والفرق بالارتباط تعلق الصلوات لذاتها سواء قول الشيخ وأ
 كثر المتكلمين ونيل هو من الأقطاب التي بالنصب التي يجوز عليها التجرد والزمال
 واختار المخرج الأول والثاني ذهب القوي وجماعة من التأخر من العصور والصد
 وسوختار الشيخان ومقتضى قول ابراهيم محروك اضماع الكمال واختار الشيخ
 الأدرسي في التعلق من افعال القول بل قلت من دخل كون التعلق الإرادة
 مثلا فربما اشبه جبر العجل لا يثبت تعلق الإرادة لا طلال ان إيجاد الوجود عمل
 فقلت اجاب بعضه بان التعلق بمعنى ولا وجود لها في الخارج ومع العلم بالوجود
 فيلزم وجوده بل ان التعلق بشئ من غير مدحله لا الإرادة تعلق بالمراد
 والامر الجبر وسواها ليس وسكونه تعلق به في زمانه لا غير من تبع السنة
 والباطن في نفسه وإنما حوى عليه أو ذكره ان من العجز عن مستقبله شرطه لا يلب
 شرطه في ذلك وهو الا حوال التلاوة يثبت العقل بأنه متعلق الإرادة بعلمه ان
 ذلك ليس هو كمن يظن بنفسه وإنما تعجزت عوارضه وكما نقول أنه متعلق الفكرة
 ومنسوبة اليه كقولنا اذ اعلم الله تعلقه في نبي اسيو جو شرطه ذلك الوجود
 حاله لا يظن نجا لا يظن حصول الوجود له بل متعلق الإرادة والافعال العلم
 قوله ولو طلبها غيبا بالطلب كما وضع بيده خلاى عبد الله ابراهيم ولا
 متعاد العجز لا تعلق الطلب بالعدم ومن اجور يشبهه ثم على حدة الكمال
 كما سيأتي قوله ليس له تغير ابل ليس للتعلق تغير لا قبله لا يعرفه سزا لأنه
 نفسية للصحة جعل القول من غير الكمال يرجع إلى ذات الصحة ويتجلى تغيرها

هو من الأقطاب والواجب لنفسه
 اشهر من الأقطاب والنسب على العمل
 متوقف على ذلك

وعلى

وعلية شوت الكلال بالصفة لا تتحقق مع وجود صفة النسب في علم فعل التعلق
 وفلاوة قوله وما من نوع ذاب الغنق كراهة الاشياء واجعة الى التغيير
 وسنرا العلم بوجود زيد مثلا جو وقت كراهة في عدم زيد بل العلم وتعلقه
 لا يتغير بسببه وانما تغير المتعلق فهو الوجود الى العلم وهو يتغير
 قوله الشيخ في كون التعلق بتسمية هو قول الشيخ اب الحس الا انه في
 الله عنه وكذا في قول الكثر المتكلمين قوله والعجز في التغيير اليه يعني
 ان العجز هو ان التعلق يتغير بما على انه من الاغلايات والنسب وقد
 ذكر في الامور غير المحسوسات والاعمال وغيرها وصوب بعضه قوله
 واحتج بالسمع وخلق الجوه البقير يعني ان العجز احتج على تغير التعلق
 لكونه نسبة بين التعلق والتعلق لا وجلا بتسمية خلق الجوه وبدا
 انصح ويصعب السمع والسمع اما الجوه هو طين الطور والارادة كالتلا
 فتعلق في الازال الالابون بل ينادى العلم في العلم كالمعروف
 التعلق بالان الجاهل كما هو جود محال فلا خصوص للجوه في غير الالابون ايضا
 كذا في راجع السمع بل ان الالابون والنوايس وسر عند الاشياء يرجع
 الالابون والالابون والسمع ان يرجع اعطى الكون نسبة الالابون في غير
 رجوعه الى تعلقه واما السمع والسمع بل انهما انما تعلق الالابون بالالابون
 في الالابون العلم كما هو معلوم في الالابون والالابون العلم بالالابون
 ستر الله مما يراه التعلق نسبة يجوز تغيره في العلم وقد واجب للتعلق
 ليعلم في الالابون السمع وجوده وسما الجوه هو السمع وطور في الالابون
 هو السمع والسمع الالابون في العبادات الحكيمة حلال لا الجوه عنه
 في الالابون ان تعلقه مع كل حادثا وتغير تلك الالابون عنده
 ويغير العجز بالوجود الوجود في الالابون والنسب والاضرابات موجودة
 في الالابون الالابون قوله في الالابون التلاوت في نهاية بعض كون التعلق
 اضلته محتج عليه بما ذكره في الالابون من نهاية العقول وتغير عليه

في الاربعين والاصول والاعمال والاعمال والاعمال والاعمال
 فقول ينسب العلم على منالته غلام من الزلال او معناه ينسب اليه من على
 مقالة العجز واحتجاجة بالعلم ومنه لا يتبع مع ما يعرف وانما وقع النقص
 بالعلم على احتجاجة العجز لانه على حشر الكمال على ما وقع في العلم وغيره
 العجز وذلك ان العجز لانه احتجاجة على الزلال الذي تغل غلوف بوجوده من انه
 تغل لانه امر زبير بالعلم فبانه اذا اداسلم يسوق لمر الاس لانه لو بقي لكان الكمال
 به امتثالاً لمما ثبت فزده امتنع عزمه ومنها ان النسخ في الاوامر والنواهي
 جازم مما ثبت فزده امتثالاً عزمه ومنها ان النسخ عزم الاشارة يرجع الى
 الراجح والازالة جازم بعموم الخطاب واما تغلوه ولا سيما عند اب الحسب الاصح
 ان في كيفية تصور النسخ على التقدير في الاشارة فبانه لو كان العلم والكون
 او كما ذكرتموه في الامور انتهى معارفه بالعلم بل ان الله لو كان علمه في الازل
 بان العلم موجود وكان حيدلاً ولو كان علمه بان الله سبحانه بكذا احسنه وجب
 ان يكون العلم الاول محيياً بل اعلم الفهم وبالجمله بجميع ما ذكرتموه
 الضميمة معارفه بالعلم فبانه انما التعليل من وجه الله يعني علمه في الازل بان
 العلم يسوقه يستلزم عن وجوده في الازل بل ان مستقبل هو المتيقن حصول
 لا ما حصل فبانه او جرمه في الازل ان العلم لا مستقبل ولا بقاء للفرض مع زوال
 من طه جيل في الازل العلم لا علمه فبانه في الفهم لا يبرهان ولا جواب على زعمه
 عن الزوال الاستقلال لا بان تعلم العلم فبانه في الفهم لا يبرهان ولا جواب على زعمه
 نصب واظهارات ولا يمنع تجرد النصب والاظهارات علم الفهم كما يجرد
 وجبه تغل بانه خالو زراف في قوله منقول لا مانع من حيث استكمال الفهم وتجزؤ
 سبوا النصب عن تجرد الخطاطيب والانبغي بعجزه لا مستقبل النسخ ولا
 يتلوه في الفهم العلم والاعمال ان منها انما يمكن تغل على مفرجه عند الله
 في الكمال ولا يفتش على حصول الشئ ابداً الحسب وانما يعتقد ان تغل الصلوات
 لغزاتها ولا يتصور يجب التجرد والازالة في قوله انما التعليل من وجه ذكر التعليل

كقولنا انما ولا يكون امتثالاً للعلم لا امتثالاً
 حصل ما تغل زوال

عند

ابو البركات

انتموه عزم العلم
في الازل

تعلقات

الم

الزود في العلم عن ان تغلق وتفسر والجواب عن قولهم اذا امزجنا
 بالصالح ما اذا كان يسود الك ولا يلوكل قدما القدام للقدم
 ان فنون خطاب الله تعالى بطلب الصلوة مضانة الى الكائن
 التولت العبر في مثله الا ان يبين لانه التعلق بخلق مقتضاها ولا يربط
 بغيره بعونه الا ان يطلب كونه لا يوجد له الوقت الا ان يخلق له
 قبل وجودها وزواله عن الجواب عن شبهة الشيخ فهو الذي جزم اعتقاد
 وتاد جزمنا بل علم طوع الخلق في نفس الامر غير عند الله لانه لا يعلم
 نحو غير يتبعون ما عتقدوا الا ان يبين انهم وابعادهم والاهل التي يتبعها
 لشدة الخلق عن ما لا يشعرون في نفس الامر بل ان الخطباء وتعلقه لنفسه بها
 في يميلون اليه فيما فعله في ان التعلق بالشيء به بيان المنفرد او في كل
 بيان من لا يدركه الصلوات انما هو بغيره في نفس الامر بل من حورته اذ ما تبين
 فوجه وجه بغيره ان من وجود العلم العلوم بالعلم الصواب عليه علوم
 بغير العلم الا ان العلم بل العلم ليس هو جزمه يستل علم وجوده كما هو الا ان يبين
 في وجوده بغيره في العلم العلم الاستغناء ولا يعلق للشيء مع زواله في العلم
 بلا حجة في ان العلم انما هو حورته في العلم من الصلوات التي هي التعلق وتتم العلم
 في الصلوات التي هي حورته في العلم بل من زوال التعلق يقتضي حورته
 ان التعلق ان حورته العلم في العلم انما هو الجواب عن العلم بغير الجواب الحق
 لان الجواب اللؤلؤ لمن باله حورته والجواب النور انما هو العلم بغير العلم
 من نفس التعلق بالعلم والحق في حورته التعلق بالانتماء التعلق ونسبة
 وانما في الاوجه وارجو للتعلق حتى يبين من تغير حورته التعلق وكما ان
 الجواب النور هو العلم وانما هو في حورته التعلق في نفس العلم بل من
 الاوجه في العلم والحق في حورته التعلق بالانتماء التعلق وكما ان
 نسبة ان التعلق في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم
 وانما في التعلق بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره
 نسبة في التعلق بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره في العلم بغيره
 والتعلق

عق
عق

والى ذلك ما كان وجهه لا يلبح من استلزامه وبعض الصور كما سبق استبعاد الفهم
 مختلف على قول الشيخ انه فزير كما عرفت بما قيل ان استبعاد الفهم في الثبوت في
 محال كما سبق وقد جوب ان التلخيص فلفظ وما نصب اليك للقول
 من نفس القول التوكيد والتمكية لانه غير كما يقع من قولك فقول
 والحق معلومية الاحوال الا بيئات الثلاثة ايرالحق ان جميع احوال العلم
 معلومة له تعالى عزله لا يتجدد شيئا علم يتجدد بها بل سر رافعة على حسب
 ما علمه عزله لا يتغير علمه سبحانه البتة كما هو جملته وكذا اسلم في
 تعلقاتها من واجبة لها لا يقع بها تغير بوجود وانما التغير في المتعلقات
 خلافا لغيرها لانه لا يعلم غيره وانما يعلم نفسه ولم يزل انه لا يعلم الجزاءات اعلا
 في كماله لا يعلمها الا عنده وفوقها وقيل في كماله لا يعلم الا كماله مبدية
 في كماله علمه علمه حادثة وانما هو حروف التلخيص فقولك لو جاز لل
 قبل للموت البيتيين اير لوجاهر التغير في تعلق الصعاب وشرايات في القول
 التلخيص لو كان التعلق لزمانا وجزر متجدد لكان جازرا ولا يفسر
 في قولك الموت ويتجدد تعلق التلخيص بصعاب الفهم على قولك الموت
 في ذلك معنى كماله العلم بالعلم وان كان بلا علم بالاختيار والموت سواه
 ان التلخيص في حادثة في التلخيص يتوحد على شيئا في غير وجهها يتوحد التلخيص
 عليه من الصعاب دليل ان يكون خلفه لتبعه فقولك والربع في النسخ على
 الصواب القول لا الحكم كما اختار في التعلق واجب لا يتغير اخذ بحسب
 عماد استدراك العجز على تغييره بما اشار اليه في الرابع في النسخ للتعلق التلخيص
 المشهور بالعلم للاختلاف في حروفه والتعلق الواجب هو التعلق الفهم
 في كماله في غير اشار اليه بالحاجب في مختلفه الى سائر الجواب وسوف في
 جواب اير التلخيص في قوله او تعلق تغير البيتيين في بعض الجواب في كماله في
 الحكم ولا يتغير تعلق في الجوهل المختلف من تفرقة وشيئونه وسواها في
 الجواب عماد استدراك العجز من التعلق الفهم في الارادة في تعلق
 الجوهل بغير خلفه ليلما يودر الى الجهاد الموجود جازبا الموالف

بل التعلق

بان التعاقب ما يتبع وما ارتفعت فادوية الله تعالى على خلق الجوه الا يطبق
 فيه ولا يتبع المتجدد على بسبب خلافة الميتة بعبارة ومنها اشارة الى ما قد
 من انما ارادته تتعلق بوجود الممكن في الزمان الغير فاذا وجد الكل
 في وقت واحد لا يمكن ان يقع التعلق بالشيء ولا يطلق نفسه وانما صرح عليه
 بان ذلك الزمان الغير محال مستفلا ثم صار حاليا في طرفه ما ضاير يتغير
 مشاهير في الفترة وغيره فله والسمع مثلا في ذلك مع وجود العلم البسيط
 بين لا يشبه لهما تجرد تعلقهما في غير الزمان بل تعاقبا بوجود العلم
 في غير زمانه في الوجود التعلق بينهما لا يلبس مقارنة التعلق التعلق

امر التعلق

تعلق العلم بوجود العلم والتعلق المطلوب
 واعلم بان عمدة التوحيد تعلق الفترة للمعنى بل انه قد عرف كل ممكن
 يعلم غير التغيير من ممكن لو لم يكن التعلق التعلق له لا في الوصف بتخصيصات
 كمشيئة يعلم الجوارزة وذا عمل عليه لا يجازة من غيرهما لا اجتماع
 في جوارزة والامتناع في جوبه العلم للوجود بما لا يبيح النفس المطلوب
 في زمان عمدة التوحيد اعني في العصور ائمة الله تعالى فادوية
 تعلق بكل ممكن في ذلك لان العلم على التوحيد من سلب التمانع وهو متوقف على
 مخالفة تناسي المفردات لانه لو لم يكن التعلق التعلق بل يوجب تعلق
 فدرية كل منها وادواته ما تعلقت به فدرية الاخر والادوية يستعان على
 محيها او عجز احد منها واما على تقدير تناسي المفردات فقد تعلق
 فدرية احد منها وادواته بغير ما تعلقت به فدرية الاخر وادوية غيره
 لا تمنع خلاف الارشاد وانما ارادته تعلق الصبابة عند التوحيد لا في عموم
 تعلق صبابة ارباب التوحيد وبقدر الكثرة بل لانه اذا ثبت عموم تعلق فدرية وادوية
 دونه بكل ممكن فيسوغ العلم في شيء يكون معلا فيثبت به وجوده في تعلق فدرية وادوية
 الصبابة في الزمان او لو لم يكن تعلق الفادوية وتعلقه ليعود العلم على
 تعلق الصبابة لا يعيد الفادوية وهو احسن وفراستعمل الالفاظ على عموم التعلق
 به لا يغير انتمى الاول غير قول في الجوارزة وبيان انتمى الصبابة حجة

من عباد الله تعلق المتعلقة ببعضها جزا ان تعلق به لوجبا او تعلق بها الى
 محض ختم الاستواء الجميع بالنسبة اليه وتكون يوجبا جزا بها وحدها
 الاستحالة او تعلق الواجب الى الكثرة ونحوه يوجب التعلق على وجوب الفروع
 والبعض التواتر تعلق جميع صلاته قوله في الاحتمال فيه لا يخلو من غير ما
 البيت يجهل مجموع الاشارة الى الجوانب من الجوانب من وجه الله محله
 وجهه ويكون قوله مثلا جملة بين جوانبه والاستماع راجعا الى قوله لا يفتق
 الوعد ان يورد في الوعد للمزاج او تعلقه الى المحض كما يليق الاجتماع
 بين جوانب التعلق والاشياء وتعلق مجموع الاشارة الى الوجود التعلق
 عن مجموع التعلق محله في الوعد التعلق من غير ما وجهه ويكون قوله مثلا
 اجتماع احزانك الا وجهه وبين هذا الدليل للثبات ان تعلق الواجب حقة
 من صلاته المتعلقة ببعضها تعلقه لان قلب الجوانب مستجيلا والنتيجة الى
 بلا تعلق منتهى وبين الالزام ان المحض التعلق به تلك النتيجة مع صلاحية
 تعلقه به مثل البعض التعلق به في نفسه النتيجة في التعلق على غير منع
 كما علمت محنة **في** الالزام العالم واحد الذات والوجود واحد
 موجودة التواتر بتسلي الكمال متعلقا بالكلية والصفات التواتر للشمس
 والشمس والشمس في التفسير والاعمال بالشمس والشمس في التفسير
في فناء الارضاد السوا حرة في الاعمال والاعمال ليس هو التواتر التواتر
 بقوله في الاعمال الا هو ليس احتمال في الاعمال التواتر وقوله هو التواتر
 احتمال في الاعمال لانه ليس بشر وقوله التواتر لا يتغير احتمال في الاعمال
 التواتر التواتر جمع واحد لانه يفتق قوله في الاعمال التواتر
 واحتمال في الاعمال التواتر والاختلاف على معنى واحد في ذاته ووجهه
 ويعلم قوله بوجوده الذات في الكمال في حرة الذات بتسلي الكمال
 لانه التواتر التواتر والاعمال التواتر التواتر التواتر التواتر
 وفيه من التواتر التواتر التواتر التواتر التواتر التواتر التواتر
 ختم جلاله في ذاته ومنه اسرار المفسر في الاعمال قوله في الصفات التواتر

امر محال شناس
 واستحالة التعلق
 بما لا يتناس

١٣٥

للمنظر

الانظمة التي لا انظمة لها عبارة
الانظمة التي لا انظمة لها عبارة
الانظمة التي لا انظمة لها عبارة
الانظمة التي لا انظمة لها عبارة

للنظم التي ابرو حقة في حيلته بنظمها المبرور الصلوات باعتبار قيامه
بالزوات بمنزلة كغيره من النوات ونظمها غير النوات سوسب التي
المنعول الصلوات والصلب التي المنعول والصلوات
اشارة بظهور هذا التقدير والاشارة تراجمه الروحة النوات وعطو النسب
والتمثل على النظم لتلك كيد التتم به لكونه مقهوره البعض او متفارة في حال
بعض النسب من بعض الوجوه والتمثل كل الوجوه والنظم كالتسب
قوله والي جعله له به فصيح اليه ابرو حرة فعل هو العجل على ان يكون
له فصيح فيه بحيث يتطامن الا بعلم منه والنسب الكمال مع حفظ
النظم في تلك مسيس لان النظم يتغير فتمثل على النظم الواحد وهو صيغة ابرو
الصلوات فعله بالاشارة هو فعل المنعول والصلوات بظهوره واراد ارجاء
افتقر بتفسير المؤلف للوجوه بالصلب انهم السلوب بمن عبارة عن صلوات
الاشارة وسواها فصيح في صلوات النظم في صلوات العلام
اذ يستعمل المنعول بالاشارة في صلوات النظم على التقدير في غير الصلوات
مخرج صلواته في هذا الصلوات بتبطل الثلاثة الاصلح لاجل صغر التمثل والاشارة
من غير النظم التي في صلواته ابرو حرة الواحد فيها وكبرتها كمنه في قوله في هذا
كالتلا بغير صلواته لاشارة والكم في التلا بغير صلواته كالتلا بغير صلواته
ويكون العجز في الاصلح مثل النوات في الاصلح لان حكم الذي هو الاصلح
كذلك من وجهه في الاصلح في صلواته في الاصلح في الاصلح في الاصلح
الصلوات في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح
ابر يستعمل في صلواته في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح
الصلوات في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح
في صلواته في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح
الصلوات في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح
منه اطلاقه في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح في الاصلح

ش

وسائر صلاته المتعلقة بغيره وجو الامان لوجب تعلق ارادة كل منهما وتعلق
بكل من منهما تعلقا بالاعمال اذ تعلق كل واحد من الاضلاع بالانقلاب عليه لولا التباين
واما بطلان التعلق في بطلان فكره وسبب الاختلاف والابتلاء بوجه
بطلان النظر الا ان يقولوا ان اختلاف الاعمال لا يوجب وجود
الحجج ويريد الا ان عودتها او يربطها حكمة والا في تقييدها للام
عجزها او عجز احدهما مع زيادة مستحيلات اخرى فيكون ارادتها معها
يؤدى الى اجتماع التقيض او يوجب حكمها فيكون الحجج والامان الواحد مع
جودها معروضا وتتم كمالها كما في ذلك لا يعقل بان لا بد من تعطيل
النعوذ لاحد الارادة تباينها في كمالها مع ان الحجج الاضلاع
الاعمال كل واحد احدهما ويبلغ ايضا عليه خلة التطهير التقيض وان
تعطلت احدهما ان الحجج عموم تعلق ارادة الله وفورته وهو عمل كل واحد
ويبلغ ايضا حجج الله التي تعلق ارادته لانها متجانسة في كمالها فيكون
في كل واحد من الاضلاع اربعة اركان التقيض التي لا يخلو من التعلق
وعلى سائر المقاصد لاجل مخالفة كونها كمالها وتبين ايضا التي حجج لا حد
التعليق على مثله من غير حجج بل من غير الحجج وحدها والاعمال على الله بحال
لوجود القدرة له واستعمالها في الحجج على الاحتمال التعلق به تعلق بالاعمال بان حجج
قد يعلو على لا يتنوع في حججها عنه والحجج لا يكون الا كمالها ولا يمكن في الاضلاع
بالحجج من الاضلاع لا يفلح بل مثله في القدرة لانها تستعمل في مشوروا في مشور
منه ولا يمكن في الاضلاع في القدرة في الاضلاع لانها تقول معنى القدرة حكمة يتعلق بها ابتداء
لا يعقل ولا يمكن في الاضلاع في القدرة وجود المشور بها بل تارة ان يعقل لا يمكن
حجج اليعقوب واليعقوب ان لا يمكن في القدرة الا ان تارة متعلقة بحجج اليعقوب
فيها لا يبرأ من الاعمال فاعلم ان تعلقها على الاعمال ولا يشبه بحجج الاعمال
حكمة لان الاعمال لا يمكن لا يكون علاجها في الاعمال بل في الاعمال ان لا
يكون الا بالاعمال في الاعمال حكمة ووجه بطلان الاعتقاد انه اطراف يكون واجبا
او حكمة او يمكن في الاعمال الواجب ان يكون كذا احدهما مشور غير
مختار

مختاراً وادخل كل منسماً لا يفيد على غيره الا في واراداً واحداً يفيد على غيره
 الا في ان فعله انما لا يفيد على غيره كون مختاراً والجمهر منسماً لا يتلوا منه في
 اختار الا في كيف وركب مخلوق ما يشاء ويختار واما بيان من فعله فهو الا ان
 لانه منتم وان كان لا يتلوا في هذا وفيه انتع المولد لظهور استعماله الا ان
 بيان من يلمح فيه ما لا يرد في الاختلاف من غير هذا ان يحسن احد مع ما في الاستعمال
 لانه انما يتفرقت لانه كما كان لا يتلوا في هذا في احوال الاختلاف كما يتلوا في
 احد المتفلا باسرع يستعمل في جوار الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 لا يتلوا في هذا منتمه في قول المولى سليمان العجى في الا في الا في الا في الا في
 العجى وهو مثل ما لم يرد في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 وفيه والامر في هذا الفقرة فيتم في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 مما لا يرد على انما يرد في قول العجى لا حصول قوله بعد لان حكمه انما يتلوا في
 بعد البيت انما في حكمه انما يتلوا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 يتلوا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 او في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 من على وجوده انما يتلوا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 واحدة وتجب عموم النبوة للارادة الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 انما يتلوا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 واذا كان في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 بيان عجز الالهي عن غير ذلك المولد هذا برهان استعماله في التفسير لان
 ما في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 انما يتلوا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في
 يستعمل في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في الا في

نحو

في الثلاثة الافصل البيت ونظمه بالربيع بطلا والافصل الثلاثة
 الاوه عند المتكلم والحمار على مقتضى القول في رابر روبر وسواله عن
 القسطا ببعض الناس في غير الطالب بطلان القسمة الاولي وحصول
 المطلوب وسواله جواز ثلثه فيقول النون في اراذنه سوال الله واللا
 من جمله العالم للحجر، وهو منادى بل في قوله الله وما خروا لله وما
 وجرت وانعته على الاموال وحرف الحجر متعلق بمنزلة والحوالك فان
 اليه خراشوا القوان التي يفسر الله زائد وسزا انشائه الرقابة على كل
 وبها، الله الا الله اجسرتا بعض كاشفة عن وجه الاستدلال على ابطال
 التفسير مستطير كما يقضي اليه من القسمة والتمانع الكمال في وقوع
 الامكانات باستدلاله في اللازم وسواله القسمة على كل من اللازم وسواله
 التعدد واما قوله تعالى الا الذهب كل لعله بما خلق واعلم بعضه على بعض
 وهو مشقة الاستدلال على ابطاله فيكون المدعي بحيث ينضم العلم بينها
 فسمير كما ذهبت اليه التنوية بلان كل واحد منهما يذهب بما خلقه ويأمر
 على كل منهما على الاخر للاستغناء عنه بما يجعله الاخر فيكون على
 عليه بركة والاله يعلموا ولا يعلم عليه وتروى الكلام على اثبات
 الوحدانية بالربوبية المعنى وما جرد له من البحث حيث يتكلم عليه الكو
 على ان يكون الاسما من الله علاج وسواله اربعة الافصل اولها ان تلت للذات
 والثاني مع وحسر العبادات وثالث هل على التنزيه ورابع المعنى التنزيه
 نقل من الكلام فيما يتعلق باسماء الله الحسنى وفردت عادة التثنية
 بذكره في سزا العجله من عن رسول كل الله عليه ومع ان يقال ان التنزيه
 وتفسير اسمها من احطها دخل الجنة واحتماف في معنى قوله احطها
 هل اراد عود او حفظ او حفظ قلبا او احطها علم او احطها
 وعباد علمه وتحليله او احطها ما بان من ان من لسته في غير نقله
 التي حلت من احطها ارجوا ولا ابراهيم الجوارح من اسماء الو عيمه والكل

عند

محتمل ومن على ربيعة افضل فصرح علم على الزرات لا تتسع له باسم زاهد
 سزا القولنا الله جانبا اسم علم على الزوات الواجب الوجود البعده بالحق
 وفيك هو العلم الزوات وجميع حركات الالهوية التناوب الافرغ ملاد
 على الزوات مع طين من جلته الوجودية كالعلم والفقير ومخوذة له
 القسم الثالث ملاد علم الزوات والتميز يدعي في انفسها من كل القرويس
 واسمها الاايح ملاد علم الزوات والبعث ملاد او ملاد الزوات العبي
 والكميت فوله ملاد في الامل من الاعناع ولا شك او الفراء ان ملاد علم تلك
 الافرغ لانه فروغ جيب جمعها والاسم والبول عن التسمية
 وضع وذكر اللغظة لابل التسمية في تقدير الملوان الاحاسي للبحر ذواته
 الاسطاع فيقول التعابير سوا التفرغ وذو الاله الزوات الاله ليس التفرغ
 جيبير العفلاء اللغظة عن ذواته فكل ملوان الاسم الزوات او جيبير
 من امير التبعيل للشيخ استقام في الفهم الاوان سوا المعنى وغيره الا في قوله
 والشان جيبير في مضمون علم الزوات صوب من تحقيق **ش** الملوان
 المسماة والاسم والمعنى عن التسمية لانه التسمية تطلق على ذي اللغظة
 وعلى وضع اللغظة والاعلم المعنى واختلف في الاسم والمعنى جلال ال
 شدة عن الاسم مع المعنى وحكي عن عبيدة وقال العترة انه غير وحكي
 عن سيبويه في الملوان غير الزوات وقال ابن عطية في تفسيره من جاز
 ملاد ملوان اسم الملوان في الملوان المعنى ولا عيب في يرد ايماء في كل
 موضع وقال الشيخ في تفسيره ان كان الملوان بل الاسم سزا اللغظة الزوات
 وبالاسم تلك الزوات وانفسها جيبير المعنى وان كان الملوان بل الاسم ذوات
 المعنى وبالاسم ايضا تلك الزوات ملان قولنا الاسم سوا المعنى معناه
 ان ذوات الشئ غير ذلك الشئ وسزا ملوان ملان صفات الاله من الواجبات
 وشبهت او الخوفا وسزا الملوان على جميع التفرغ ان يجرى العجب
 انتهى وذهب المتخرج واما الخلاب وجماعة الراء الخلاب والاسم

نصيب الملوان

سواء المصنوع وغيره وراجع الى الالام مثل هو حقيقة في المصنوع واستعماله في
اللبط والوال اعجازا وبالعكس فكل ابر الخايب وسر اخلاصه للبشر لا يتصور باعقله
والله حقيقة وسيفيدك المؤلف منوه المصنوع قوله وضع وذكر اللطف للالتفات
التفكير من الاله التعجيب وضع وذكر اللطف بمعنى اننا مفتحة له ليس هو من العنصر
وعلى اننا نحن اللوحه فلابد من معانته للامس والنفس والما على النفس الاخر
عقله غاية للامس على انه النفس وهو فنزل الاقلامه والما على الالام حقيقة
هو القول على التعجيبه بمعنى ذكر اللطف من الالام قبله ونحوه بل ان الالام حقيقة
على منزهة الاخر قوله ليس النزاع فيه بين المصنوع اللطف على ان ليس النزاع
في كون الالام سواء المصنوع وغيره يعني ان اللطف مثل سون نفس النفس النوس الاول
او غير بل ان هذا النزاع وضع بين اللطف وكون اللطف والصوت غير حقيقة
الافرات لا يقوله على قل والاولاد من الامور شتيعة تكون والحادث يقصر في
الفرجه والصوت نفس الجرم بل ان الباطن الاخر الاله على الصغر حادته وقولنا
زير مثلا عرض من لولم يوم وولم ان ما كتب فيه اسم السائر نفس في كثر الالام
طوبى له الذي غيره ذله مما لا يقوى به على قل قوله والالام تحصل من الالام
من النوات البتة من اختيار المؤلف هو من النزاع ان الاله تحصل عنده
او غير من اخطا من معنى الخلاق مثل لول الالام مجرد النوات من نفس الالام
زايد فيقال بالاعمال الله حكما هو سو كماله والقدوس والعاليم والخالق على
لوال الالام سو النوات لا من اعتبار امر اشعوب اللطف جعله مدلول اللطف هو
ذاته الالام الالام على النوات جعل هذا قول الالام مثل سواء المصنوع او غير على
حزنا مقانا ابر لول الالام مثل هو مجرد المصنوع النوات او غير وهو ذهب
الشيخ سو القول الثاني من ان النفس تجس على من ذهب التجديد بقول يكون
الالام سو المصنوع وقد يكون غير وفه يكون الالام ولا غير على اطه جوار
الصوت للالام من غير النوات ولا غير مثل جسم الالهة المستشفة
هنا جواها قوله هو الصنع الاول سو المصنوع سفرا بيان كماله

الاله

اسم الشيخ من التصلب واواو وبالفسح الاثنا عشر الالف فصل الاربعين من نسخة
 الله الحكيم وسو فوكه فطرا ولما تلبث اللغات امر من هبه او قول في
 الفصح الاثنا عشر العنصر وفي معناه التلاته وسوا الف الف والاول
 والاخر وكما هو معلوم التثني بدلالة اسم ميميا عند الشيخ وسوا الفصح قوله
 وعني الاخير فو تسمى اربع فو تسمى الاخير من الالف فصل الاربعين عنده ابر
 عن الشمس وسوا فو تسمى الاثنا عشر في قوله وسوا الف فصل الالف فوكه
 والاشنان في ميم فلي خير يصر في الثاني سو ما اشتمت من الصلوات الوجودية
 والعلوم والاشنان في ميم فلي خير يصر في الثاني سو ما اشتمت من الصلوات الوجودية
 في غير الشمس والاشنان في ميم فلي خير يصر في الثاني سو ما اشتمت من الصلوات الوجودية
 يعلقون في فصل الشيخ صوبه العنصر وعلوه يثني الالف الف الف الف الف الف
 مزهوب الشيخ في الالف فوكه وكم في فصل الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 هو سو حتى استمكن الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 سوا الاثنا عشر حقيقه اسم في الفصح فو تسمى حقا في حقيقه لفظا فو تسمى
 حقيقه في الوصف فو تسمى حقا في حقيقه لفظا فو تسمى حقا في حقيقه لفظا
 والعنصر الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 اربع في الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 في الفصح حقا في حقيقه لفظا فو تسمى حقا في حقيقه لفظا فو تسمى حقا في حقيقه لفظا
 حقا في حقيقه لفظا فو تسمى حقا في حقيقه لفظا فو تسمى حقا في حقيقه لفظا
 ذهب الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 واستعمل في الفصح فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 وقوله تبارك وتعالى في قوله من الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 خلافة العبودية اليه ومعلوم ان الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه
 لانفس الالف فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه فوكه

في نسخة

وم العلوم ابريقوم انما عبروا الاصناع لا الاطلاق وبقول الفلاس ان
الكواكب غير اسم الصانع عليها. والامر حين الضلع ابر اللفظ عليها ونما
من اوله عليه واخرج للتالي على الاستغناء عن الوجود والسمعة التي من العلام
منه وامارة الشئ معناه له وان يكون في الشيء معناه انه
بمعناه بل وعنه وانفك معناه وسنرا لا يتحقق الا في اللفظ
بل ان يكون حقيقة فيه وبل من سئل عن اسم شئ فقال ما اسم
شئ الجواب في اللفظ انه هو فوع تعرفه والامر للامر عليه ولو كان
موضوعا للمسمى بغير العيب يترك اللفظ متجاوزا حيا به او الحقيقت
والامر اهل الصانع متجاوزا بل الامة مجوزة على ان اللفظ
وتشعير معها والسؤال بل الاسم سواء المسمى بل مع تعرفه الامة
واجاب الامة بل الاسم في تطلق في يراد به التسمية وعليه قوله ان
اللفظ تسمية وتعيير لاسما وتزبط بل ان اللفظ تسمية فلو ان
التسمية تطلق على الذات وتزبط على الصيغ وتزبط على اللفظ
وتزبط على صيغها وتزبط على التسمية وتزبط على طيرة لفظية
وسمى لوان اللفظ علم بل من حيز الذات التي تكتسب اعتبارا وان التسمية
معروفات لغير اللفظ في اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ
سواء ابر منظور كما قلت في الاسم يعلق ويراد به التسمية مجازا
عنه قوله ان اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ
كما عرفت في اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ
اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ
ليس له صفة اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ
لان اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ
ان تطلق على قول السوا ص بل هو اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ
اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ اللفظ

اللفظ

بل انهم صوما الكشي استعجالا من ابطال الكثرة في وصفه ورجلهم تدرى حقيقة
 مع انه صرحه فوافقك مجازا في تسمية لفظا بغير مجازا مستدرا فيهم بغير و
 تسمية مبعوثا ليس من لفظ بل من تسمية واداء بالاول انه اراد بالثانية
 اللبنة لا الوجة قوله كصحة في الوصف قول الوصف اي كجواز صحة
 في الوصف وقول الواحد عطف بيان للوصف او في مبتداه خبرها ار
 سو قول الواحد قوله وهو العن حفتت بالعارف والوصف حفتت
 بالعارف والعن العارف بالعلل ان تسميها العارف حقيقة لانه قولك
 والعلل لا يبع عنونه امر متعشرا لاشياء اخرى يعني عكس القول الاول في
 الاسم والصفة وسو قول العن لانه قولك وقد قيل بالاشتراك في ذلك اسند
 الابه منصور ار وقد قيل في الاسم بالاشتراك في اللفظ والحدس ان
 الصفة بالاشتراك في غير قول الواحد والعن من قولك اسند
 الابه منصور وقد قولك الابه منصور بعد ورجلهم تدرى
 ويكبر مع بل كثر كنه وسر حصر اللغات في الاسماء الخمسة قوله
 اخول الاول البيت اير قول الفعل الاول وسو قولك جمهور الابه
 شاعرا في رجب في علم الاصول في اصول الوجود واداء في الاصول
 الالهية لانه الاول في رجب من الالهية **توقيف** الالهية لما احكامه
 فذمها لانها كلامه تبشرا بالنسب والاشباع في الالهية قياسا وبالاشياء
 بلا يبع موم البسادة وظف فيه بذا الالهية وفي العوارف الالهية
 لانه مقتضاها في ذلك العمل **التوقيف** الالهية والاطلاق في الوجود
 ويعني ان اسما الله تعالى متوفرة على الاطلاق من الاشياء وتثبتت بالكلية
 وبالصفة الموثوقة وانما تعلقها في الوجود والقياس والقياس في العلم
 الشبوت بالقياس في الوجود ان تخشى له الالهية صلاته
 او ابعاله لا يشترط العلم اسم على وزن ما على او بقلبك يجعل
 علم عليه نطقه من الالهية الاشياء وذلك لانه لا حثية احسن ازا
 مما يوسع بالاطلاق في العلم في الالهية وذهب الفاضل ابو بكر
 الى جواز تسميته بكل الالاف بجلاله من غير توقيف الالهية بوجه قطعا

قوله توفيق الاله سماه لنا احكامه ابراهيم اكله التوفيق قوله
فدعته لان كلامه ابراهيم تعالى فرجة لانها تامة ووالانزل بكلامه
الفرج بل هي نفس كلامه تعالى وطاقم كلامه حتى ما اشتور
بجملتها كالمثل والارزوق فورا خلف في ذلك قوله ثبتت بالنسبة
ابراهيم وتراملا حتى الواحد في سبيلتي قوله لا بالقياس انما لم
تثبتا به مع انه من المادنة التي عتية كما يبر من الحكي الكثير ثم
وموانعه مع انه لا ضرورة لها هنا تدعو اليه قوله او بالاختراع
الا حتى اع وضع الاسم له تعالى من غير توفيق الشيخ اما الموم
بالا خلاف في المنع واليه اشارة بقوله بلا يبع موم البصلا وهو
كما عاقل والقبية فيل لان العقل على ما نرى من الافعال على ما لا يبغي
ما خوذ من العقل وانما يتصور ذلك في غير يد عود الواعى الى ما لا
ينبغي والقبية مع غير المتكلم من كلامه وذلك يقع بلا يبع الجمل
منه وان غير موم كالعنان والتفر ونحو ذلك مما كسور على المنع
وذهب العتية الى الجواز وسوقوا القاطن كما من واليه اشارة بقوله
وخلها غيبى بذا المراه ابر وخلف غيبى الموم استغنى من سزا اله ابر
الز فصرنا الى كمال عليه وسوا الاطلاق على الله تعالى على سبيل العلية
قوله وفي العوان الاسم بقبل البيت ابر ثبتت الاسم فيم الواحد
العوان او لم تخط من النطق لان الاطلاق الاسم من جملة عمارة
المسار والاعتقادات فيمكن فيه غير الواحد الكمي للظن
كسائر العليات **الز** وفيه **الز** في حجة رؤية الله
تعالى وما يجوز جعله **ش** لا يرجع الجواز الى جهة رجحانه
تعالى لوجوب ذاته وبعثانه سبحانه وليسرا فيها كالموا الجواز بالبعث
بمعنى كون الرؤية جارية في حقه انه يجوز ان يتعلو فوره تعالى بما
يجادها كلفه ويجوز ان لا يخلق لهم وفالت العتية بالاشكال
وسيات

يقته

1

وبسبب ان جميع ما خلقه وارتبط بالحدس هو الله وعظم
 اجابته على الرتبة عطف على خاص من ارباب الادراك عند العقلاء
 تلك ثلاث عطفها بولاه معرفة العلوق من اجل الاتزان او بحقيقة علمهم من السبح
 فبغير اكلها والاولى اضعفها الواسع عليها طول مثل ان رؤية البقارة
 دلنا على البقار الاقتران انتم تراها من حقيقتهم بانصاف اكلهم من معرفتهم
 معرفة الله بالاولى عكس من غير خلق ومنه ما بينة **فصل** فصل المولى
 بسبب الالهيات فخر محل النزاع للكون معرفة النفس النامية به في ما هو
 سطة انزكم ومما يتصور وادراك حقيقته ومما هو اسطة رؤيته فالذي حقيقته
 الطالعيه واهم المهمات فخر محل النزاع ما علم الادراكات بالنسبة اليها
 على ثلاثة مراتب احدها معرفة النفس لا يحب ذاته المخصوصة بل هو
 سطة وانوارها كما يعرف وجود النياز انما يتبين وتبينها معرفة النفس
 بحسب ذاته المخصوصة كما اذا عرفنا السواد من حيث انه سواد والبيض
 من حيث انه بياض وتبينها معرفة بالارضية كما اذا ابرهننا بالعين السواد
 والبييض والرتبة الاول من الادراكات اضعف والثانية او عطف
 والثالث اكلها ويؤمن العقل تتشبه بغيره واخص العقلاء على معرفة
 انه الله تعالى بالهوى الاول وهو الواقع في حقيقته معرفة الانبياء و
 العمل به من الله يكون النطق والاستدلال كما في معرفة من الله تعالى خلق
 علم في رازق النقاء على بطلان الاول كما افردنا على اخر البقايا وقد قال
 تعالى في خطابه كوسم عليه ان يقول الله لا اله الا الله يا عبقريه وسرا
 تعريفه بعضه واسطة الاستدلال بالانوار وفي الثاني خلافاً فقد سوا الكلام
 اسلافه واطم للغير والعلم فالانزك من الرتبة التي لا يبرهنها التماز
 هو اكلها كما ان ادراكها بالعين السواد والبييض فان يوسية العقل
 جازمة بل من الرتبة والكشف والجلد اكلها التي تتبين المتشبهين
 فالانزك مثل سائر من الاول والثانية لئلا لا بالنسبة الى الله

ثم اعني غير عليه قوله ان الشاكلة - التمام الثمانية واخر احد من وفرد كذا هو الفتح
 قوله الوسطى عليها طولي الطولي البضلي الفلوري يقع الطلة وبه يعطى عليها
 وحينئذ يعود على الاذن قوله ان من فاس من حقيقته ان من مستراخزون التقدير
 ان شدة الباطن من حقيقته معرقة منها ان من معرقة بلا الاذن قوله ومن فيما بينه
 قيل بينهم الموقوف من الوافح ووعود نفع وانكده محقق من قسما بغير التمام
 ان من جهة الله بالاذن بينة بيننا نحن واما معرقة الانبياء والاسلام فيقول
 نقول بالانطق والاستدلال كما تقدم ان يكون الخبر وهو قسما معرقة الخلق
 بينة لقوله من بغيبة الظالمات ان الادراكات بالانصبة البتة على تلك
 من انما ان يكون الشاكلة الفوق البر السلسلاني عين الاذن والشاكلة لئلا لا ينصبة
 الى الله تعالى فيكون ما في الفصح صحيحا على من ان معرقة الله بينة
 في البرية الا ان احتياج الحوادث الى المحقق طلاق من قبل الله خبر من
تقدم **جمهورية** وفوقها من الشاكلة ثلثها الوف بغيره وايقية كذا الجواز
 من منع الموضوع والوقف في كماله رجوعه والنع فوالالف والاسلام ويزاد
 قال تحت الاسطحة واليمن للشعر بالانفعال والاصح من بالاعمال او ذكر
 المشهور من الترتيب كما هو في الحق القصدية او ترمي العضو لا يتشبه به اعادة
 التوقف من قوله بقره الجهر المشهور في الخرم من بينة العقول
 الشاكلة من الحرمة بالكتابة والحقيقة من سما جمهورية التكميل الازداد الله تعالى
 معلومة المبشر وذهب الفاعل والمحل من جهة الاسطحة الغزالي والعجز
 في اقر كتبه الازداد من معلومة وهو الرجح امير الخاوية وغيره ونسب الفخر والعقل
 الى جمهورية العنقير واختار العجز في كتاب الاشارة وسور اول مضبلة اما معلومة
 وعلى النع جعل خلفا في الاذن او فاسم في الكلام فيوز ان يصح معلومة
 بعد نقلها اليها الرجوع الاسطحة والغزالي النع مطلقا ونقل هذه الوف عن الفلحة
 وضار ذلك الصوفية متفق بالاختراع والتمزاق الجليل والمومنون
 الله الا الله وحسن العمل من ان قال لا يكون معلومة للخلق وحقوقا

احسن من ذلك الا حيا من
 معرفة الله بالانطق
 حل المشهور

احسن من ذلك
 الشفق والوا
 عبادي

عن الشاكلة

في قوله
 من فاس من حقيقته
 ان شدة الباطن من حقيقته
 معرقة منها ان من معرقة
 بلا الاذن قوله ومن فيما
 بينه قيل بينهم الموقوف
 من الوافح ووعود نفع
 وانكده محقق من قسما
 بغير التمام ان من جهة
 الله بالاذن بينة بيننا
 نحن واما معرقة الانبياء
 والاسلام فيقول نقول
 بالانطق والاستدلال
 كما تقدم ان يكون الخبر
 وهو قسما معرقة الخلق
 بينة لقوله من بغيبة
 الظالمات ان الادراكات
 بالانصبة البتة على تلك
 من انما ان يكون
 الشاكلة الفوق البر
 السلسلاني عين الاذن
 والشاكلة لئلا لا ينصبة
 الى الله تعالى فيكون
 ما في الفصح صحيحا
 على من ان معرقة الله
 بينة في البرية الا ان
 احتياج الحوادث الى
 المحقق طلاق من قبل
 الله خبر من

عن الفلاسفة انه قال ان تنصرف لطالب مدركه بانفسه الى موجود يتبين اليه
 بقره فهو مشتبه وان كان الى الغير فالمراد به هو معطو او ان لم يكن الى
 موجود اخر فالمراد بالمراد عاين مرادك فهو موجود واحد واحتمل من قال بان
 حقيقة الذات الكلية معلومة بان سوس عليه السطوح اجزاء في عيون
 كما سألته عن حقيقة ربه العاليم فقال له ربه السموات والارض وما بينهما
 عليه السلام انه خلاصة الاله كما قال الجواب لا ينطق **الله** من فله سألني
 ولا حجة بيده بان ما لا يقبل له ويراد بالسؤال انهم الحقيقة في نطق
 لطالب تسمى الحقيقة وما ذكره سوس عليه السلام يصح التسمية وتعلم عن سطر
 الاعتبارات في اصح الاثر ونقول نطقه ولا يحيطون به علما وقوله لا
 تدركه الابصار على وجوده وسوانه بل بالادراك الروية على سبيل
 الاحاطة وفقط فيلما سمي له من قوله العقول في غير سطره
 جلالة نطقه قوله انه الجواز في منع الوقوع الاشارة الى الوقوع في
 الجواز كمال الوقوع في الافعال الثلاثة الا ان شئت الجواز وسواها في القول
 بالوقوع الثاني في الجواز وسواها في البلاسة وانما في نفس العلم بالافعال
 في كمالها والوقوع في نسبتها في كمالها الثلاثة الوقوع وسواها
 لانز وفقد الفلاحة وخرار وفقد نسبتها اليه في كمالها وقول المؤلف
 في منع الوقوع في كمالها على حدان من غير بل منع الشيء وبالوقوع في كمالها
 والحق ان الجواز في الوقوع في نفس الحق وقدرته في نفس الوقوع الثلاثة
 افعال في كمالها في الجواز واختار المؤلف في الافعال الثلاثة الوقوع ومنه
 لا يراد التلمس في سطره ضعف الاستدلال المثبت والتام في قوله عننا
 ذلك في الشرح قوله والجزم بالانفعال ان العلم بحقيقة تعالوا بالانفعال
 على حقه كخطا في الجواز الانفعال والحق ان ربه التلمس في كمالها في الجواز
 على العلم بحقيقة سطره الانفعال منه على العبد من غير نظر وانما في كمالها
 وسواها في نسبتها الى المؤلف الذي اخبره سبحانه كما تدعيه الصورية

امر حوالت سرية الله بالكنه

١٧

من ان الرباخذ سبب بمقتضى الله تعالى للرباخذ و معارفه لا يسيل للاطلاع عليه
بطرف الاعتقاد وورد على العجز في حوص معلومات البشرف في امور اربعة الالان
فريقا ليس في كلام الصوفية ما يقتضى الاطلاع على حقيقة الفزان بل انما
اشتهوا الرباخذ في العارفا بالطرف الذي ذكره و ذلك ان الرباخذ المبرور الكما
ووجه بالانكسار على ان علم الله تعالى على حاطة و نهر تلامسه
من كونه في الشرح و فومر ان كلام الصوفية مشعر بالانتفاع في له
والا صكر في الاطلاع مع البيت النبوي والا صكر في يقين بالباب والباب
فتشرح طوارح البيضا و روضه يعرفان في سرادقة النبي الذي هو مذهب
الكتما انما تعالى غير متصور ولا فاعلا بالتجود لا انتفاء التوحيد والرب
لا يعيد الحقيقة : قال خالف التكاليف الحكيمة و منعوا الحكم بالانفس
ان غير العزيمة منحور في المراهقة والنظر فانه يجوز ان يعرف بالالاس
وتصعيق التفسر و تكتنه في الصلوات الزميدة من انصه فلفت
وانت ان كانه ليس فيه ما يقتضى انه قابل بما نصب اليه انه انما على
عن التكاليف من فالتهم و ليس في سببها ما يقتضى عليه اليك و الله تعالى
اعلم قوله او رسم العجز لا يمنع البشير من ان يات و عزة تسع
او رسم بالبر والايه لاقتضا به ان يتقرب من ربها الا صكر في عرفه و
اعلم بالورا و علم انه منبر اخيرا الجملة بعد و حينئذ توجه اعزها و معنى قال
في امور اخف و هو حوز العلم بحقيقة الله تعالى خلاص منه البلاهة
لا ان يقول ما لا يعرفه و انما بالنظر والنظر اما في الرب و لا يعيد ما
في الحرف اذا لا تعلم الحقيقة الا بالبرهنة او بالحد و حقيقة تعلم ليست
بل برهنة ولا يمكن تحريمها لعدم الترتيب بها كما من فلا يمكن العلم والحرف
منح حوز الدرر انما الله في البرهنة والحرف ليجوز خلق الله تعالى
علمه متعلقا بالبرهنة و ربا في شرف بلا حجة نظر كما حصول
النظر فربما يظن في ربا لبعضه و ايضا فلا يسر وان يجب ان يعيد الحقيقة

الرب

لا يثبت

بلا يتبعه ان يعيد ما انتهى **اختر** وهذا المحرر عن الاشهر
 فقرة الاخر اعلم المستفاد واختره في الارشاد مما كوس
 فيه من عبارة في قوله رب السموات كما قال ربنا الحفيظ افتر
 لو ان ير ما كان في الجواب مطابفا لما في الحجاب وورد في الكلام بالتجويد
 في ان مراد غير هذا التبيين اقول هو الشيخ بالذات على مراد اختره في قوله
 قلت خلاف مقتضى البيان وظاهر اللفظ على التفسير **اختر**
 السوء الاخر هو الوعد الشوق الزاخر الذي به امتازت الكما بينة عن غيرها
 وقوله الشوق اختره ازاء العزم لان الاخر مفعول للفعل والشر لا يتبع
 بنقيضه الزموا العزم والذات اختره ازاء العزم والضمير الاخر اختره من
 نحو الحيوانية لانها من الله تعالى من غير ان حقيقته تكون معلوم
 من اختياره فقال مفعول العزم لانه النوع ولا يصح كما بينا انه لا يرجح
 الى صفة ثبوتية وانما يرجح الى سلب واخره هو الوجود لا يكون معلوما
 ومنه من غير ان يجره الى ذلك لانه كونه حيا على ما فادرا من يوا والاصحاح
 في هذه المسئلة عن صفة العلية ونزع الشيخ ان خالصية الاله الفرقة
 على الاخر اعلم وسوا اختياره في الخبر والاشارة واختاره في ما موسى عليه
 السلام اجاب عن قوله كما سأل عن صفة رب العالمين قال الرب السموات
 والارض وما بينهما علوا وذكرا خالصية الله تعالى والاما كذا في الجواب
 مطابفا ولا يخفى انه في ذلك جازم كما يسئل به ويراد بالسؤال فيهم
 الحفيظ فكما تطلق ويراد تبيين الحفيظ ومادة كذا موسى عليه السلام
 يصح لتبيينه تعالى على سائر الممكنات وهو الشيخ ارتكبا خالصية الاله
 لعلة اراد ان سئل الوصف لا يشهد لغير الله تعالى ولا على العلة لانه
 في ان العبد يشكر الله تعالى في ذلك باعتبار انه يوجد اجعله عندهم
 وذكره انه اختره وصف ذاته فان الفرقة على الاخر اعلم عن صفات
 العباد التي يستوعب الاتصاف بها تفرق الذات بربوبها في العقل على كون

2
 3
 4
 5
 6
 7
 8
 9
 10
 11
 12
 13
 14
 15
 16
 17
 18
 19
 20
 21
 22
 23
 24
 25
 26
 27
 28
 29
 30
 31
 32
 33
 34
 35
 36
 37
 38
 39
 40
 41
 42
 43
 44
 45
 46
 47
 48
 49
 50
 51
 52
 53
 54
 55
 56
 57
 58
 59
 60
 61
 62
 63
 64
 65
 66
 67
 68
 69
 70
 71
 72
 73
 74
 75
 76
 77
 78
 79
 80
 81
 82
 83
 84
 85
 86
 87
 88
 89
 90
 91
 92
 93
 94
 95
 96
 97
 98
 99
 100

اختص صلات الزرات والالار اذ لا والله اعلم فوق للمستظهره :
بكنم الكرم والبلد للاطلاق وسواسع بل على استظهار العشر بعض حمله
على فسطح قلب البرد وتتمها او من استظهار بعض اشيخ بعض وهو يدل
من الاشياء وانما الخبز من غير قصد به تكميل البيت والله تعالى اعلم فقولك
لم يقلو من راعته عن عود وما حكيته بالقول قوله بالخاصة الصواب
انراة بالخاصة الوطى والافق لا الحاجة عند المنفعة ويرى ان ينجي
العاد لغويرة الضم اذ لا يجمع فيه ما كان الله في الوصف قوله غير ذا
التيسير الله اذ لا التيسير فيم الحقيقة وتبينها بالكتف والبراه غير تيسير
الحقيقة عما اشارت كما في الموجودات في الوجود والحياتة والاعمال فذلك
وذلك يجمع بما سواها من غير الحقيقة مما يخص به تلك الحقيقة كالا
تسلسل يصح ان يبين عما يفتقر له في الحسوانية بالاطراف كما يقع بالاطراف
فوله اختراع خلق عملا : مصرر حقا للباطل والحق لا يعمل هو اولنا
الحيث خصه به استبعاد تدويله بالبرهان من كقول الشيخ بعض ان
النتج يدل انما هو خلافا مقتضى العيان وما يفتقر اليه في المشقة قلت
اما قوله انه خلافا ظاهر اللبث فيم مسلم لان خاصية الشريعة
وعر بما اختص به ذلك الشرح كما في انبأ اولها وانما يعبر المتكلمون عن
الفرات التي تتلوه به الحقيقة بالاحقر وفردا ونحوها في الشرح واصل
فوله انه خلافا مقتضى العيان وهو متوقف على ما انتقل به من الكلام
الشيخ مما قبله وعده وما راينا الكلام المذكور منقول لا عن الشيخ
الا على سبيل الانباء **و** ثالثا التي تقيدها هي منه تصح بانقلاب
اهل السنة في مقام يراد اذ الله مع نفي ما يقال في سائر النسخ :
مرجحة ونسبة خصوصية والاشرف في جميعها خصوصية ومنع
الحوادث لا يستند الا الى العرفان به يقتضيه وروية الباطن لكل وجوده
تهدم على ما ينسب للخصوصية وروية الانساق في الخبر ان : بحسب ما
المقابلات :

اجبر

23

ما هو في الوجود

اجيب عنه بان طباع الصدق قد بعد في الذكر والاعتناء
 دراز مثل العلم يتبع بالوجود في الكمال في الوجود التام
 وحمل المنزاع سوانه فصل من ان يعلق به الادراك المخلوق في العين
 التي يبرز من في انفسه من النوع من العلم لا بل لا شعرة تدعى
 لادراك الامس بل انية صفة في الوجود على العلم خارجة عن الارض
 وانتقال الشك والانه عين مشرقة بل عظاما وتدعى حكمة تعلف
 به تعلى وثبوتها للتعلم مع العلم وينعون في علم عينها ليس في
 واحدة وان كانت ختاجوا وان كانت بجانب العلم اللاحق انما وافق وان
 يشبه الشر على ما سوب غير انه لا يتعلق الا بالوجود الجبر والعلم
 يتبع تعلف بالوجود والوجود والوجود والوجود قوله ومن منه
 انفع من الله تعلم على الكون من جميع في النفس على الله عليه
 اذا دخل اهل الجنة الجنة فلا يقول تبارك وتعالى في يومئذ
 ان يدرم فيقولون كرتيفر وجودنا ان نزلنا الجنة ونجنتنا النار
 فلا يتكشف الحجاب بما اعضاء شيئا احب اليهم من النظر الى ربهم جل
 قوله مع نبى ما يحل لهم هذا النظر مع البيت الذي يجره من اهل الجنة
 حيث استنوا الالوية بل انما استوتها على وجه يلبس به جل وعز في
 جمعة ولا مقابلته ولا انتقال شعاع وعطف الشر على بل فيلكا عطف
 علم على خلاصه اشتد له عند الحصر عقلي والحصر بصرف علم الواحد
 والانتقير والجمع وسوسنا مع دراز في حسن الاعتناء والحواس من احوال
 الالوية ويصل على الالوية اعادة ضمير الكبر على في قوة ومنع الجوار
 شره الالوية عند الاعتناء ثمانية امور الاول معلومة الحاسمة وال
 ليرتفع من رتب البصائر بحسب اختلاف معلومة الابصار وتنتهي الالوية
 بصائر بل تتعلم بها والابصار الاول كتم الشهادة والانتقير بعينها
 الانتقير من سوا على اطلعم ان العن اختلال البنية للاختلاف في العمل

اصالة ادراك

كما تقول الاشعة في الظلمة كون الشمس جازية في رؤيتها اذ هي اقرب من
 بلانها لا تصح رؤيتها بالاتباع ودرزينة الطعوم والارواح والعلوق
 انشئت عن الفجر البهيم كونه الفجر من الحرفه وانه يبع من فوهات
 الشهاب البهيم الاربع عن العبد المملوك يعرفون انه يعرف في الشهاب الخا
 من عدم المشافهة بلانها يبع من انبعاث الشهاب البهيم من بيرون
 لسواء بلانها البهيم من الزلزله من عدم السلاوس عن الصغر حيزا كما يحول
 البرد بلانها لا يبرئ الا عند السلاوس عن الحجاب الشهاب آتية
 ما وراه ارجل الاشعاع اللطيف محلا في اجام الظلمة من صغر الظلمة
 بلانها او ما سوسه من حكم العقاب آتية الا انفسان بقسم من البرد من
 الشهاب البهيم من فوج عدم فلف ونزه كلما شروا على علة
 عواهل الصفة عدم اشتماله الموجود والى هذا الشهاب البهيم بقوله
 ومنه الجواز لا يستفاد البيت ابريق الحكم كجواز آتية لا يستند
 كحجة عقلية موز ما ارتبطت به العواهد في قياس العقاب على
 الشهاب اما العقل ولا يقض بشرطية ما ذكرنا بل هو فاقه عن
 شرطية وقد علمت ان قياس العقاب على الشهاب هو بلا جامع يحرم الى
 الاستطيل والتشبيه وليس قياس العقاب على الشهاب هو اربا
 احكام الله تعالى على العواهد بل يدع عن العترة بل اذلة شانه ومنه
 اخذوا من الخمس والتفويض والتميز من سلاسل الشهاب البهيم من الشهاب
 والعقاب كما يبين ان بلانها ان شهاب الله وقول المؤلف به يقتض
 من تأكيد الفجر بما يشبه البرد امر ارتكاز العواهد مما يستند اليه و
 يحج به في احكام الله فهو مستند الخلود حجة لانه لا يحج به
 بلانها لاجته له فهو كقول الشهاب هو العقاب الا ان فيه ملاحظة
 وسواء من عقاب وماذا ذكر في العقاب قوله ودرزينة البهيم لكل
 موجود البيت ضمن من عود على الخلق ولما اخرج الداخلة



في قوله
 من قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

على المقصود

النفسه التعليل وتعلقه بينه وبين الوجود عز وجل والتقدير
 تقدم على ما يش عليه من الوجود ومقابلته وبينه ليحصل مفهوم
 من منع رؤية البهارة وتقبل ان يغير من غير ان يفسد حال
 نفسه في الزمنية من الشرط على كل مفهوم وسر الاوان السور واجه
 له تعلق وتعلقه بتلكه موجود كما سبق ومعلوم استحالة بينه
 الحرفه التي جعلوهها شرطا في الزمنية عليه تعالى وتزوا يستحيل
 من بعض الاشعة من ذاته العقلية لانها جعلت لا تتعطل الكمال
 الا جعلت وتزوا يستحيل ان يتلوه من لا استحالة الكيفية عليه
 ببطلان من الوجود طول في الزمنية من اشتمال الكيفية الحرفه المخصوصه
 وانبعثت الاشعة والاهل بله اذ الفهم كحقيقه العقل لا يتلف بل
 لشا هو والقابض هو وفيه الانسان البصير يعني ان مما يبطل
 اشترط اليه الوجود بله في الزمنية رؤيه الانسان بنفسه في الزمنية
 معنى الوجود الكمال او محال ان يكون مقابلا لنفسه اجابوا باننا نشق له
 ان يكون الوجود مقابلا او في حق المقابل فالاولان شعاع كما لا يخفى
 جوبا حقيقه لا يشبهه به ما يعكس الى انما هي في نفسه ردة عليه
 بانه يلزم على ما ذكره والاول لا يبرر الوجود والآخر الشعاع
 لا يبرر ما يعتبر من عدم الوجود بله في نفسه لا يشبهه له في نفسه
 لعدم التضرر من عدمه فيلزم على ما ذكره ان يبرر نفسه ولا يبرر الوجود
 والاول كما هو خلاف الحصر في اجاب الحكيما عن الاول اعلى عليه
 انتم المؤلف بان فالاول لا يمنع ان الوجود في الزمنية والاول كما في قوله
 في الوجود وتوهمه ذلك انما جازم من اعتقاد ان الوجود في نفسه ليس الوجود
 في نفسه ان الوجود انما هو صورة منطبعة في موهبة الصورة
 الا ان الوجود نفس الوجود والاشك حينئذ ان تلك الصورة مقابلته للمراد
 غير اجاب ذلك الحرفه لو كان الوجود صورة منطبعة في حواس

ويسمى الوجود المتصل بالوجود

ان الكمال والهميات
الوجود حرفة

بلفه

المراد والحمد لله الذي ارادنا بهذه الصورة بعد الامر منسب ولا
 تفرق بغيره فزود في تلك الصورة بطلان الامر والامر جوب
 ان تثبت بنسبها وسو خلاص الحس هو اذ لا على ان الامر بعد الامر
 ولا امر منسب في الامر والامر والامر (بين الاثنان) منسب وسو خلاص
 قوله وعزنا الادراك مثل العلم البتة يتصل به يكون شارة الى
 ما استدل به بعض على جهة الريبة من الادراك على خصوص ما اذا جاز
 تعلق العلم بالله لا في جهة ولا متبادلة. فان تعلق الادراك به
 منسب ولا فرق بينهما الا بان العلم يتعلق بنا هو وجوده والامر والا
 ادراك لا يتعلق بالامر هو وجوده ويختل مع الادراك انه امر متعلق
 العلم هو ان كلا منهما معن يتكشف به التعلق الا انه اختلف
 في الحقيقة لانه اختلر كما سبق والادراكات مغايرة للعلم والحقيقة
قال ابو العباس الفيلسوف واختصار تيسير ما جاز اصل المجموع من
 ذاته ان تعين بعلمه بالله عن وجن من حيث جاز ان يعلم لا يستلزم
 ولا متجمل او متبادلة من تعلق علمه بالامر هو وجوده جاز ان امر
 غير مغاير ولا مجاز في الامكان ولا يعرف فقال الامام ابو عبد الله
 الحنوف صفة العلم حقاقتا تعلق المعتزلة ان تنسب
 والسمع فوط على الوجود. قيل ان الامر في الكسوف هو من الجوهر واضح
 كذا الجوهر اية طرحة فالامر اسئلة لقومه وفتح قلنا انتم اهل الجواب
 ذاتهم وسو تكون ممكنة التحليل بنسب الريبة في الاستفهام في الاستفهام
 بالاسفوان كما يكون فيه بالاسفوان بيرون على فوج الريبة في الادراك الاربعة
 وهو غير فوله تعلق وجوده هو من ناسخ الريبة لا انتم ان السطح
 بل في الاستفهام الوجود بيرون على الريبة وحمل الجبار من السطح
 هو الريبة على معنى الاستفهام وجعل الريبة بعض النسخة بعد الريبة
 حفظها كما بعد الاحرف في العنق عنده فخطرة نعمة منسوبة بله

ع
 ان

انتم اهل الجواب
 منع ما انتم اهل
 العلم من انتم اهل
 اسئلة الريبة

لو اراد

لو ان ربنا قد اعد لنا خصا بالاسماء الى الوجود ولم يكن انقيادنا بالانقياد
 معنى انه الموصوف له من الله بالاداء الذي لا يتوقف على غيره بل الله تعالى وبالله سبحانه
 بل الكبار والذين اتوا الكون وبالله تعالى على الوجود بل انهم عن ربهم بوجه
 المحصور في قوله ان الموصوفين عن محجوبين وجلاء وتبليغ نوله تعالى للذرا حصى
 الحسنى من يده ان الحسنى الحية والابدية السطر الى وجه الله العليم والحي
 الحزينا الصحيح ان رسول الله على الله عليه السلام قال مستمروا في يوم القيامة تلاوتها
 الفهم ليلة البدر لا تضل روح زويته فيل راء نيبا وعظم من الصلابة
 واجمع المحذون على محمدا والتشبيه بعد المراتب في الوضوح ووجه التشبيه
 لا تشبيه المسمى بل هو من الالهة قال تعالى من الغي وكره فيل كماله والاحل
 ديت بمسز الالباب كثيرة وقد اجمع السلف قبل ظهور البرع على انتم المسمى
 الى الله وطلبهم الزوية الروحانية الكريمة والطواهي اذ انتم في مشاير
 دت القطع بيه قوله بيلع الجوارح من المصنوع بعض اذا ثبت وقوع الالهة
 من زلم على الجوارح النونية البتة اذ الوجود اذ انتم على الجوارح قوله
 سؤال حوسن الجوارح واجمع بعض ان سؤال حوسن عليه السطر المراتب بقوله
 رب ارضه انظر اليك بوان الالهة واجمعه على جوارح الالهة العلم ان الله يعلم
 ما يتجلى في حقه تعلق والالهة كما جاسلا بما ادرت استعماله حثالة الغنمة
 قوله كذا الجواب سوية راجع الى سؤال الجوارح في الجوارح في قوله
 الجواب سوف في السطر وسو مما استعمله العترة على الوجود وتعلق
 هل السنة والا في الوجود الالهة استعماله الترس مع جميع والافضل
 من افقة اسم السنة ووجه تمسكهم انه يمكن رؤيته موصوفه تعلق بل في قوله
 من تعيد التلا بيد من ايل في الالهة تعلق في الالهة تعلق في الالهة
 والسفل على ظلال الالهة فوجبه ان يقال ان رسول الله البتة وكل
 فقال رسول الله البتة فلا اري في الالهة في الجواب ان سائر الالهة

قوله تعالى

ع
بالزوية

عن الدعوى والسفل على الالهة
 كمنقل القدر مع الصلا من تحت
 10

على كونهم فعل جازم الزمنية كما فعل المولى لأنه لو كان ممنوع الزمنية لفعل
المتنوع والى قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
ويظن بعضهم فعلا من فعل المولى على قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
له ان سئل الا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
ان يقول السجيا انك لا تملكه وسئلوا في قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
لقوله في الميمود والى قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
كقولهم عليه السلام وسئلوا في قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
يعود المراد من قوله في قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
فوقه فلا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
عن تعريف اهل السنة بالاية بان قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
قوله خير قالوا الرضا الله جعله وقالوا الرضا الله جعله في قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
وانما هو المولى النعمه ليعلم فومه امتناعه بالنسبة الى بيع
ينظر في الامور لسفر افعال الممتنع بها بعقل السجيا من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
الاجل حظ وانما يمتنع وسومع مخالفة النظام حيث ان قيل انهم ينظروا
الاية بما سئلوا من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
بلا يجوز كقولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
لنا لعلنا كما لم يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
واما تانيه فلانه كقولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
السوقوم وانما اخذت من الصالحه لفرضهم انهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع من قولهم لا يمتنع
بما ظنهم نعمتنا مع كونهم ممكننا بانكر ذلك عليهم وعاد فيهم كما انكر
قوله لم نمنع من ذلك حتى تبيح لنا من الارض ينبوعا بعبارة العنتا وان كان
المسئول من امهتنا في نفسه بما فعل الله عليهم ما فعل على صفة
معبر انه ورد عليهم عن تعنتهم واجراء المولى تبعه لغيره بان
تعلقوا

اسئلة

تعليل الرواية على استظهار الجمل وهو ممكن على مطلق ما فالواجب ان يكون
 كل من علمه با مستحتماً وانما علمه بالاجل فهو لا بالخلق على الحقيقة
 من غير اليقين فيقول فلما اشتتم له في الجواب اذا منح مع البيت
 انو بعد ما اشتتم له من غير ان يربطه بتعلق العجز ورجوعه وخبره بطله منح واللا
 نظارة الترتيب ويلمح وتوبة موسى عليه السلام من ترك الاستيذان في مسئلة
 الرواية للمصلحة الروية وتقبل غير ذلك من التسلط بل قوله مع الال
 مستدلان بالانفصال لا بالاستدلال على الجواز والوجود وكل ما دل
 على وقوع الاستدلال في الوجود من الالذات السلفية ونحو ذلك مما يدل
 في رتبة من علمه بالانفصال لا تشبه بالظن بل انما نقول من ان علمه بالانفصال
 ظاهر ليعين من حيث الكثير وتوافقها على عين واحد في تقدير الفصح بالروية
 اذ الظواهر اذ اكثر من غير اعدادنا القطع به قوله كما يكون جيد بالاشارة
 حين يكون علمه على الاستدلال في حين جيد على مطلق الروية الميسرة من
 قوله قبل فيمكن الروية في المستقبل في حين على تفعله فعل ولا حاكم في جزم
 يستدل بالاشارة الى المعقول انما يستدل به على الجواز والالذات له على الع
 وقوع والاعقول المشتد من ملاحظته اليه بعد من البيت
 في رتبة الاختصاصات فاضية بطله تقم ويبيد وايضا وهو الوجود ما سوا ال
 يبطل في رتبة الشوا به تعلقه في كل ارض من حيث الروية بربط المعجم وهو
 الاعتقاد في المسلك المشهور بين الاجزاء وسوان مع الروية الوجود و
 تفير الاستدلال بالوجود على ما ذكره ابن التلمساني ان يقال بالبرهان تعلق موجود
 وكل موجود يقع ان يربط بالبار فيج ان يربط دليل الضمير ظاهر واما الكثير
 وسوان كل موجود يقع ان يربط على حدة الروية متوقفة على مع والالبع
 تعلتها بالعموم كالعلم والروية تتعلق بالاختصاصات بربطها بخلقها بالعلم والغير
 وبما تعلقها بالمتصل الروية اذ لا يخلو العلم ان يكون ما به الاقتران او ما
 به الاشتتم اذ لا يخلو ان يكون ما به الاقتران والالبع تعليل للاحتلام

فصل في الوجود مع الروية كالتحيات
 مع العلم كما ان كل شيء مع ان علمه
 كل موجود يقع ان يربط

التمسك بنية بالنوع بالعلل المختلفة وانما عمال تجسّر ان يكون المصحح المرفوع
 عليه الا مشترك في ذلك العنصر كما لا يخلو اما ان يكون من شوية او هو ميا
 لا جاز ان يكون من غير ميا والاصح رؤية العود وامتنع رؤية الوجود
 والوجود لا يبع ان يكون علة للامر الشبقي تغيران يكون من شوية والامر
 الشبقي لا يخلو اما ان يتغير بالوجود او لا بل ان يتغير بالوجود امتنع
 رؤية الوجود وان يتغير بالوجود بلا يخلو اما ان يتغير بكونه صفة
 او هو ميا لا جاز ان يتغير بكونه ميا والامر ميا الا ان يتغير
 انه انما هو رؤية لكونه موجودا والامر يتغير بوجوده بفتح ان
 هو واجب في الوجود غير الوجود بلا يكون علة للمصود. ارسع التعليل
 ذابوا كماله في الامر الغير الموقوف عند الباطن اجيب كونه وجودية بنية
 تغلق البنية في مطلقه **فداورد المسلك العنصر** من غير ان لا
 وجوده كذا من الاعتراف انتم المؤلف على ذلك ثلاثة من الاول
 ما يشترطه بغيره الالبيات اذ اعترافه انما دليل الصلح بان قيل الوجود
 غير الوجود بل بالجملة الالهيية محكية بقول محذوف كما قد زنا او يعض
 اعترافه من فيل فتكون محمولة كذا وحاصل السؤال ان يقال لا يبع
 التعليل بالوجود لان وجود كل شئ عيبه على مذهب الاشعري وهو
 الصحيح بل ابطال التشافق للامر له ولم يتبعه في قوله وجود كل شئ عليه
 مع قوله صح رؤية الوجود وبيان انه لا يبع التعليل بالوجود على هذا
 الذم ان الظاهر بنفسه ما لم يبع ان يكون علة لشيء رؤية من
 جدير الامر العلة انما تكون معنى الثاني ان صحة رؤية الشئ حكمه و
 الشئ لا يوجد حكمه لنفسه واما وجود العرف فيمتنع التعليل بالوجود
 الثاني فخرج من سائر الوجود الشئ مطلقا لا يبع ان يكون علة لشيء رؤية
 عليها ذلك وجوده في الالبيات من كونه وجود الحوادث علة لشيء
 رؤية ان يكون وجوده الشئ كذا يكون وجود الشئ غير وجود

الامر من الالبيات التي يتغير بالوجود
 وان كانت ميا لغيره في شوية
 وحيث لا يمتنع رؤية الخروج

ع
 ع

وغيره

الحادث

اشارة الى من هذا المحتوي لانه الظاهر
بان الملاهيته تسبق

الحادث على قول الاشعري وجود كل شئ عنده فقال بعضهم وجوابه على الجملة
التزام ان الوجود زاد على ماهية الوجود وان كان لا يلازمه وانما هو
على الوجودات بالاشارة الى العنصرين برائيل محسن انفصله عن الواجب والحق
وهو انما يتفهم للبرهان يكون مشتركين كما لا يلازم ان يكون حتماً للوجود مشتركين
لا يلازمه وهو مشتركين برائيل عن توقف جميع الكليات على جسمه واجزاء المؤلف
بغير من اراد به يزداد في سائر الوجودات بالعلته متعلقون بالذات والاشارة الى
حقيقة العلة حتى يمنع التعليل بالوجود على قول الاشعري بل العلة الازلية
متعلقاً اطلقت عليه بجزء افعال العبد في شئ من المفاصل بعد ان قرر ان كلياتها
بما عرفت من عليه بوجوده ينسب الى كلياتها بما دل عليه حلال اسباب كبر من الوجود
بالعلة ما يصلح متعلقاً للذات والاشارة الى العلة كما لا يلازمه في مثل
من اراد به في شئ من عفاً لا ينسب الى كلياتها بل الوجود متعلقون بالذات
والاعمال بالاهل والاختيار من اراد كونه هو وجوده بالذات لا يجوز ان يكون خصوصية الجمع
والعز في الوجود والاشارة الى شمله من بعيداً عما نورد في سوية ما دون خصوصية جوهية او غير
صية او انصافية او في سوية ونحو ذلك وجزء الازلية برائيل واحدة متعلقة بسوية
قد نقرر على تفصيله للمزيد من الجواهر والاشارة الى قد لا تقدر على الازلية
سواء في الشئ له هو سوية ما هو العنصر بالوجود والاشارة الى كونه في ذاته من فلت
السوية هي الملاهيته باعتبار التشخيص وفردانها نفس التشخيص والاعتراض على هو اف
مثل ما للسوية حله ان الوجود بالعلته المتعلقون متعلقون بالذات سواء في الشئ له
سوية فما هو العنصر بالوجود والاشارة الى كونه العنصر في ذاته لانقطاع والتشخيص
حتى فلت الوجود غير الوجود في الوجود وهو مع وجوده ليس له ما سوية مثل
ان تكثر حتى تفقد احد احوالها الا في كل السواء والامانات ليس كونه الوجود غير
الوجود بل العنصر الوجودي في ذاته وليس اشتمالاً كونه في كلياتها المتعلقون بالذات
والاشارة الى كليات المؤلف على هذا العنصر غير منضمة وحين كونه يعود على الوجود وهو
مستراحين به تعلق الازلية ان قيل في الجواب كونه الوجودي وجوده يلازم تعلق الازلية

خ
عقيدة

لو كان
الوجود
علية للذات

على معنى ان المراد بالعلية المتعلق وان يتعلق الوجود بالذات له سوية تملو
سواء على بالوجود كما مشى **فيل** وذا على ثبوت الحلال والشيخ يسير في ذلك بالذات
اجيب ان يقال باستقراء من فرقا بالوجود والا اعتباره رد بان فاب من الحلال كونه
لا يشترط على ط الحلال فقلت وفي سوا من السبع نظير يتم على الوجود فيه كما يشترط
تتم في سوا السؤال ان يقال سلفا عنه تنوع الوجود على صحيح لا لا في سوا حجة
التعليل اعلم ان مرادنا من عند التعليل هو ان يتحقق ثبوت الحلال والذات سوية
من وجود والعزم ولا يقع ثبوت الواسطة كسبب والشيخ ابو الحسن الاصحاح اما
الذهب لا يقول بالاحوال ومنه التعليل العقلي فالامر التلخيص في سوا السؤال
هو ان لا يتم للشيخ ولم التعليل مفادته في ثبوت الحلال ومنه ان لا حوالا الى الفاضل
امكنه الاستدلال بسوا الظهور في وجوب الشئ مستلزما عنه بان الشيخ
وان لم يقل بالاحوال فانه فابان وجوده والاعتبارات العقلية بل تصور العزم
والخصوص قال امر التلخيص في رد عليه انه وان قال بالاعتبارات العقلية فيقول
بالتعليل انتم فقلت وما قد مر من المراد بالعلية المتعلق من سوا
السؤال سوا طه قوله رد بان خلافه من الحلال في الاشارة الى ما بعده وسو قوله كونه لا
لا يشترط على ط العلة وظهر كونه يعود على الشيخ وسو منصوص بقدر من خا وسوا الحلال
خبر ان غيره يعود على الجواب العاطف وسو متعلق بقوله من الحلال ان هذا الجواب بالذات
بوتان كون الشيخ لا يشترط على ط العلة ان لا يقول بالتعليل مما يحل بسوا الجواب بطله
ويتم له سوا كونه فتكون السوا طه حجة ان رد بان سوا الجواب فيه من الحلال كون
الشيخ لا يقول بالتعليل قوله فقلت وفي سوا من السبع نظير البتة يعنى والذات
ان سوا ماله الشيخ من علو السبع وسوا من اللادرا حلات بكل موجود بناء منه على ان
صحيح نقلها الوجود فيه **فيل** نقل وسوا من السبع نظير البتة يعنى والذات يعنى
الذات الوجود للذات في السبع ونحوه فقلت وقد سبق الفتوى في سوا
الشيخ ونحوه قال صاحب الفتوى يعنى اما في المير كما در على الوجود
تتعلق على وجود البتة في غاية اللادرا حلات يتحقق ان لا يتعلق بكل موجود

و من قال
بصحة سوا
بالاعتقاد

انها

وانما يمنع ان يسمى الباري تعالى مشهورا ملبوسا من زواجره فلا يكون سزا للاطلاق من
يدع الاتصال الاستحسان عليه وسزا به فكل ما كان له على الوجودية تتعلق
بكل موجودا انما كانت بالاعتقالات والاعتقالات وسزا بها لا اعراض كل الصبح
سوا الوجود الكاشف من السخايل والاعتقالات وسزا بالاعتقالات من حيث هو السبح
وكيف يشهد الوجود الوجودية لادراكه واحدا من صفات الوجود غير
ثابتة في جميعها مع يفرق ذلك عن اللبس من حيث زعمه اذ ادراك الجوهر
والعرض اما ادراك السبح والشعر بل لا يوجد ذلك فيه انتمس هذا الاستحسان
الى الوجود الاعلى السابق من الاستحسان الغاية وسزا به من حيثها انما
تفرغ عليك بان تصب على الخلق وهو الوجود السابق من حيثها من ادراك
السبح لان الشيخ بن علي ان السبح لتعلقه الوجود ولذا قال بحجة اللغات
الفرعية والوجود السابق لا يفرق فيه والنقل من الحفيضة راجع الى قول
الشيخ السبح لتعلقه بغيره الا ان ادراكات الوجود لتكون دعوى لا دليل
عليها والله تعالى اعلم **ح** واورد النفوس بنصر الوجود لتعلقه بالوجود من حيثها
ورد في الفلاس بان الكون المنفرد محله يعلم من حيثها ان تعلم اولها
الامر عند الكون من حيثها يعلم من حيثها يتعلق بالامر من حيثها يتعدد
في حقاقتا حسب تعدد متعلقه كما في علمها وسزا بها تتلوا لتعلقه وطال من
الوجودات فهو انج فلانها العلم على حسبها من ان يعلم ما يجوز ان
ادراكها يقع بالعلم ادراك يتعلق انج ان يقع بالعلم من يتضاء ادراكه
وسزا به من حيثها هو اصطلاح الموجودين بالعلم وسزا بها خذ من الفلاس عند السبح
سبحا بيانها وسزا به الفلاس لا يتخلوا عنه او عن غيره وتعدد قلده
الوجودات بحسب تعدد الوجودات التي لم تزل الوجود فيهم ما لا يتناهى عنه بل
يعين للوجودات متناهية اذ اعرفنا من اجزاء الوجود على كل سنة
موقوم ان الوجودية تتعلق بكل موجود لغير التمسك والكون الوجودية المتعلق
من جملة الوجودات يجب ان تصح وتبينها فلا خلاف ان الوجودية المتعلق

المانع وغيره من الموجودات ثم نفل الكلام الذي لا المانع فنقول هو موجود
 في حيزه ايضا التي تفتقر مانع يمنع من رؤيته ويتسلسل واجابة الثاني عن
 ذلك هو المانع الاول يمنع من رؤيته كل هو مانع منه ومانع من رؤيته نفسه
 بلا حيزه الى تقدير مانع اخر حتى يلزم التسلسل واعتبر في علمه بل في المانع
 اذا كان يمنع من رؤيته بنفسه فيكون استثناء رؤيته صفة نفسية له
 تتحقق من تقدير مانع بالصفة التي رؤيته وذلك مما يفرض في طرد الالة الو
 جود على محنة تعلق الرؤيه بكل موجود فلا جواب الثاني بل المانع من
 صفة نفسه ان يمنع من قلمه رؤيته لا غير من قلمه في يجوز ان يراه غير من قلم
 به اذ الحكم لا يشترط في العين الا في محل قلم به ذلك العين ولا ينفذ ذلك تصور
 الوجود **صحيح** الرؤيه كل موجود قوله ورد في الفلاس البيت الذي يرد لهم
 التسلسل في الموانع ومانع يحتمل منع والتعريف وعمله من محل المانع
 يتحققان به فربما علمه للمانع انما يمنع من رؤيته الرؤيه وورثته سو
 لنفسه **فانتهى** للمانع او حتى يتسلسل وانما يمنع ايضا هو عمله وهو من قلم
 بعد ذلك المانع يجوز قلمه ذلك المانع ممنوعه من رؤيته الرؤيه وورثته
 نفسه ولا يوجد حكما من غير قلمه فيكون انما هو حيزه لا يراه علمه مانع وورثته
 التفريق النظام التسلسل وجواز رؤيه المانع والجملة قلت ورد
 على المؤلف ان الفلاس انما اجاب عن ورود التسلسل بما سبق وسر الزيادة
 المؤلف عنه انما اجاب به عمله ورد على جوابه السابق وقد يجاب بان جواب
 الفلاس الاول كما توفقت محنة على جوابه الثاني صار الثاني من تمام الاول
 بان عمله المؤلف مستقر للجواب ليس وتبين ان يقال لا يلزم التسلسل بتقدير
 محنة رؤيه الادراك بل الادراك يجوز ان يرسو حيثما نراه بالمانع مانع من قلمه
 من رؤيته الادراك من رؤيته نفسه فاستدلوا بالحيث الاول بقوله للتفسير
 الى الثاني بقوله في عمله والله تعالى اعلم **والله** موجود وما عيبه امته
 وكل موجود يقع ان يرسو في مثل من البيت على مقتضى الحجة السابقة

وصحة تفسير قول المانع
 انما

في قوله
 في قوله

والنتيجة

والنتيجة انه يدع ان يبرر والصغير وراثة واما الكبر من طار فيجب انصافه
من قوله من روية المختلطة فاضية الى سائر البيت وسنوا اذ دخل الباء وادخل البيت
ان شاعرا بنتيجة مما قيل العقل متبرر مما تقدم وهو غير الايضاح
تكون محققا البعث للابن من شئ قد تقدم بيان سائر البيت ومقصود منها
ان العقل كما يتوكل به الى الجوار اما الو فوجم هذا كما يعلم من النقل في غير
يكون مقصودا الشوطية كما بعثوا بالبرابر جميع المو منسب لان البر الطبع و
فلا طر عوا الله تعالى عبدا منهم من الاميل وسرا كما يطلقون في الوان
ويراد به تشي ا مطلق المو منسب لكونهم انفسوا الشرح والخلف في الريب
من النوم: كما نقل في النوم: والعامر جودا طريفة: وانزل في الريب
نفس اختلف هل يجوز ان يوجب له تعالى الريب في البيضة والنوم فيلزم
فيل الاما الجوار في البيضة بلان موس عليه الصلاة والسلام طلبها حينئذ فلان
ويعا انظر اليك وسولا يجعل ما يجوز وينتج على سبب تعلم والنوع الذي هو
طلبها مع جوفها فان تعلم في الاربعة الله جده في اخرتهم الصلاة عندهم
واعترض من سائر الاربعة لعنادهم ونقضهم من طلبها الا لا منتزعا وقد من قائل
جلال الدين السبكي والشيخ في الاربعة استعماله لذلك في الاربعة وسكت المؤلف
في الو فوجم ويدل على عدمه في البيضة وسوق الاربعة وسوق قوله تعالى لا تتركه الا
بظهور قوله موس عليه الصلاة والسلام في قوله صلى الله عليه وآله من را حرام
رسم حتى يموت رواه مسلم في كتاب الجنم وفيه الرجل نعم اختلف الصحابة
في وقوعه على الله عليه ولم يلبثه الهجاء فيلزم الجمع انه راء واليه المستند
انما يلزم الو فوجم في الجملة قال عياض في الاربعة انما لا يعبر انما في سوا
الاربعة ذلك ضعف فواجب على احتمال كماله في طلبه موس عليه الصلاة والسلام
قوله واللام في جودها كل بغيره: فهو جودها وجود على روية المنام يعني ان الله
حكر ارتقاء اصل السنة على جوار الروية في المنام وسومعنى قوله طريفة اذ
الطرف عبارة عن اختلاف العلماء في النقل على روية الله تعالى في المنام طريفة

في روية

باعت

وما هو ان

معرفة حكم الخلق في الجوارح ومن علم بغيره الطوبى من الضميمة والقلة من يعمل
 من الخلق بغيره وتلج الدبر النسي من الشاة بعثية وغيرهم والاشارة للاسوار على
 زينة واسل السنته على الجوارح على ضام كلام المؤلف ومن علم بغيره القلة من
 الغفل على صوم الارسل من كلام الامور اعني حكاية الانبياء على الجوارح
 بل حكمه الله بكتاب الخلق وقد ذكرت نصه في الفتح قال في الاكمال ومن
 يختلف العلماء في جوارح رؤية الله في المنام وان شاء على صفة الاتساق بخلاف
 له من حركات الا حصار المتخيلون ذلك الذي من غير ذات الله اذ لا يجوز عليه
 التخصيم والاختلاف الاحالات بخلاف رؤية النبي صلى الله عليه وآله في المنام
 فكانت رؤيته تعالى في النوم كسائر انواع الوجود من التمثيل والتخييل قال
 الفاضل ابو بكر رؤية الله تعالى في النوم او سماعه وخوارجه في القلب بل
 مثال الاتساق بالكنية ويتعلق سبحانه عنك ومنه ما التمس على امور
 مما كان ويكون تعالى من الهديت فقال غير من اسرار الشان واذا فاع للعلمين
 في رؤية البار انه سواله من لا تاويل له غير ثلاثة حقا صدق الاكثر فيما
 لا في قول الله تعالى انتم فقال الرب عبد الله الذي جلا على انه يجوز ان يوصف
 سبحانه على ما يتخيل حقه في رؤيته في صورته رجل كما ذكره علي بن ابي طالب
 في رؤيته سبحانه على ما يجب له من دعوات الخلق والسلامة من حركات الحروف
 وان سوا التلاني يجوز ان يكون في الدنيا كما يقع للمؤمنين في الاخرة ويكون
 حقا صدق الاكثر فيه كما ذكره انتم في قوله وانتم رؤيته حقيقته يعني اذ اراد
 على ما لا يليق به سبحانه تكونه جسما او من جهة او مقلبة او نحو ذلك وان
 اراد ان على ما يليق به جاز عن رؤيته حقيقته ويمكن ان يفسر على الخلق
 ويكون انظر الى الكلام اسما جو كلفه اب بكر وليس هذا هو المقصود
 خلا فيما حكاه في الامور بل هو منبسط على قلبه ومنه الاستعداد
 في الشاوي لا ثبتها اذ اراكم حقيقته فدا وجبنا فاع بجزء القلب دون رؤيته
 ليس ينسب من ظهوره الغيب في خلقه الامام في هذا الشرح في سبيل الخلق للخلق

اسرار
 اسرار

والحق

والحوادث على افعالهم. وبالذات التي الرضى في النطاق. وطالم يرى تتشابه الملك
 على صفة نفسه فيما في صفة. وقد تكون غرض النفس من جنس ما تحب في الحس
 وقد يرى النظم بالتمثيل من الشيا لهم مع التمثيل. فهو سائر الايات
 التعلق على حقيقة الرزيلة ونظم كلام الرزيلة في ان حد الله اختلفوا
 في الرزيلة والا حلال طاهرة له في عمارة. ثم جمع الرزيلة والنميمة والنميمة وقال
 الاستاذ ابو الحسن ان الرزيلة والنميمة هما الرزيلة على الحقيقة ويقوم
 ذلك الادراك بجزء من القلب ولا يقع النوع بجزءه الا في حال ولو ان كان الرزيلة
 كجزء من ذلك الرزيلة في الحقيقة. في الحقيقة لان الرزيلة من النفس. ومنها مدحها
 في البغض والفضيلة في العزة. حال النعمة والنفس سطة كلمة يدون في
 معناه من الخالصة والنميمة. فالامام وسائر بعيد من النماير في من
 مدحها في فداه من عطفه في السوء وتكلمه يظهر في جو العمل ولا يمكن ان يكون
 ذلك اذ رآه على الحقيقة. فالله في الرزيلة في تنوع بجزء من القلب لا
 يقع به نوع في طلب الفكر والخيال على مشغول عن ذكر الحسوسات فيقول له ما
 وجه العشق مثلا لا من ابد من يريه. والمراد ان قوة الخيال في تعلقه على النفس
 عن ركود الحواس والحسوس الرزيلة في تنوع من حيث النفس والتجليات وقد تكون
 تمثيلية الشيطان وقد تكون وتمثيلية الملك. ومنه قوله عليه السلام ان
 هذا رازي فان الشيطان لا يتخلل من اية التمثيل صور الله عز وجل وسلبا انه في الشيطان
 يد على نفس الرزيلة ما يتكون في الشيطان من الرزيلة بل هو وجه الانبياء عليهم
 السلام في النماير معقول التمثيل عليه السلام يا بشر ان ارض النماير ان ارض
 ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم في حبه في نبوته في النماير ستة اشياء
 ووجه قوله صلى الله عليه وسلم الرزيلة الطلقة في امر الرجعة واربعين في امر النبوة
 وتلك النبوة صلى الله عليه وسلم يكون من رزيلة في جزء من قلبه فيكون من رزيلة في
 من رزيلة في حبه صلى الله عليه وسلم في حال عليه السلام فتعريفه في النماير قلب
 ومثل هذه الرزيلة لا تتخرج التي لا يلد في نفسه ومن رزيلة الانبياء عليهم السلام

في قوله موجبات الشك

ما يحتاج اليه التعيين في رؤيته عليه السلام ليس واستفاد اجابك وعمه عدد الالاء
 العجب بكه سنخ خلافتها على ما ذكره ورواية شدة استفاد العم العجيب عن
 فوته في خلافته وغير ذلك قال عليه السلام نعم الرواية الصالحة من اجل
 الصالح من اسما الله من او تزل له انتم ملاء اير التلمذ في وسويين فوله
 حقه فدا وجبت الظاهر مع حقيقه على الخبر بينه والبعض ان ادراك الرواية حقيقه
 لا تخيل وان تلك الحقيقه قد لو وجبت الحقيقه فونه مدر كما سبقه اولا انتم مدر
 كحقيقته لا متخيل كما زعمت العزلة فوله فاما بحر القلب خبره ان او حقيقه
 نفا ان فله ذلك الادراك من القلب كربعه ذلك الخبر المتضاد بينهما ليس
 ذلوا البحر ووجه في العجب الرسول النور لانه يفسر البيضة او هو مرطه مغيب
 عنه ليس بحاله لونه كما ير من الحمار بخلاف البيضة فلان البيضة لا يرى الا ما هو
 حاضر عنده فيقول بغير الفرض في حلال عينه للفرس عنه ادب في حال غيبته عن الفرس
 وتخيلا لكون حقيقه مضمونه وجزء الخبر ان ادراك الرواية ذل حقيقه لا
 حازم العلم ولا تخيل على من سزا التقدير لا يظن ان ربع ايضا
 وجوده وان لم يظن به في غير ذلك لانه متغير الفان وجزء الرسول على
 علق كالحق في ملاءك العمل وجوده من جمله الايمان كالمدر به مقلد
 منهم المسمى الكرامه ومنه حقيقه الحياه وتاثير الفرض مع الاستعداد
 نفس وجوده يعود على الشياطين غير ان وجود البحر والشياطين مضمون
 واللام المولى يقتضي بل ان البحر والشياطين متغايران وقد اختلف في ذلك وقد
 قال بعض العالم البر منهم اخيار واخيار والشياطين اسم لاثر اربم فيكون البحر
 اعم والحجه على انتم فوله تعالى وادع من عند الله بقولهم انهم يستهزئون
 وقوله وان تقولوا انشور الشياطين على ملك سليمان وقوله ما خلفت البحر واللا
 نس الا ليجودن والابيات في سمرات كثيرة في المسو ظله عن ذلك من التوليد فله
 يا رسول الله ان اروع مناس فقال رسول الله صلى الله عليه وآله فله عود
 بتكلمات الله التلا من غضبه وعقابه وفتن عزابه ومن ههنا ان الشياطين

ع
 ح

انتم في

ان يحضر ويراد ايضا على ذلك حوثيان عجم تيار من البحر نقلت على البراحة لتقطع
صلاحي ما مكنت الله منه الموعود له من الاحاد بينه التي لا تخم في الارض تباد
وقدر تلك معظم العتمة له ودان انكارهم ايام على فلتة مبالاةهم ودرجاة كنه
د بانفسهم عليهم من اثباتهم مستحيل على قدر انهم تصور من الخفاء والسنة
على اثباتهم وحول اليبس الا أنهم يحملون ان يشبه ما في عقله بجوارحه
ونظر الفهم على ثبوتهم ولا يفسح لهم ينكر ان يفتس وجوده والاشيا طير السحرة
بوزن من ياملون عليه السطاح كما انفسهم من كتاب الله عز وجل لا يصححها منسكة
بواسر وعقله يتقننته بانفسه فقل ان يواصلي البرد ساق وتكون لك
انك واز وجود الاملا بكنه وصير ذلك الى خواطر حصة فكم للاسئلة وانكار
مع كبر وتكذيب للمؤمن العزم والمحدثه الصحيح ولا تفسح منسكة من الدير كبر
انهم مثل بكنه الله المبلغ خبر مع الله تعالى والحقيقة الكرام البرية وقوتو عدو الله
تعمل بان يجعل عدو الله كبر عاد من مثل بكنه جفال مرتك وعو الله وملا بكنه و
رسله وجير ميله ميلا بل بان الله عدو للكافرين وكيف تصعب العداوة للقول
ومر حبات لا تنصف بالاقول والاصحبات اذ ضاع الصفة بالصفة مما يودر
الانفس مثل قوله بلا اعلان الخليل من مرجع ليعترب بعض انه اعلم بتكريب
الفران والسنة لتعود لا انفسا على وجود الاملا بكنه والاشيا طير دلالة
فقطعية وانحة بوجودهم اذن من علم من البر من ذك وجوب تفسير النكس في
يتمثل من مرجع لغير الرسول ومعنى الاذ ان قوله وجودهم من جهة الايمان
انهم وجودهم رجلة متعلق الايمان مخزف الضاع للمبالغة وسنة القرلة
على الله عليه وسلم في تفسير الايمان انهم من الله وملا بكنه وتبين رسله والبيع
الان في بيان خبره وشبهه حلو ومعه قوله حاله من رب مطاير انفسهم
الانفسه تعقل حذلية وملا بكنه وما مثل الانه مقل عتو قوله انهم السبل
الكل الا انهم منو تجصيل كانباه ويبين بعض افسله وملا بكنه حليله
الاسطاع ولا يعلم عدو افسله مع وما انهم الا الله سبحانه وما يعلم خلود

وقد التزموا منهم السبق والحكمة واتت الاعمال وحلته العشر ومثلهم الهموم ملك
 الاسطر ملك الذاكر ملك الجبال وغير ذلك قال الله تعالى فمن يشأ لله
 جمع كل منة من موعنة مطهرة يابن سبعة من امره في الفقه جمع
 سائر ومع الملازمة الذي يجمعون بين المورس له بالوجود وقيل غير ذلك
 فلا تعلق ان كل نفس كذا عليه حاصف وفان يظن انه اذا تعلق بالظن ان
 ومن السهل فغير ما يلحقه من قول الا لرب قريب عتيد وقال جل وعز وان
 علم كما عظم في اما كما تبين علمون من يفعلون **فصل** في احكام العباد
 واقعة بقدره الله وسما عتيد من ان يفسر في العقل او طال او وجه نحو
 الا طر فردد ما نصبا للامع والذبح والاشارة بالاشارة ان كل من
 مقوده الله ما لغيره تلتين وهو يفسر شيئا قدرته على يكون محسوسا
 كطاعة نفع او عصيان او ووه ايمان او الكفر **فصل** في المنهج
 رجه الله اجتنق الناس والافرقتين في اثبتت القدره في حرفة بقمتها
 ومع الجبرية والمعتقوا في قول من فليس في شدة عزت ان القدره الكماله تؤث
 في مقوده وهو في نعت ذلك كماله نفع ومن نفع من حبه والذبح في عيول
 التلافي اجته قول من فليس في نعت الثبته في الوجود ورفته بقته واجته
 الوجود للتلافي في الوجود في فليس في نعت فالت تؤث في الكمال كماله نفع ومن
 نفع من حبه ورفته فالت تؤث في وجهه واعتبار كماله نفع ومن نفع من
 حبه واجته في التلافي في الوجود في فليس في نعت فالت تؤث في الوجود
 على اقراره في قوله البار على في الوجود على في الوجود على في الوجود
 ملك الحر من في الوجود في نعت فالت تؤث في الوجود على في الوجود
 البار وسؤله محضوا العبد لل استقلال بالاعمال في العتيد في الوجود
 يعا في شرح الامرار العقلية ما ينصب للطاق والاشارة في الوجود
 ذلك عتيد على وجه التلافي في الوجود في الوجود في الوجود في الوجود
 يعتقد ان الغيب القدره القدرية كيف وقد نقل للاجماع في مواضع

العقل

الارادة

توجه

توجه

التلافي من حبه
 التلافي من حبه

من كونه على التقدير من قبل مجموع صفات الباري تعالى فقال الامام العنقوشى وانا
 اعجابوا بالقول انما نفل عن الامام كيف يصح ان يقول مع ما امكن في الارشاد و
 غيره من الادلة لتصح الذهاب الحو وسومزها الا نفع ومبالغة بالفتسي
 والتنظير كما يعتقد ان القدرة الحادثة انما وكذا ما نفل عن الفناء والاداء
 مستفادة مع سلسله وتوليقيها مما يصادف وبالجملة والنواضع به من غير
 تردد تشهد بطلان الابدية عمدا نفل عنهم وانظر تمام كلامه رحمه الله
 ونظم السيد السمرقندي انما من الابد المتولف ان يقال فعل العبد متى وكل صفة
 مفروضة له بفعل العبد مفروض له ثم يلزم ان يكون مخلوقا له سبحانه بيبان
 الصغر انه لم يرتب من قبله احد او مستقبله والقدرة لا تتعلق بمواحد
 منها فتعبر عنه من غير بيان الكبر والعدم يتكلم من مفروض الله وفناء
 فاعلم هو ان على سداده قوله ويرى مانعة من ان يغيرها من الفعل البيت
 هذا بيان لفولنا واذ كان الفعل لم يخلق له وانما انما الابدل التامع
 ايرتعلقا بفعل وكونه مفروضا له فيكون للقدرة الحادثة ان في
 وجود الفعل كل تفعل من القدرة وتلا نعب الامام او من اضع او طافا الفعل
 من كون صلاته او عصيا او نحو ذلك بحيث يكون وجود الصلاة وتكونا عن
 ضا وحرمت ومعينات ونحو ذلك من احوال العلامة مخلوقا لله وهو
 صا الاضع النوبة كما ان الفعل صانع من معصية تكونا مخلوقا للعبد
 كما نسب للفلاحي والاستاذ الا ان الاضع عند الفلاحي من حال ثابتة والخارج
 وعند الاستاذ وجه واعتبار والزمه لا شئت له من الخارج وبالجملة **فعل**
 تتماثلح الاشياء وتختلف وتجنح وتفتق من اللا وطاف العلامة والخاتمة
 بعض احوالها بقتة من الخارج عن الفلاحي من طوع الحرير وشهر مشي الخار وال
 مستد من بين الخار والواسطة ويرد العمور والحصو والارضا اعتبارات الذهبية
 وكان في القدرة القديمة مانعة من ان تفي القدرة الحادثة من بعد تليتها
 مع السابغ ووجهه ان اللازم فيه في تعدد الالامة ثبوت الحجج للائمة

2
 2
 2
 4
 ان تكون قوة متعلقة بحق
 الالهيات ويلزم من ذلك ضرورة
 وتلا من مفروضه

عند صدمه بجموده ارادته و فاعلم بعينه اللازم من هذا القدر بل انما
جعلوا تعلق قدرة العبد و ارادته بالاعمال من جهة تعلق قدرة الله
تعلق ارادته بقدرة العبد مع انه من جهة الامكانات فيستلزم من
الاعمال قدرته جنتها نحو قدرة العبد و ارادته و قدرته سوانا جلوه عن
وارادته ثم زعموا القدرية ان الزبرجد وانما هو العمل والحال ثم
انما هو ضعف القدرية و اضعف الارادة غير وسلسل ان القول الشيخ الا
قوله انما ثبتك الشريف له تعلق و وقع له بنفيضة العجز و غلبة الغير له قوله
نحو الاطلس و متعلق بقوله و اذاعة و الاطلس الابل ان يتلذذ الله كقول
له تعلق و الله خلقه و ما تعلقه خالو كل شئ و كما يذكر اجسام الالهة العقلية
قوله قدره ما نسب للاماع البيت الاماع سوانا المير و الامناع و الا
عتل و هو متعلق برده و قدرته ان التصوب اليه كون قدرة العبد توتير و حوله
الاعمال على ان قدره ان الله بهتم ان العبد فخرج العمل على وجوده
مشيئة الله فيكون اجاد العمل بقدرة العبد و تخصيصه بالامان و العمل
و غيرهما ببارادة الله و من انقول لطل كما تنفع و لان اجاد غير التخصيص لليعقل
اذ خصم النفس بعبادة و اجاد و هو وقتا خصوص على شئ من خصوص و قدر
مخصوص و غير ذلك من اوجه التخصيص بقله من ان القول بعبود العقل عمل
ذهب اليه القدرية و الظاهر ان امة الاماع عنه و يبطل ايضا ما نسب للفا
عن و الا سقاء كما تنفع و ذلك ان سوا الوجه العظام للعبد اما ان يقول
ممكنه و الامان كان ممكنه و جب اظنه ان قدرة الله تعلق و ان لم يكن ممكنه
امتنع نسبة الى قدرة سوا و طرقت و امنه من الجبر لان سوا لا تعلق الامان
لا يتصور الفصل الى اجاد و ما على حيلها بلا يتلذذ من العبد جعلت ما يعمل
الله له تلك الزوات و من جعل الزوات بلا يتصور من العبد انما على زعمهم فكان
الجبر لازم و هو على الا سقاء انما بلان الوجه و الا غلبت يقول
هو العقل و كيد يبع توجه الفصل الى جعل ما ليس له ثبوت في الخارج

تجربتك في الامانة

قوله الذي كلفه مقرر من غير انفسه من كبر الوجود المطلق وحرف
 عزاء ونظيره كما سبق وجعل بعينه من كل مقرر لله قوله مائة
 لغزاً تلتين امر فاذا كان مع الوجود مقرر لله ان لا يكون غير تلتين
 من الوجود بل التبع المطلق هو لا في التبع واستغن به عنه لانه
 المقصود قوله وقد تيسر قبول فقرته هو بيان كبر الوجود بقوله كما يكون
 فهو من مشيئة الوجود يعني اذا ثبت ان كلاً يقع في الوجود فيلزم
 الله وخلفه على كلاً او حصية او غيرهما ان لا يكون ذلك كلفه مراد
 الله اذا الخلق لا بد ان يكون من الامور الخالوة وتعلق القرية مشروط بتعلق
 الارادة وانما في الشئ بدون القصر اليه وتخصيص محال ومنه قوله اهل
 السنة اجمع تعلق الارادة وان تعلقها بحوتها من السموات بما اراد الله
 وان تعلق الارادة بالبحر تعلق العلم بما علم الله وفوقه من خير وشر وطلاعة
 ومعصية وغيره اراد وفوقه وط علم على وفوقه من ذلك اراد عدم وفوقه
 وخالفه القرية وجعلوا تعلقها بالبحر تعلق الامور وانها اراد بها امر
 به من الحي والطلاعة وفوق ذلك لا معنى له اي ان جعل مع الامور
 غير مراد وكبر مع البهائم عند مراد وعند الامور كالتكسر وفوق ذلك
 في الشرح ما يتبع به بطلان قولهم عقله ونفله **مقتضية** الله مع ارادته
 غيرهما رضاء مع عبثه من الاختياره تابعاً له في نفسه لا كغيره وانسبته
 في ذلك بحضرة الوجود السميعة غير المشيئة والارادة بل ان الله
 يرضى لعباده الشكر كما نرضى عليه في الشكر بل في مثله قوله والله لا يجب
 اليه شكر مع انه يفتقره ويريد لقوله ولو شئنا انك ما فعلت ومريدان
 يقوله وذهب اليه من كماله حتى لا يدرى ان العقل من احد والتقدير من
 لا يرضى لعباده الشكر بل الوجود له ادعياً خصوصاً واختار الوجود الاول
 لا اللاحق عدم الشكر من اختصاصه وعليه فيلزم الرضى والحمد ارادة خالصة
 وهي ارادة الانعام العظمى صلوات الرزاق وفيلزم انفس الانعام بسلام

أمر من هو
الواقع في
العلم

العلم بكل ما هو مادة تدعى: للعلم اللام من الوافع في نفس ان
الارادة تتعلق بجميع التقلبات وان كانت تابعة في التعلق للعلم اللام وقد
من التنبيه على هذا وقد اختلف التماسك في تعلق الارادة بالعلم والتمسك
التعلق في تعلقه بغيره بل التعلق بالعلم اللام في التعلق بالعلم اللام
في العلم بالعلم بالعلم الوجود مراد وجوده والعلوم الصورية مراد كونه
في اللوح في تعلقه اشياء بغيره في الوجود والافعال في تعلقه بالافعال
مراد امور الغير بالبيان في تعلقه بالعبادات في تعلقه بالافعال والغير
بغيره في تعلقه في تعلقه الطوالع وعليه في تعلقه الفضا في تعلقه
وجود جميع التخلوقات في الكتاب المبين واللوح المحفوظ في تعلقه
على سبيل البراع والغير عبارة عن وجوده في الوجود في الوجود
في تعلقه مطلقا واحدا بعد واحد انتهى في تعلقه بالافعال والغير حل
ذلك في الفضا سابق على الغير وسوم قدرت الشئ بتجفيف العلم
وغيره في التعلق بالبراع والافعال بالغير في تعلقه حلو ومجموع واجب التعلق
والسنة في تعلقه بالبراع على ذلك في تعلقه بالافعال في الوجود
يوجد في تعلقه في السطور في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه
تعلقه في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه
عليه لا يمنع بيده تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال
والاشياء في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه
في العلم في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه
ويتعلق الله عند بل التعلق في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه
عند الله بكنة اسم العلم في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه
التي تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال
التعليم والسخو وتكون في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه
عظيمة في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه بالافعال في تعلقه

الكتاب

الكتاب فلا الرقعة واصحابها يفسر بها الكتاب انه كتاب الامور الخفية
 التي في سبع الف سنة ايها علمها من سبعين الف سنة في السحر والتمني في
 الامور التي في سبع الف سنة ان تدرج في علمها وتثبت فلا في سنة وفالت في
 فنة امر الكتاب الخليل في الحرف وسر افول الحرف من الحرف انفسه والظاهر ان ما
 ختمه في معنى امر الكتاب من انه كتاب الامور الخفية وانه الرافعي وهو كتاب على
 ظاهره معناه للعلم قوله بوجوبه ثبت في السطور الباء التعليل له يعطى
 يشك ويثبت ما يشك اليها في علمه من ذلك ويحتمل ان يكون معنى على
 امر السحر والاشياء على وجه العلم به جاز على ذلك قوله امر الكتاب اطل
 ما هو كتاب البيت امر الكتاب محتمل واطل ما قد كتب بيانه اذ يدركه وانظر
 الى معنى الاصح في اللغة وفي علمه غيب نعت لعلم **ص** ضرور الاعمال العباد
 من جهة الضرور والواجب ولو يكون العقب في الفاعل تفصيلا له بفصله في
 لو كان في هذا الراء انه لغيره فلا دراعاها **د** والتالي في الفاعل
 كذا المذموم الكرم **ح** في سزا منه رجوع الى قول العبد وذلك
 لان المراد من الامور على خلق الاعمال مستلزم منه ان يكون الكتاب على الراء وما
 يتبعه في قوله وقد تبين شمول قوله بما لا يكون فهو مستثنى من مرجح الراء
 دليل اخر على خلق الاعمال وما يتبع ذلك من الكتاب والحوى والبيت الاول
 توطئة وتذكرة لاطل المسئلة كما عبرت ومعنى البيت الثاني اطل الكتاب
 العبد في الفاعل على ما لا يتفاد عليه لانه عن علمه لا يعلم ان يكون خا
 لفا وتفرجه الفومة الا والى الفاعل لا يدركه بغيره بغيره وجمته و
 هيئته وخلق حجة نزار يكون خلاجه ولا يعلم اختيارا بقاءه على وجه
 وجوده الجوزي الا ان يكون عالما به فيجب ان يكون عالما ولا وجود الفعل
 الحكم يدل على العلم بلا وجود الفعل على الخالق الا ويدل على علمه والازمنة
 وجوده الذي ليس العقل غير ذلك على مولود وهو لا يستطيع ان يكون دليله
 على ما يستدلون به على كون البارة عالما بوجوده في جعل العبد على تقديره

خذنا وسزا الزم شمس اليد القلوب العريضا حيث قال الا يعلم خلقه وسو
 الطبيب الخبير انتارة الى انه لا يخفى عليه حقيقة وتكثيره في انساني العين
 ليس يعلم من حيث انديقع البعد القوي يصب اليه وسوغا من ذلك صواب ان يترك
 عما فلا يعلم بقا صل وعلمه يتم كيد من ذلك عديدا وهو ما يعلم انقطع
 من حيث ويشتم من سوغع الموضوع وقد يشتمل من تشبه على سمكات متخللة
 وعلى من ذلك بعضه اسم من بعضه ايضا ولا شعور للبشر في ذلك وليس هذا
 دسولا من العلم بل هو سحر يعلم وسزا جوا طفق يعلمه وانما اذا انزلنا
 من حيث اعضاءه من البشر والاشياء في ذلك البشر ونحو سزا مما يحتاج اليه من
 تحريك العظام وتهديد الاعصاب جلا الامراض فوله لو كان فيه تاجد
 الارادة البتة لو طحت القرحة الخلدية للابد لصلحت للعادة وسزا
 ليس به هلك بل لا يبر وانما سوا الام العنق لانه في انفسه في انفسه في انفسه
 الخلدية له ينظري في العادة ما اخرج لها اذله ومعلوم ان الاعادة بمثابة
 النفسانية الا لو كان ذلك استند لنا على تقدير اننا نعلم على الاعادة
 بل فنقد في على انفسنا العلم وفي نظر ذلك في القلوب واجتبه تعالى على
 من الاعادة بالانفاة الا ان ما اذا اعترفت العنق كذا بل ان القرحة الخلد
 حيث كذا فصل الاعادة ما يجوز من العقل اعادته على الخلد في ذلك
 ينفس ان لا تصح لا ينشأ الخلق والجلد بعد العلم **ب** العلم مع ارادة الله
 يعبر بمسؤولين الله في قلوبنا الخصال في العلم في اللوح للذكريات
 يعني ان العبد مجبور في نفس الامم من حيث ان افعاله جارية على ما اراد
 الله سبحانه وسوغع عليه فان تعلقا بوجود العقل يجب او يحرمه فيمنع
 ولا اختيار مع الوجود والامتناع لانه في الظاهر في صدره الخصال المتشبه
 من البعد في ذلك لا جاز الله عاده بل من له العقل بالارادة والقرحة والقرحة
 على وجه التوالي حيث لا يعبر انه في عمل العقل مما ضم عن ما علم جعل
أ سبب ذلك خلفه وخلق القرحة عليه فلا عذر في ذلك العقل والحقبة

بها

او حصة بطار العظمى بحسب الظاهر بل انه موجود لعله قوله ذال الجيوب
 المعنى هو اللوامع الهند كونه ذال مستقر والسجود عطف بيده وانعت او يدل
 والهند كونه تحت ربيضا وخبر المستقل للغير او في اللوامع ومعناه ان ينفذ
 العمارة ومنه فلو ان العبد مجبور فوئال مختار في بيان الجسم ذكره
 الغير في طلب اللوامع وما ذكره الغير هو الجوار على مذهب اهل السنة
 ومنه من مذهب الجهمية ومنه من قال ان الله **م** للمعبر فرددت له
 تعلو من غير ذلك في جزا السملون من اجلة لئلا والا فقلوا **م** ذال الكسب
 فذيل في **م** في التلخيص لا محالة بل محلة الابدال والبدل **م**
 يعني ان المعبر فرددت تتعلو بعله من غير تاليم وان تعلو بل ان فرددت من غير تاليم
 فيه هو الكسب من الكسب ومنه الراجح ما قيل في معنى الكسب فلا السجود **م**
 في العرف بينهما عبارات متلوان الكسب مرفوع بذاته والحلول بلالة وال
 كسب مرفود رافع **م** محل فرددت والحلول **م** محل الكسب لا يبع ان يواد
 الفادر هو الحلول يبع ان يبع في الدليل على ثبوت فرددت العبد ما يجوز من العرف
 الفرددت من جهة الا فطرار وركنة الاختيار **م** فرددت ان يبع في حركته كسب مرفود
 تيسر من الجدية واليمين اللان احدا من حرية والافر من كسب مرفود ملاحظة
 ركة فرددت فرددت من جهة الكسب والحالات **م** ويطلق حجوم التبرفة ان يبع
 الحركته من جهة ثانيا واليخات العظمى لان محفولها في الحالتين واحده فبعبير
 ان حجوم التبرفة التي حجة ترايد في الكسب كثر يبطل حجومها الى حال اللان
 الحلال لا تنظر اجمود **م** على الجوهري لان الحلال لا يبع ان تبطل على حاليها **م**
 اللان ان تبيح الحلال من فرددت بها فرددت حلال حلالا كثر كذا ويل في التسلسل **م**
 يبطل حجومها الى حجة البنية لانا عيم مدفوعة **م** فرددت الاظم **م**
 وهو حلال كونه غير محرم كذا يد مع وجود المبتدئة فبعبير ان ذلك العبد
 غير حلال يبطل ان يبع **م** ما يفتقر بعبير ثبوتها الحلال اوله والثاني
 باطل لانه تعلو بل الحركه **م** لا اللوان والاطعم **م** والارواح **م** ولانه مستقر **م**

معناه ان تعلو على الله والارادة بالاستسقاء
 ليس بقويم وانما يوجد عن خلق ذلهم التي

بين الحزب والاشترى في غير شئ لا يعرف به بينها فتغير اللوازم بطلان
 على كماله او حياة او كماله لا توجد التعلق مع ثبوت الحزب وتبسيطه ويبطل
 كونه انما لو وجود التعلق به بين الحزب في تبسيطه حال اللوازم فتغيره ويكون
 عرض له نسبة وتعلقه بالاشترى وسواء هو مسميا فدره وان اختلفا في العلم
 بمراتب الصلوات المؤثر في اعم للامع الاطلاق على انما الصلوات المتعلقة ببطل
 اذن من ههنا الحزب وسواء في الفقرة الكلاذنة لما جرد من جرد الفقرة وا
 بطلان على التكليف وامان الشوايا والعقاب ومنها كل يدعة لا رجعة
 انكار الفقرة او غايه ما يلزم فيه التعلق من العبادات وضعف العقل في
 من اجرة له والافتم ان مسمى في التعلق .. طاهر اللبظ مشتقا من مقتضا
 ان تعلق الفقرة الكلاذنة من غير التعلق مسمى حياها من اجل نفسه مع الافتم ان
 وسواء المعنى له وقد توجع الاشياء في ذلة التي التعلق بها من اجله التعلق
 والافتم ان مسمى في التعلق يعني انه يدرى في جميع التعلق والاشترى مع كل
 الذي كونه في التعلق في التعلق وان افتم ان الفقرة بمشور به وهو نفوسها
 عليه فلان الاضطرار في تعلق من اجل بقوله في العنود ويكون ذلك في الفقرة الى
 بلذ كمر الاذنة على خلقه لا جعله في بعض التلقين سواء الحق كما يصور الاذنة
 والافتم ان على من اراهضون على غير من اعلاء المعنى في التعلق
 ومع الافتم ان في يكون معضوبا على التعلق في ابلال مع ويكون التعلق
 مشتق على مستاد الافتم او ينجف بل لاجل ان في الاشياء التي التعلق
 من غير تدبها انما الى ساذ كمر التعلق والافتم ان في مفاضة من مفاضة الفقرة
 الكلاذنة الفقرة وانها انما تعلق مع السجل سواء في عليه الاضطرار وامام
 الحزب في غير كثر من اية السنة وعليه وسواء في التعلق في التعلق
 كونه فقرة بل من حيث ان عرض و احتما من العنود بعد انم عليه من
 وجوده واستحالة بقلده من غير كماله سواء اذ اثبت استحالة بقاء
 ان من ذلك استحالة تفردتها اذ لو تفرقت احرمته حال وجود الفقرة

يتصور

يكون مفردا بقرينة مفرومة وذلك حاله في قوله انه اذا عرفت الفقرة
 جاز وجوده مفردا مع العجز فيلزم قوله مفردا حال وجوده كقول العجز
 فيكون قوله مفردا حال وجوده العجز يستلزم معجزا عنه فيقع العجز
 بر حاله قوله مفردا معجزا عنه وذلك حاله للمعجز في سائر احواله
 فورد في كتابه في السقيح قوله في التكليف لا حاله الميت امر
 مع التكليف بسبب القسب ولا يعني التوكيد لانه لو لا القسب
 لم يجر التكليف وانما يعني انه على تقدير تعليم اهل التحسين والتفيع
 ولا جعل اركان مخلوقا لله تعالى مع التكليف به ويجعل كونه
 تشبها للعبد وسفيل تجلب عن قوله كيف يشبه او بما فيه على غير
 فعله ونحو سائر تشبيهاتهم الالهية على اهل التحسين والتفيع وقول
 انواع مع التكليف هو على طريق التمثيل مع العترة وتخليج
 اهل التحسين والتفيع لانه الاعتقاد والادب الصحيح التكليف بالحال
 جازم كما ذكر في التوكيد وتعلق عليه بالقرآن وشأن الله وقواعده
 الكونية مستقلة متميزة وسائر تعلق الفقرة الحادثة بما خرج
 عن محله وانطلاق القول بالتوليد لا انتشار الية ولا على وجه يقول
 قوله العترة التي لا يستقيم وقوله ونحن اذله في السقيح
 من غير ايجاب في كل محطة كاشرة فرضية مستقيمة في اهل التكليف
 بالحق سبحانه وتعالى بالعقل والانتفاء لوجوب رعاية الاموال
 ما كان في كل من راجح حاله لا يبطل عما يبطل بعينه والعبر عنه بطلان
 وهو محل العمل بالتوفيق ووضوء الخمران التحقيق **شأن** يعني انه مع
 اوتيكاف الله تعالى العبد من غير ان يجب عليه مراعاة طهاره ولا اهل
 فيما يرجع الى التكليف او الى غيره سزا من هبه اسل المود وخالص
 الاعتناء بها وجبوا مراعاة الله صلى للعباد واوجوا اللطف وسو
 خلقوا الضمير الذي يوجب التكليف ترجيح جانب الطاعة وغيرها **يشبه**

الى حصر الالهياء واد جوار الالهياء العقل من اراد تلبية واغواها وازا
 حنة العقل عنه التي تمنع مرادها ما تملك به حشر له لو انه ظل يترك
 الكلافت لهم خصوصية ومطالبة بما هو حق عليه تعقل مما يقول الظالمين
 على ابيهم واغوا صديق بينهم قوله على الله عليه وعلى الغريرة ختم الله على
 الغريرة ثم دليل بعد ذلك من صميم ومحنة ما يقوله اهل الحق المقبول
 واليقول اما المقبول بلانه سبحانه با على لا اختيار عليه
 جعل كما كان مختارا بعبادة الاختيار سواء التوحيدي من العقل والشر
 والار الوجب من حقد ان كان قد جال مع فموم العقل وان كان حاد فلا اراد
 نطق ذاته تعقل بالحوادث وتلاها بل اطل كل من واربض الوجب عليه
 صلاح العبد كما خلقوا الكبار البغية لان الاصل له ان لا يتخلف حشر لا يكون حشرها
 هو الدين بل هو الاخرة وسر ما عتد قول المؤلف لو وجبت رعاية المطالع
 ما كان مفر من ارجح ابرار الخ الوافع على منابله وهو الضمير والتهيئة
 واما المشمول حشره تعقل لا يسئل عما يفعل وهم يفعلون وقوله ولو قلنا ان
 جعل التلاسمه واخرة ونحو ذلك مما هو كثير فلال الالمعدو غايبه
 مستنبطه في قوله ان توالا صلح يكون مختلا وسبقها وجوابه ان منع
 ما هو حق المانع وفوتتها بالاداة الغاطية كره وحلته وعليه بل
 لغوا في يكون محض عدل وقلمة قوله لا تفر من فضيحة مستغفبه والحق
 كجليل من التلا عليه عند قوله لا حله بالتقدير والتنبيه البيهتر في
 المؤلف من التلقيب عما قبله على معنى ان الالمعدو اذا كانت خلقوا لله
 واخر اعه لا تلتقي المعبد في شئ منها لان الالمعدو اليها مستنوية لا
 يتصف بعضها بالحسن وبعضها بالقبح لا يقتضيانها في جميع احوالها ولو كان
 التلا هو وحده الله وانما كيهما وحده على عبيده فلا ينع عبيد والفضية الحق
 ولا ياتي هو وحده العبد وليس فيه حسن او قبح عقلي او حركي توطئة لقوله
 للتكليف بالعدل اذ هو من خلق بعض البشر ايا ان يمشي الفصح من الاصلح

الفور

ياتر

البعول

شواز

تجوز التكليف بالعمل على جرت احوال الله على مشتق المحسوس والفتح كما جاز
 التكليف بالعمل لغيره عادة لا كنه جاز في الاعراض ما مور ويمنع
 منه العمل لان الله تعالى في الالف والفاء وخلق معلوم محال والالف
 الاقوى بالجملة وتزاد على سوتة قبل تكملة من العمل كما مورس فانه
 يمنع منه العمل احتشالا وار الكلف لا فركه له الا حال العمل كما شئت
 من هذه الاشياء وهو حينئذ غير مكلف جاز التكليف قبل العمل لئلا
 استوعب العمل من غير عليه فكل من التماسه في الاعراض والحق له
 تلبس التكليف بالاحمال لا وعند من سألها من الله تعالى به فهو مراد
 العمل وكل ما في عنده فهو محال له ولا تتعلق الا بآلة والكل است
 الابد المستمر وفرا عن العترة الا اشعيرة لا تتم الا بالقران في فورة
 العمل تقارن المقدور وما علم الله تعالى ان العبد لا يجعله مقادير
 يخلق فرة عليه والتكليف بذلك وارض بالاجماع ومن جاز التكليف
 عند الاشعيرة الاجتهاد والاحتياط وجعل الله منتهى علمه السعادة وال
 تنبيه على الضلالة والجملة ورد ان المحسوس من يوم القيامة يوم من
 يخلق الروح بها خلقها ومارم بنا بحسب قول جواز العمل والانتظار
 تنفذ ميدان الدليل العقلي والاشارة بالمشور الى نحو قوله ربنا ولا تقننا ما لا
 خلاف لنا به وقد استنوروا بسنة الالهي على جواز التكليف بما لا يظلم ولا
 لو لم يكن جاز كما سهلوا ان لا يقع بهم قوله وهو على العمل الميت الضمير يعود
 على الجوارح الجبر محل العمل وقرنه لا سحره وعنه عند سزا البيت منقل
 الهمز بقوله وبالله لا يبطل بما يعمل محببه اير فلا يجب عليه رعاية صلاح ولا
 اصلاح ولا شوايب ولا عذاب بل ان يعاقب اذ يطيق اذ الحكاير للظلمات وغيرها
 هو الله تعالى والعبد انما هو من عاوم عمل للعقل لا تخضع جادة ولا يرضى من طبع
 وعلاص والله تعالى اعلم وخلق فرة على الظلمات او ينسب التوبيخ بالانبات
 للذات من سزا للاطلاع كذا في خرد الاعراض من الالف التوبيخ في اللغز

تسمية العبد للوعد وواختلف اجتهاد في معناه فربما يقال الا شاع واللاكنه
سواء خلق قدرة الاطلاعة **فقال** مع الخمر من خلقه فقل عنه غير واحد
بأنه خلق الاطلاعة عن نفسه **فقال** مرة والاداء من الوعد اللغوي
اذ هو اطلاقها هي بالطلاعة وخلق القدرة الخالصة يكون التيقن للهوا
فقد فرغ من حصولها ببقية عذوق وعدم حصولها عند عدمه وان نقل
القدرة مؤثرة في الاجزاء وانما خالف الامام لعدم تباين القدرة الخالصة
في الاجزاء لا كذا بعد الوعد اللغوي من حيث ان الطلاعة بلا الوافقة
لا التيقن للهوا ببقية واليتم بعضه والخللان من التيقن هو يعود به
الخلافاً هو انه خلق قدرة الالهية او خلق الالهية انتم فقلت والذين
لا طمع في الاثر فقد لا يكون الا في الغرض عليه الجمهور ومزيد القول الا في ذلك
القدر هو ما يقع فبالله لا يكون جميع الجواهر مع والوقوف وفقدان في التيقن
ما للمعترفة من العزبان في حين التيقن والخللان **ص**
والختم والطبع مع الاكثة خلق ظلاله للقلوب جهته **ص** يعني ان الختم هو قوله
نقل ختم الله على قلوبهم والطبع هو قوله وطبع على قلوبهم والاكثة هو قوله
جعلنا على قلوبهم اكثة ان يقسمه من خلق الله الرضاة هو القلب من قول
اهل الحق وقد اضطربت افعال العترة في تقسيم هذه الالفاظ فذهب
بعض الولاة بقسمها بالظلال والتميز لا يتبعها فالوجه هو الاضلال
والاستدراية وذهب لبعضهم الى ان الختم والطبع يعمد على القلوب فيعلم
الله بها الالهية طار العبد فيلتمس من كل به وحجته **فقال** العبد يفتقد
هذا قطع اللطف عن الكفار ما علمه من عدمه منهم وذهب عبد الواحد من
امر الختم الى ان الطبع مع خلقه هو القلب يقضه المستدراية وهو عندنا غير
الجهل فلان الجهل عندهم فيجب لا يصح الكتاب جعله وفراجه كما بطلان
اقوالهم في التيقن والتميزية على ان الكفر فيجب لا يصح من الكتاب جعله وان
العبد سوا الخالو يجعله **ص** واللطف خلقه به العبد العبد هو التيقن والتفطن

ش

في هذا العنوان نخرج الدرر السبكي واللطف ما يقع عنده علاج العبد والشر
 قال من الدرر العرفي اللطيف عند السبكي ما يقع عنده علاج العبد
 في آخره بالطلاعة والاميل دور بسادة بالكل والعصيان ثم قال الاشعور
 انش ايتمنا هو مخصص بشرى وسوخلو الفتوة على محل الطلاح والاميل
 والطلاعة وقال العترة لا يخضع بشرى دور شر بل كما علم اللسان طلاح العبد
 بيد ليو نطقه قال الامير والبحت لبعض اشتم وقال المعرف ح اللطيف
 عند العترة عباية من علم اللسان العبد يعرف عنده ويغيره به
 لا على وجه الاجراء بل ان لا يتبع في التلخيص مخرجه وانما يراه بذلك
 انواع ال من العبد في حيز العادة في غبه ونكره واغيبه وتجب اليه
 الطلاعة فذلك والتفصيح معطوف على التبعين وبعض التفصيح الذي يورث
 الاثر وهو ولا يشهد ان الاميل والطلاعة تتوجه لهما معا
 والعداوي وضع الشئ في محله من قبل على يكون خاير بعلمه والنجور مبال الشئ
 مما يجب عليه في علمه في طلبه وذا عمل اللطيف مستحبك للعداوي والوجه
 يستعمل في قال المعرف ح انقول اهل الملل على وجوب العزلة الله واستحالة
 الجور عليه وانما التلاقي فيما بينهم محمولا وجورا والعترة بنوا حلالهم
 في ذلك على كل التحسين والتفصيح وكما بنينا على بطلانك في العقل كبريد ما
 ذلك واللاتي العقل يقتضي ان ما يشهد من ابيه سوا العواضلة ووضع الشئ
 في محله ومن جعله ان يجعله بليس بجاهل وهو الجاهل ان يجعله
 الحق واللازمه واذ لم يكن بلان البلاء من ان يكون فيما عداه في حقا جوار
 يكون حقه تغل جوار الشمس وعلى سائر العواضلة صلاته البعل وهو
 من قول المولى يكون خاير بعلمه جاشبه تغل العواضلة جاشبه التو
 يجعله له بعلمه ويضع على بشرى في محله وقال العبد العرفي لا يقع منه
 ما يجعله وهو على هذا حاله والعواضلة في الاصل مصرر والتعصية
 بالصدر دلالة على اهل الغنة فانه يغفلان جل عدل اذ جعل يقبس

بإعلمه

بل العواضلة

العول يشترط بلزومه ووجوبه اذ لا تقع معارضة النفس بنفسه فلو والحوار
 البيهقي المحور في اللغة العول عن العمل الواجب (المعنى) جاز فلو على فلو
 انه اعراض عن الطوبى الواجب فيه وراعيه الجواز على هذا ان يكون فلو بالغير
 من صورته ويتعلق الله عز وجل يكون ما صورته والى من ان ينزل بقوله فيطلب
 ويقوله بعد الواجب يستحيل في قوله تعالى في الوجوب على الله تعالى وصورة ترتيب
 الولايل الواثق الى اله التوكل ان يقال البلاء ليس مطلوباً او ليس له موجب
 وكل جليل مطلوب اوله موجب يتبع البلاء ليس جليلاً وانه تعالى اعلم
 لا حاجة بالتفسير والتفصيل من جهة العقل على التخصيص اذ يقع البلاء من المحل واللاء
 يقع من خلافه فيقتل **الحسن** والرفع بنفس ملازمة للرفع وسدادته تخص
 لقلوبه ونوع العمل او جهة العمل والنفس كحسن العمل وفتح العمل عقلياً
 بدر كمال العقل والادب بالحسن كون العمل موجباً للفرح والعلاج والشفاء
 في الاطوار بالرفع كونه موجباً للفرح والعلاج والشفاء في الاطوار
 المعنى في بيان انه ليس توهماً كقولك لا طرفة عين الى الله تعالى بل هو
 محض حكم الشرع وقالت المعتزلة لا بعلة الا خلت مرتبة حسنة وبنية
 من جهة العقل لا من جهة الشرع من عموماً ان حسناً ما يترتب عليه العقل بالشرع
 كحسن الصدق والتابع والاميل وفتح الكذب النافع وتارة يقع عن ادراكه الا
 بالنظر كحسن الصدق والتابع وفتح الكذب النافع وتارة يقع عن ادراكه الا
 بالنسبة الشرع كحسن صور اذ يقع من مظهر وفتح صور اذ يقع من مظهر
 بان الشارح في منظر النفس غير محل العمل لانه مثبت فيه حكماً فلا لواء
 حكمه التوحيهي بان منظر العقائد حار او بارد ثم اختلفوا في أصله لا عدل
 حسنة وبنية لولتها او لصفته او كحسن حسن كراته والفتح فيجيبه
 تنفيذها وهي حسنة وبنية هو جهدها اعتباراً وهو كمال اسرار حسنة
 التعلق مع من منظر الاطوار اعتنوا ببيان انضامه كما انما على لا تنه
 ظلاً لنتيجه ومعتاد مع جيبه على العادة ونظم الرسول في انوار انوار البهائم

ان يقال

يعني انهم يستوردون ذلك على العباد

ان يقولوا وقت الحضور والفتح بالنسبة الى الله لتلك التي يقع من العباد بغير
 ارادة الله يقع من الله لا من العباد بل من الملائكة والجن والانس والحيوان
 وكل من الله تعالى فربما يصغر عبده ويغير مديته ويقدره على جميع امور
 منه ياديه ولو عثر و احرم من عبده مع تمكنه من مستغيبه وحوار
 سعوته لتلك من لو ما تعلم يفعل من ذلك ما يظن الا يبطل بها يفعل
 ومن يبطلها من التوسل بالعقول يفعل الجا نيس الى ما يشق من
 مع كقدرته على ان يجعل عقولهم وكلما يقع العقل من الخلق والايه من الله
 تنزهه فربما يقع الخلق من الخلق والايه من الله كالتقليد بل افعالهم في
 عند الخلق بل من الخلق والايه من الله وقول الله القلم بل لا يمان مع
 علمه بان لا يكون من حرك ولا يكون العقل علة كما قيل ان يقع وحدها علمها
 اذ من نفس البرهان من حكم الا ان الالف من الالف والالف من الالف في الالف
 علمه فعله كل من يتكلم بما خلقه من الالف من الالف من الالف في الالف
 معصية النفس بعلامته العقاب في نفس يعني بل يفعل ما يجعله املك
 من عاقبة لو معصية وحين بالنبع الثواب وبالض العقاب والعقوبات
 الالهي التتاليقية ليست عقلية لا عقلية لا تتحقق ثواب العلم ما ليس
 وتخصيص على من انه يجب الثواب والتعظيم عند وجودها ويختص عند
 معرفة حكمة في العقل العقلية وان الالف والالف التي رجا الثواب على العقاب
 على حيث جارية من العقل العقلية حتى يجب العقاب عند وجودها
 ولا يجوز العقاب بل من ذهب اهل الحق انه لا يجب على الله تعالى ثواب وان كان
 نعم بعباده وان انتفع بعباده وخلال اهل الباطن بوجوب ثواب الجميع على
 حكمة من ثوابه كما يريد ان يتخلف بوجوب عقاب العاص عن معصيته من
 توبة وبل على حكمة فلما واجوه منها انه لو وجب الثواب على الله تعالى
 كما وجب عنه مجدا لانه لو وجب كونه مضطرا لوجوبه على غيره فقلنا

أما

المعنى القبيح

بطلانه ووجوبه فانه تعالى بما علة بالاختيار الخج وبيجعل ما يريد لا يصلح
 عما يجعله بهم يشلون قوله انه مقتضى البرهان اليت اى مقتضى البرهان
 ان التفرقة لا يستند جوا بطلانه الى علة وسفر الشارحة الى الوجه المذكور
 انما وبيانه انه لو كان يجعله تعالى علة لا توجد عليه اذ مقتضى
 العلة العقلية لان التالي باطل ببيانه ان الابطال يوجد في النفس و
 اختياره اذ المختار هو اللو يتلاني منه البطلان والبرهان من البطلان
 علة لا يتلاني معهما كما لو كان مشهورا ان جملته ان مقتضى فعله وهو ان
 هل ان على غير التعليل وسائر ارجائه تعالى الشواهد والعقبات وغيرهما وقد
 تفرد ذلك في الكلام على من الخ في قوله ان مقتضى العلة على نفس تعليل
 الحكم الا ان في يكون الحق ان الحكم الا ان مقتضى العلة وبيانه على
 والا كان مشهورا بالبرهان فيكون حله نأ وهذا ليس من مقتضى الا ان السببان
 لا يصلح على الحكم الا ان مقتضى اسناده يعود على البطلان على كل حال
 ذكر الا ان مقتضى البرهان يستند بعلة البرهان قوله ذاك علامة اليقين
 توكيد لما قبله فلو كان الا جعل العلة علة عقلية للشواهد والعقبات وانما
 الشواهد منه تعالى فطوره العقبات عوار والابطلان طرقات على ما اراد به العبد
 من ذلك وقد قال الله عليه وآله من منع احدكم من نفسه فمقتضى الله
 وقد كتب الله ملكا من الجنة والنار في قوله قد كتبت لشعبه امر عبدة
 فقال حين يارسل الله اذ انكنت على ثنائنا وتدع العمل فقال من كان
 من اهل السعادة فيصير الى عمل اهل السعادة ومن كان من اهل الشقاوة
 فيصير الى عمل اهل الشقاوة فقال عملوا فكل من يصير اما اهل السعا
 دة فيصير الى عمل اهل السعادة واما اهل الشقاوة فيصير الى عمل
 اهل الشقاوة ثم فرأى ما اعطى وانفق وصدق بالحق في مقتضى
 للبيهم ورا ما من محله وان مقتضى وكثر بالحق في مقتضى للعصر

ان يقول

فوجوه

قد حوز الفلاح وورد الامم من غير وعرو وعبد الوتر وخالع الامم والغز التي
 والادب الصواب في المظالم فانه الجلب علم الاصول في مذهب السنة العشر التي
 اذ الشواب عند من فعله عفاً من علم فيه بعوده وعلمه خا الجوز الواسع
 فحقه ان لا يعرفه الا السبع **فصل** اصل هذا الكلام لا بالنسبة في وجه الله
 وذلك ان العجز والامم والنسب الى الامم خيل من حلول العفاً وقد سبوا التنبيه
 عليه قال في العفاً واعلم ان الامم عندنا عبارة عن الاعلاء بحلول العفاً
 وكذلك النهي في الامم بالنسبة في قوله ان الامم عبارة عن الاعلاء بحلول
 العفاً لا يصح فان العفو من الله مؤتمن في جميع الكلام مع تحقق الامم
 وقد بطل على العجز في حوز الواجب بذكره والقطر في قول السور والامم
 الجازم يدور الوعد والوعد عند تحقق الامم وخالع الامم والغز التي وما
 حذر الله الكلام في سوا الجاه على فواعداً اشعرت في بيان الشواب من الله تعالى
 فقل والعفاً منه علم ونعلمه بالامم والنسب الى الامم في قوله تعالى
 لا انتم لانتم لم اذ عفاً انتم فلت **فصل** وانما كان كلام الامم
 الغز التي نحو الامم التي عفاً الامم وانما كان في بقية الامم من حيث ان وعلم الله
 ودعيه خبره وخبره لا يجوز فيه خلف جازة الاستلزام والامم في عفاً فقل
 استلزام الامم الشواب او العفاً عفاً وهذا غير مذهب المعتزلة
سعر من قد احسننا خاتمته شفى من قد نبغ عاقبتة ولا تتر اسعاده السعيث
 والاشفاوة الشفى في الشديت **فصل** يعني ان العيش في الوعد بالسعادة
 والاشفاوة انما هو الخاتمة فخر ختمه بالايان هو السعيد وان كان حوز
 عيش على الله والشقى مرات على القبل وان كان حوز عيش على التصديق
 وسر الفوله عليه السلام السعير سعد في بظرامه والشقى شقى في بظرس
 له قوله ولا تبداً سعاده السعيد السيت يتبدل بيدي لا تبداً في علم
 الله وفظله وتقبل ان بعض بالتبدل العموم للوح السعيث او غيره من
 محمد الله بكه بناء على ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله قال محمد الله

ما يشاء وينتبت الا السعادة والشقاوة. فيبدأ بالاداء من اول المولد
 قوله بحر كل اذن والاصل **كل اذن** والاحكام وسواها ولو نقل ما
 لزارك زيارته والى زيارته انتفاع الخلق ولو جازوا من الغلابة الجسدية
 وخلق رغبة بما التمسح به بالخير والتعلا جبر التقدير **تعلق**
 بعين الازدواج والجلال يتبدلان عن الله وفضلها في السعادة ورا
 لشقاوة. فلما قدر للعبد رزق واولا جلا او غيرهما اذ ربه للعالمات و
 حصر الاربعه بالامر كخبرته عن ربه في اربع قوله وسواها احد البيت الا
 جلا عن ربه وسواها من الحياه. فمن قبله واجله هو وقت قتله لا غير وهو
 ما علم الله موته فيه فلان نقل قلبه كمن في بيوتهم ليس الزير كمن
 عليه القلب المصاحف ونقل عن العبد او للمفتون الجليل والتموت
 والقتل انه لو لم يقبل احد من الاجله الزوس المون فقال ابن التلخيصاني
 وزعمت العترة ان نقل مظهره لم يفت باجله لا والله تعالى نهي عن
 قتله بمو لا يكون مريد وسواها نقل قدره كملنا، وقد حققنا ان الله تعالى
 مريد لكل عمل قوله والى زيارته انتفاع الخلق البيت من هبه لا شاعرا
 ان الزوق هو ما يتبع به سواد حلال او حراما وتالفت العترة لا
 يكون الزوق الا حلالا وقيلوا ان الخراساني ليس مريد والله للعبد وسواها
 على اطمع الياسد في التقيع العقل في ربه ان سره بالكل نحو عمه الا الخراج
 كمرزوقه الله شيئا ويرده قوله تعالى ما رجا به من الا ان لا على الله رزوقا
 قوله وخلق رغبة البيت قال الشيخ ابراهيم الصبح حال عوفه ستموا بيان
 في رغبته وكثرتم وكونه بمجرد خلق الله ال رغبة في الشيء وعنا به جعل العبد
 نفعلا الا رشاد عن اهل السنة والعترة فلهذا من خلق الاعمال بطلان
 انتهم ونوع الارشاد الامور طما جازية كلها جازية بحكم الله تعالى وليس
 اثبات افوار ابدال الاشياء اذ السحر يتعلم مما لا اختيار المحترمين
 من عترة الوجود والخلق او من العلم والبراهين والعتبات وتقليد

مر

لا تخرج يوقه والله لا يفعل الفبيح

وما يتعلم

وما يتعلق منها بما اختيار العباد بمسوا ايضا جعل الله تعالى اذ لا يخرج
 سواء واظلم العترة لانه القوان بان التسليم من افعال العباد مع منه
 واما المتعلق بما اختيار العباد كما خلافة التسليم وفتح التبريع وا
 دخار الاضمار والمواضعة على تقدير الايمان وتقدر بملء الوكف
 وخلق الله رغبة بدأ التسليم وهذا ما سبق او الخلق والاضمار مختص
 بالله عز وجل فانه ان يكون التسليم هو الله والعبادة تقام له للرغبة
 من الاعراض وما الاضمار والرغبة من العترة وما الغلاء وتختل
 ان يكون المراد الرغبة من العترة ويكون جزء العترة او وخلق
 رغبة وزهد وبالضمار يتعلق بالتسليم وتختل ويتعلق بالتسليم
 امره جزر القدر وسببه العلم بالخلق والعبادة التوسم السحر او من يرى
 الناس تقديرا للاعواض على العترة والكنية بسبب الاضمار والغلاء
 وهذا انصب لا والاعلاء من فعل السحر لا من ان الغرر به والله
 تعالى اعلم **فصل** من الجواهر بعثة الرسول تخلق عجز لسه له مثل
 من انفسه وانفس الناس الزود فخذ وانما من بين الاطبع نبع اللطيف
 من جنين الوتر عيسى مع موسى بنفسي ما زود مثل النبي فتر احاديث
 مع من الامراة وما دواؤد ومثل اراج البيريطا وبلو البير بلا امر
 اختلعت كفتى الحاملة وانفتحت وواجع الالهة **فصل** الالهة اضطر
 بهما مع جبر الله بواسطة ملك او دونه مع الامم بالتبليغ والرسول
 انفسا وقيل الالهة والامر بالتبليغ بخلاف النبوة ثم والنبوة
 فيما تقدم من عجز الفيد الا في عباد الله من التمجيد وقيل عزه له
 ومزده اهل الجوار الربانية ممكنة تقبل الله تعالى بها او جنبها العترة
 عظام على اعلمه ووجوه من اعانت العلام والاطح ومنعتهم الا انها
 عظامه ولا يقبل عباد الله التسليم ان حفر ما ضمر ابطاله التفسير و
 التفسير وسرا عات العلام والاطح قوله تخلق عجز لسه له النبوة
 تتلوه الحاجة والالهة **فصل** بجانا والمعجز را عجز بقران

ملفت

في تفسيره لا يتصور ان يكون
 في تفسيره لا يتصور ان يكون

يقال القدي حقه للبعلة واللام وبالقائبة وهو الكثير الملاية المراد على
 صفاق السبر عند العجائز اليها جازا الوفوعه عند ما قوله اختلفت اليها
 يعني ارنوع المعجى كالفراغ ليعمل على عليه وسلم وتلب العصا
 تعبنا لموسى واصيا الموتى وراة الاله والامر من يعيس عليها
 العلاء والسلم العجم والغلاب في زمان عيسى عليه السلام الكلب و
 الغلاب في الاعجاز وازالة اللجر عنهم عليهم السلام وذللة ان الغلاب
 في زمان موسى عليه السلام السحر والغلاب في زمان عيسى عليه السلام
 العجم والغلاب في زمان نبي الله عليه وسلم البلاغة في كل وقت
 معجى كذا في حيزه في السطوح من النوع الغلاب على اهل زمانه
 اعنى الغوام الذي ينقلهم ذمة النبي حتى لو اتى بما هو بعيد من النوع
 الغلاب على اهل زمانه لانه ان ذمة مما يتوكل اليه بالنعيم لورا
 عتق به خلاف النوع الغلاب فانه ابلغ من الاعجاز وافق للتنسيع واطوع
 المعجز وقوله تفتي للكلية ابراهيم اقتضى حاله اختلافا وذللة الامس
 كونها ابلغ من العجز واطوع المعجز كما قدمنا ومثل جمع مثل الاله
 لها والنسب الاله طهاره وخم الانشقاق يعرف الوفوع لشوته بالقران
 وهذا امر بخارفي للعادة او ان ينح حاله معتادا ما هو مولى
 سوان كقدره ذال العزل فدوسا بالمشهوره عليه فيل فدور السوان
 وله وجد ما به افوا بابل هو جعل الله عن يمينه له شروها باعتبارها الصبية
 وهي اقرب ان المتصور يصاح شر العار ضرور وهو يكرهه فيعلم الخلو بين الاله لانه
 صفاق النج فذات من الاله تنس يعني ان المعجزة امر خارق للعادة وغير
 مكتسب مشروط باقرب ان المتصور وعدم العارضة وموافقته لعدم العجز
 بقوله امر يعجز الوجود والعدم جان المعجزة كما تكون وحلا تكون عدم
 جعل الخلق بالعصمة من اذيتها الخلق كما قال عليه السلام قد عجزني
 رب وكفما فالنوح عليه السلام ثم افضى الشر ولا تنظر في مثله
 واذ قال المتصور الدعى للنيرة ايتى اربايقوا احد منكم الا فليج موتا

المعجزة والغلاب في زمان موسى
 عليه السلام

المعجزة

المعجزة

ففهمنا واستدركنا ان الشيخ ابي المحسن العجني جعله وما يقع من فعل الفعل
 وزعمنا ان الحكم المحمي من العجني لا يكون الا بعلة واجاب عن الاشكال الصل
 بقية بل ان العجني لا يسمي على خلاف العادة في مثل العجني واليقوم
 احد سوا المعجني وكذا يقولون ان التزم على خلاف العادة في المثالين الا ان
 هو بعلة وهو معجني وورد في الامام السنوسي في كتاب التعمير في رفع عما
 ذكر وانما وقع على العجني بعلم العجني ايضا لو تقرر في بيان بعلم
 الله سبحانه الجليل العظيم لكان العجني به لانه عاينها والعموم الاضا
 في عين الامام ليس بعلم تقرر به القدره بل يمكنه الجواب بذلك واحتر
 بقوله خارج عن العناد بل انه يستور به الطواف في التاذي في ذلك قول
 بر اشتم الحكم لا يكون المعجني متنسبه وان المشهور الاول وقد ذكر
 في اريد ساق في شرح الارشاد ومثله بتلاوة النبي صلى الله عليه وآله
 ونظيره في ربط النبي صلى الله عليه وآله في التخلوق جو السماء اذا وقع التخر
 بهما بيان تلك الحركات بعلم الله تعالى وهو رابط مفرق في العباد بمعنى
 ان القدره العبادية تتعلق بها بالانسان وعلى الاول فتكون معجني القوان
 في نظمه المحصور في اطلاع النبي صلى الله عليه وآله ولم على ذلك دور سائر الط
 من ذلك الامر ليس بعلمه ولا تنسبه وفي تشبهه انك لافعال الاول
 منظر من التوحيه من كلام واحيد القيس وقد يجاب بان الملك لم يجر
 بتفصيله وانما حكمه في وصف بالمشهور بعلمه ان بعض الناس
 شهم وانما حكمه على خلافه قوله وهو جيبه سو جيبه الصلته
 اذ ينكس العوز بل ثباته يعني للمفول بل انه يصح ان يكون المعجني مفروا
 وجهه ووجهه كونه خارجا عن فعل الدعوى بل لا يقدح في ذلك انه
 كونه مفروا لا سيما على ما نقول معجني اصل السنه من ان العبد
 لا يؤثر وان بعلمه مخلوق لله تعالى وان العبد هو الحقيقة محوزة
 قوله ما به افول اربط افول سائر افول وسوار المقدره يكون

عجني

معجزة وان كان لوجه قال السبيل في شرح المواضع وقيل في نواحي الحج
 ان لا يكون مقهورا للمسير اذ لو كان مقهورا لكان كسائر المواضع الى السوراء ومنشبه
 على كماله كما يتبين من لا منزلة التصديق من الله تعالى وليس يقدر الا في
 مع عدم قدرته غير معجزة فوله المشي في الارض في ذكر المعجزة اربعة
 ثم وطلب بعضهم جعلها اركانها والامر في هذا قريب الا ان يكون
 مقارنا لدعوى الرسالة احترازا مما وقع بدون دعوى او بدعوى
 غير دعوى الرسالة كدعوى الولاية وهذا النوع تميم المعجزة والكلالة
 وكذا يخرج ما وقع غير مقارن بل تقدم او تلاخ الثاني ان يكون مقهورا
 قبل وقوعه ان يقول اية صدق كذا احترازا مما وقع بدون تحريم
 كلاله ما هو في تحريمه لا في وجوده والتحريم طلب العا
 رضة والاطع في الحرام ان يتبادر فيه الحاد يبار وتقول تحريمه بلانا اذا
 ما رتبته ونانز عنه القلبية وسوء عبادته عن قول النبي صلى الله عليه
 كذا ان يجعل له بدعيته دعوى دليل على صدقه في مخالفة مع تعذر
 صورته كمنثلة اذ اكلان يفسى معارضة لا بد منه للاجل التحريم لا
 بل شوب الا اختصار ما في الحج لا بد ان يكون مختصا بالغير الثالث
 الصلاة في المعارض احترازا عن العمرة والصلوات والقرآن والعمرة
 ونحو ذلك لانها تتصل بالمعاصرة وتستر على كل من يابعد في حرام
 وسببها التعلق عليه في الحج اذ هي عين معينة بقرعة القطار مما
 قلته لها وان كانت غير معينة بقرعة صيف الدير الامر انما كانا
 اشتركا في المعاملة والبراهنة القاطرة المعاملة غير مقترنة
 الحق في الراجح ان تكون حادثة كدعوى غير مكتربة بلوقال معجزة
 او حيس مينا يجعل خالفه اذ لم يرد على صدق بلوقال معجزة
 ان يتلو من القرآن مثلا بلال انه كذا في كماله بلوقال معجزة
 يعلم به كونه نبي لوقال معجزة او حيس من القرآن بلصيا، بقرعة

اية صدق كذا وليس شرط في التحريم
 ان يقول الولاية احد وثلاثا بل يقين
 ان يقول -

كذا صنفه

وخرجه ميتا ونقل في الغاية انها ليست معجزة والحوانا معجزة
 لان المعجزة احياء وفرد حط وسو بعد ذلك فحتم في التصديق
 والتقدير بخلاف الضيق واليد ونحوها فوكه استب يفاد الاستب
 الامارة اذهتيل وتيقن والبار في بالتقدير للمطاحة وحرف
 متعلق بالافان المراد في الشيا وفي اقتار يد عومر الامارة
 على الاكثر ودرنا على ربه وقيل فيها انك علفية وثلاث الافوال بالموافقة
 للمشيخ والغلاف بلا منارعة ثم علم ان العجز لا يبع ان يكون حلة
 الامارة السعينة ان يستحيل ان تشبه حكمة الامارة السعينة قبل
 شهور الامارة العجزية ثم اختلج الامارة بعد ذلك بوجه دلالتها
 على ثلاث افوال ارجح الامانة واليه تارة الامانة فالان خلق الله تعالى
 لهذا الخلق على وجود عوامه وتخرجه مع العجز عن معارضة وقصبة
 في التدبير على ارادة الله تعالى لتصريفه كما يد ان نظام الفعل بالو
 فت العجز والسجل العجز على ارادته تعالى في بالفرقة في حقلوا
 التصريف في هذا الفوال الخارق الواقع على الوجه المخصوص مع
 جوار ان يعجز الخارق عن جهة التصريف بانعوانه في طرفه في
 العجزية فطارت جهة التصريف للخارق في الحوادث كعلمه حيلت الا
 جعل الحادثة وفرد علمت ان تصاد الحوادث بصفة تدل على
 نقيضها الجليل تدل على ارادة الله تعالى وسواها في نظر الله
 الشان في ارادته كما وضعت كماله الا لظلمة بالوضع على
 نيك فالوا الا ان الواضحة تعرفا بغير تدل على التوافق كما افاد
 فيهم لشيء لم جعلت كذا في علم نوره في فضله في طلبه في جعل
 ما و اضع عليه جوار وفعت مع الواضحة فيهم طلبه على حسب
 ما و اضع عليه وفرت في الواضحة بغير تدل على التوافق في جعل
 التوافق في علمه ان يسمع كلامه واذا افلا فيهم في جعل طلبه ملك ونقل

في
 وتحتل في
 عرو ويقتول المراد
 حيز العجز وعرو
 الامارة في العجز
 للعبه جمع العجز مع

ع
 الاول

تأخر مجلسه بجمع أفكار سوار الملك اليم وابتدئ انه يحرف عاقته وهو
بغير شرف الملك وسمع ثم قال ايها الملك اركنت صاقدًا باخر فعادك
وفغ وانفع بل جابه الى الفيلج كما ذكرتم كالمعروف بل كما وضعه على
ارض وعادته بغيره يدور على ارجاله وهزار الياض اجعالي النول
واحر سوار الولاثة عقلية وانما اضلعها في تقدير ذلك الثالث
ان الالته عادية تم للانه عن اهل الاحوال على فجل النجل ووجع الق
جل ووجع الخلف فالواجب ان يكون اللين على الخار في على الوجه الذي
يدور على صفة بالمر واما عادية فبعض القوي لا يكون يستعمل عقله
صودر المعجزة على يد الكلاب كالميل على اللولم نفع الولى العقل
وعلى الثاني من الخلف في حقه تعالى لا حكم الولاثة في غير العلم
فكم في العلم المعجزة ويجوز على الثالث ظهور المعجزة على يد الكلاب
ولا يجوز العلم حينئذ حاطا بشيئته والالته العلم جسد الال
انه سبحانه يعقل بغير علم في العادة في هذا الامور بل يعقل المعجزة
فقط على يد كلاب بل عاداته سبحانه اربعة
اللام في غير كلاب ووجهه اذا توازت لديه بالخير ولا يحيط العلم حينئذ
اتملا ما يحيط بالخير قد علمت بغير معجرات حارة البصر والابانة
يعن اذ المعجزة يحيط به تصديقهم فقلت على يد كلاب
الخطرون وبقا سورة وكر غاب عنه اذا توازت عن ذلك في التوازي لعقل
وسوار يتبعون السافلون في الاعجاب والعجز كماله ان ومعنوم وسو
ان مختلف السافلون مع بلوغهم مبلغ التوازي في البرهان المعجزة
بل وتفتت في تلك الاخبار مع كثير تاجر مع من داخل ولازم المعجزة عن
على وتخلو في حاتم فانه يحيط العلم بالاشتهار للار اوسر الخ يا يها
بقة راور الكلاب في التوازي او الالته ام واذا حكم فيهم ارجح ان اعطى
فهملا وحكم ان انه اعطى حلالا وحكم ان انه اعطى حلالا وان دينارا
الان

على ما وان علم شيئا من تلك اللفظيات بعينه فهم يتخلفوا فيها فتمت
 تلك اللفظيات من وجود حاتم وحرز انقول في نجات علي وتكرار حجرات
 النبي صلى الله عليه وسلم سموا القم ان النبي صلى الله عليه وسلم في المصطفى الذي
 هذا بلغت واحدا لا مجموع بل بلغ منه بالاحاد يقيد العلم
 فطعا لا تحلدهما في عين الاخر او في ما اشتقا والشمي فطحا
 به الايات من القلوب العزيم يظهر لا يخلج فيه الى نادى يفتح
 تواتر او التردد بين الحجية والانية ان الانية قد اعلمت ما طاب به وان
 يتجربها والعجيب مشروط مع ذلك بالتخبر **بشيء** العلامة كشمية
 كتحتم من شئ من خطبة اعلم ما جاز به الا ان يحسن الكلام له من هاتين
 فلا احتسب على من العلم والنعيب والانية يربح النظم في العلم والاعلم بالاعلم
 لم يبتلع خلو له مطاوعة فواجمت بلاغة القم ان مطاوع البيوع والبيارة
 وان من مشقات العصاة بما لم نعلم في الكلاسة **نظم** لتبين
 طر الله عليه ولم يحزن ان كثيرة انما ما يحتم اليك او منكم من بلغها الى ثلاثة
 والاعراف وبعده وبعده احصاه كما راها لا تدرى على ذلك او فلا الامور ابو
 عبد الله السنوسى قد اعلم بل على عظمة الاعراب لا يجعله الا الله
 فتعلم واعلم حجرات طر الله عليه واعظما الفرار العظمى ومن يته
 على صلوات الحجرات من وجوه عجزت منه انه عليه السلام العظمى به
 ما تشيها فكل له بكل وعا عظم حفتات الرماضة الله التفتيح كما طاب
 في الجني وتكرار لامة اذا تلبطوا به فخلاى سلك الحجرات قلب العصارا
 حياء الموتى فانك لا تفرقت الكسب ومنه ان تختر من جمود العقلاء من اهل
 الارض والسماء بل ليل قولهم وادعوا من اعنتهم من دور الله ان تنق طافير
 ومنه ان تختر من منع طول الايام الى القيامة اذ العجز من وقتها وقت
 كما يعجز عن جيلة جيلة وسير الحجرات انه لم يزل العزيم وصرى طاحلا
 ثم انظر منشا وبلانك ومنه ان غير الحجرات غير الحكمة بل عجز عن

العلم

طاحه وبقيت ثمرة تجيبها ال الابد ومنها حفظه من القبول والتعجب
النور وقع في سائر الكتب فلو يدرك غير لسبل العلم والحكم كما بطل
في غيره من الكتب فان علي واتل اوضح اليك من كتاب اربك لا سبل القلم
ومنه انه انبثقت سائر معجزات الانبياء على الفطوح والكسوف يدخله الرب
والانبياء وكذا تفرد عيسى وبقى اللائحة والابصر وغيره من المعجزات
بلا شك في سائر سبل سحر وخروج يده بيضاء وبغلب الخشب حية
السحر وكذا في سائر المعجزات من السحرة واربابهم وقاوا الحجاج
وسود ودرهم العقيق الذي في كفه قوله عز الخلق قوله يمكن حينه له
يعود على النبي صلى الله عليه وسلم وسائر الاشارة التي في قوله تعالى
ارسلنا محمد على الله عليه وسلم ادعنا الى الله على ما نرى ومن
دعونا مع العبيد عز عارضته وحمل من كذا كذا في سائر رسول الله صلى الله
صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم معلومة بالتواتر التي ينقلها الوا
بوق النخلة والتواتر يبيد العلم ضرورة على الصحيح حسبا تفرد في اصول
الدين والادب ايل العجز وقد تغدو وجود دلالة العجز فقال الامام ابو
يعقوب في كتابه الاقتصاد في اثبات نبوة محمد صلى الله عليه وسلم
بالعجزة طريقان الاول التمسك بالسؤال باننا نقول لا معنى للعجزة اللهم
يقترن بتعجب النبي عنده اشقة الا انه على صفة علمه ووجهه يعجز الخلق عن
معارضته وتخرجه على العرب مع تفهيم بالجماعة واخر اضم فيما
متواتر وعموم المعارضة معلوم انه لو كان الظاهر فان اردوا الصلح
كما تحمروا بشحهم وعورضوا لظهور المعارضة والمناقضات
الجارية بينهم باذن لا يمكن انكار تحجب بالادب ولا يمكن انكار
افتقار العرب على طرق العجزة ولا يمكن انكار فهم علمه ووجهه
نبوته بتلك الحكاية لو بينهم ودمهم والسلم وتخلصهم من
الاعراب وفضلهم ولا يمكن انكار تحجبهم لانهم لو قدروا ان يجعلوا
من العجزة

مدار العادة فاختار بالقرآن بيان المقادير على ما في المعاني في نفسه يشتغل
 به بعد ولا يرد عليه الظاهر ذلك ونقل من عند من لم يدر على عهد بل هو اثر
 ويعتقد بغير العادات للاحتياج الى التطويل في الافتتاح واعلم ان
 الرسول صلى الله عليه وسلم صلى الله عليه وسلم وقد استقصى ما اريد
 عليه من الشرع قوله قد احسنوا البيت قال في حقيقة الطالب واعلم ان
 من لا يدرى ان وجد مشتقاً على العلوم البهية في الدير من المقبول البهية
 في اصلاح العبرة والمعرفة واليهاد في اللامهية وعلم الاخلاق وشرح
 ما يحتاج اليه من الاصلاح في النظم كالزواجر السقيمة الى الامعان والادراك
 والاعتناء بالانصاف والاسرار وما يحل الغم في كل حال حال كثر في البيات
 عات والاصحاح والاصحاح من قبله صيلا احتكاما في شرح عن انواع العبادات المبر
 طنة التي حبتة العبود كما قال صلى الله عليه وسلم لا يزال العبد يتقرب اليك بالنوازل
 حتى احبته الحريث وعلقت صفة الماد من كل النظم من التمجيد والتعجب والحمد
 والاباء والتحقيق البغير والاصلاح والتخلص من الاضلال والزمية والتخلص من الاضلال
 الكريمة وعلم احوال الملوك والملك صفة من قصص الانبياء لحصول الاعتناء والاهل
 في عباد الله والوقوف على ايات التمسك الله بغير ان يتصور احب ان من سزا
 السوجه مع السلوب ونظمه والله اعلم فقط في الطرف الا علم السلاعة
 من افرج السبطا حتى يرد في الكلية والكلال والتفكير فيما صاير الكلية
 خلقها من تباين الحروف والغزابة ومخالفة النيباس للفقور ودر الكلال خلقه
 من تباين القامات وضعف التاليف والتعجب مع بطل حقه ودر التاليف الكلية
 يقتور بها على التعجب بالربيع عما يفصو من تاليف اوتكاع والسلافة بيوه
 بناد الا جزاء من نظم والسلاعة من الكلال مطابفة المفضل الكمال مع بطلته
 ودر التاليف الكلية يقتور بها على التاليف كلام يشرح ونظم الوكيل في قوله ان عبادته
 عن تاليف كلكته من تاليف العائن من تاليف الالهة على حساب تاليفه

ع ع
جفت

العمل لا تنزل اليها من السطوح وضم بعضها الى بعضها كقولك انتموه ويطبقونهم الزمان
 على السطوح ونوعه وشدته الخارج عن كلام العرب في قطع وانقطاعهم
 وسائر صنوف كلامهم والبطاغة لم تكن اعلم في سماع سابق منه كلامهم
 حد الامحان في الاصول في نفي الكلام في البطاغة الزمان يخرج عن
 طوق البشر ويخرج من غير رضى واما التلوي في شارة الاوان في الاعجاب
 وعدم العارضة فالله سبحانه ولا يفتقر الى بعض الايات لعل طيفه من بعض
 وازكار الحجج مستفزة كما في التلوي معارضة واما الطريق الاسفل في البلا
 غة فمبني على اذكار غير الكلام عنه الى مرتبة من ادنى منه التلوي عند البلا
 باصوات الحيوانات فنصرت على حالها بحسب ما يتجلى من غير اعتبار اللطائف
 والخواص الا ان الاله على كل الصراط بين الطرفين انبأ كقوله بعضه اعلان بعض
 وقد ارجح العالمون على ان التلوي في سماع التلوي عليه السلام ان بعض التلوي في
 على ركابته وادخلوا في تعيين الوجود العجيب التلوي في منه وانما قيل على وجود
 من الاعجاب على افعال الصفة كما اختاره النفاخ واما الحكم في الوجود فهو
 مجموع البطاغة والاسلوب التي من وانظر في الاقوال التي خرج قوله في استطاع
 خلقه معناه: ظهر لظاهر على الله وضمه تقاضيه فيقول عود على الطريق
 الاله على امره فيكون خلق الله على صوت الطريق الاله على امره فيكون خلق
 خلق الله على صوت الطريق الاله ونظير وتختلف عود على الزمان على صوت
 الهوان امره فيكون خلق الله على صوت مثل الزمان من الكون والخلق
 الاله على افعالها جمع يفتح بكمه فيموج والشفاف في العباد
 في شوقه ليجل اذا هو روي في قوله البلاءة فمن حية لولم حاجته
 في كل الايمان بالتبصيل يقتيد بالوجه الذي هو في المصنعة المصنعة الاحوال
 في الصريح الوصي وهو الارسلان يعني ان من كل شيء كما لا اله الا الله عليه
 وسلم وثلا ثلها بكل مو التبصيل فيها ذلك في اثبات انه على الله عليه وسلم

بلاغته

عن

وسويعية

بمواقع البلاغ

بشر

نبينا لله ورسوله عز الشكر من المعجزات التي بعثنا من عند الله عليه وآله
 الصفح والبرهان على نبوته بوجوه كثيرة منها ما هو انوار حواله
 قبل النبوة وحال الدعوة وعبر تلك من خلافه العظيمة واكتفاء الحكيمه
 وافلامه حيث ينجح الابدان بتوفيقه بحصه الله تعالى له في جميع الاحوال والتمت
 على حاله لئلا الاموال يمشي في اعداءه مع شدة عداوتهم وحرصهم على الفسار
 فيه مطقتا ولا الى الفسار فيه سبيلا ما ان العبد ينجح في ابتغاء اجتماع النبوة والا
 حوزة غير الانبياء وان يجمع الله سره الكفالات في حوزة سويهم عليه
 يهمله ثلاثا وعشر من سنة ثم يظلم دينه على يد اولاد يديرونها على
 اعداءه ويحبب النذر في حوزته الى يوم القيامة وتلايمها اذ هي ذلك
 الامر العظيم يبرأ ضم فوم لا كتاب لهم ولا حكمه معهم وببرهن الكتاب
 والحكمة وعلمه الحكام والشه ابع وانتم سلكتم في الاخلاق والادب كتم انتم
 في العظام العظيمة والعلمية ونور العلم كطلابكم والعمل العظامه وان
 خلق الله دينه على الدين كما تراه وهدى ولا معنى للنبوة في الاسئلة سوخر
 فينبلا وهاجم السنية اسونها الاكل في البرية **س** يعني ان يبين
 محمدا صلى الله عليه وسلم افضل المخلوق فاطمة وذلك كما في من الاوصاف السنية
 التي لا توجد في غيره كبريائه صلى الله عليه وسلم ونور الازياء بسبب الازياء والافق
 ومنه ان اول الصفة ان الانبياء افضل من الملائكة وعلى القول الاخر
 صبح صلى الله عليه وسلم خارج من ذلك ومنه ان في شهادته التي هي وما شئت
 له جيبا من التي ايد اعرف مشهوره وعلته حتى كنه على كل المخلوقات جملة
 وتبصلا صلى الله عليه وسلم **س** ونظرا في اسمه دلالة على العواضل كذا البصائر
 في ذلك ثلاثه وعشرون واربع فوطر من الفقرة الاصل مع تقييد الانبياء
 ونظرا تسوية الاولياء عدتهم في فضل اربعون وعشرون مجموعهم خمسون
 في سبعة الابدان الا ان اولادهم ثلاثه فليس في العلم **س**

لا يجوز من جعل اللام في الكلمة الجزئية من جعل الحاء في الواو **فقال في بعض النسخ**
لكن تنبيهه لما نعتت روح النبي صلى الله عليه وسلم من حسن احرضه وذاته جميعه من
النسبوات والولايات ببيان ذلك ان عدد الاسماء ثلاث مائة وثلاثون
عشر كلهم من حروف الالف والواو والهمزة على عدد اسماء عليهم السلام محض
فيه جميع شئ اربع الالف واخلافهم وبعدهم الهمزة وبيان ذلك ان عدد
حروف اسمها الف والواو والهمزة اربعة عشر حرفا لان هاء ابي
ثلاثة احرفا ميم وياء وميم والحاء حرف واحد والفاء والهمزة المضعفتان
سنتان احرفا والواو ثلاثة حروف والفاء والواو فباضا عرفت نقضا حصل له ثلاث
مائة واربع عشر نقطة وذلك بان نقض حروف احدهم اليه صلت اربع حروف
فيها السنتان نقضا مما تنطقه اربع حروف ونقض حروف الالف والواو والهمزة عشر
والثلاثون نقطة ثلاثون نقطة والالف ثلاثون حروف مجموع ثلاث مائة ونقطة
الحاء ثمانية والواو اربعة والحرف من الالف اربعة وعشرون حرفا
العودة المذكور في الثلاث مائة والثلاثون عشر عدد الاسماء الجاهلية النبوية
والرسالة والاربع عشر عشر كقوله الولايات وسومعروف على جميع الاولياء التامة
بغير الانبياء وان قلنا عدد الالف ثلث مائة واربع عشر حروف من
ما خودا من العودة كله ويستنبط من التنوير اللام في الالف والواو والهمزة اربعة
عدد الاولياء واقراد الارض بقضاء الله يسمي كنههم وهم اربع حروف من الاولياء اربعة
من الالف والواو والهمزة من الالف وقرادهم خمس حروف نقض الالف والواو والهمزة
سبعون حرفا من الالف والواو والهمزة من الالف والواو والهمزة اربعة حروف
يسمى الحروف والقطب اذا امتدت رد مكانه واحدهم الثلاثمائة واذا امتدت
من الثلاثمائة رد مكانه واحدهم السبعة وائة امتدت واحدهم السبعة وثمانين
واحدهم السبعين واذ امتدت واحدهم السبعين وثمانين واحدهم السبعين والواو
والله اعلم بحقيقة غلقت وحاطة كلامه انه اخذ العودة المذكور من نقط

حروف اسماء الحروف التي تتألف منها الاسم الكريم لا تنقسم حروف الاسم المتخوف
 بها لانه من دون التثنية والثلاثون وسبعة التثنية من تنطقون
 وسبعة ولا جل انه اعتر حروف الاسماء وبعض تلك الحروف التي تنطق به فتم
 الحروف العينية من العود الى حروفها وبها فتم وتلك من التثنية من قوله وان فاند
 عود اليه سلسل الهمزة من الحروف على ما في النظم والسير اقل جمع بلاطة
 ومن النعمة والفضائل التي لا تجميع فضيلة امر على ذلك وهو العواغل والفظايل
 والعين من الامل والانبيا والاولياء ذود وفضائل وفضائل بعضها لهم كما
 للشمع وارواح جميع الجملة وموار ظلمه ما لم يعل الخلق من النعم الدينية والدينية
 نبوتية بل مستحقوا الحمد والشكر والثناء فوار ظلمه نعم الله عليهم واشكرهم
 مع تفضيل الانبياء الذين لا اسم الا باسمهم كما يدل على عود الامل وعود الانبياء و
 يتضح انه لم يبق على الله انبياء ويتبين من الجملة ومنه ان الامل السور التي
 من السير ومنه الاخر من غير الامل والحمد لله الذي اذ لم يواحد الله جعل العلم في حقه
 سو نبينا محمد صل الله عليه وسلم كما وقع التنبيه على ذلك باسمه الكريم
 والحمد لله على ما جعل الامل والانبيا والاولياء القوم الذين في العلم
 والسحق العتيق منه والله تعلم على الله فواسم بذكر النبي
 بحمده وروحه الكريم ليلا من المعجزات المصعد للافضل اليها الشكر
 ثم علم ذلك السموات مطلقا على عظيم الايات من غير حجب من النبي
 ومن ملكه في في بيده من جوابه على التمام وحوق الاسيف الا نداء
 وفرد الامل من الامل في اسم الله وسو حرم **س** الا خلافا
 بين المسلمين وجمعة الامل في الذكران والاحاديث الصحيحة واختلف
 على كل من السور في البيضة على اربعة انواع العاقبة رضى الله عنها
 انهم كل واحد منهم الثمن من صحت الجسم وان اسمهم في البيضة
 بدل من قول الامة الثمن من صحت الجسم كما انتمسوا وما قالوا
 بين عمر محمد بن النبي المفسر وارجح الى مكة من مكة والحق

تفرد شتما مقبلة وشتما مدنية ولو كان في النوم كما استبحر والآن
الناس لا ينكرون في حقه ذلك وقد ذكر رسول الله صلى الله عليه وآله ما وقع له
في مسجده من ذلك على ذلك في البيضة الفول الثلثة ان الاسم
كل من تسمى في النوم وفي البيضة وان اسماء النوم تدرب للبيضة لان
الاسم اعلم عليه اسم كمالا بقس نسيه بالارزما الصالحة ليسهل
عليه حمل عبء النبوة في البيضة فان اسمها عظيم وسزا القول
يجمع بين الله جلديت النورية في سزا الباب القول الرابع انه اسم ~~جده~~
الذي بنت المقدس في البيضة ثم عرفه بوجه النور في مسجده سلوات وفي
الاسم كمالا في بيان كبريته وبيان ما في الرسل عليه السلام وبيان
كيف رضى العلاء حينئذ الذي غيب الله ماله ورد عليه والآن ذلك
مشهور في الصحيحين والآن نطلب به واختلف في ذلك النبي صلى الله عليه وآله
وبه ليلية الاسم كما نكرته على بيته وجماعة من الصحابة والتابعين وروى
المتكلمين واثبت ذلك ابن عباس وقال الله اختصه بالولاية وموسى
بالقلام وابراهيم بالكلية واخذ به جماعة من الصنف والاشعاع وجماعة
من صحابه وارسلوا وكانوا يحضرون فيهم لفرادهم وتوابعهم
جماعة وقيل براء غير غلبه وكذلك اختلف صلح التلام ليلية
الاسم انما ثبت ذلك ابن عباس وجماعة من الصنف والاشعاع في
جماعة من المتكلمين محتجين بقوله تعالى فاصبر الى عذابي بالادنى والكوا
معناه دور واسلمة ونقاء جماعة فالنار والى اذ جهيل عليه السلام
او محمد صلى الله عليه وآله في الامور التي يحسن صبر بل عليه السلام و
السلام قوله من غير فيمنع النبي صلى الله عليه وآله وعيسى وحمزة ويوسف
وادريس وسائرهم وموسى وابراهيم عليهم السلام والصلح ثم قيل
انه رضى الارواح الالهية عيسى عليه السلام وقيل انه رضى الاجساد
والابنية في الاوار وحبه ليوسف بالحنس لان الصحيح جمل الكون انه صلح

لغيره

الطيب فتزده بالحسن كمليو ط الجسم **فصل** في صور خارو آمنة
 يجوز للمو عوفا باستقامة من غير نيس مثلها الأرماع والنبوة له اختصار
 كذا في خارو العونة كمثل في الكرامة العونة تنقص له بعض من الخارو
 بلا تخير ليس في الخارو وفوقها مستلزم الجواز في كل نفس بصور الإعجاز
فصل في الحفظ على الخوارق العادات تنفع في السبعة أفعال
 ومن ما يظن على السوا تصديقا له وآمنة ومن ما يظن على يد الوبر وأهات
 وهو ما يظن على مسيلة مثلا ثم يقل هو من السبل الذي يظن في درج
 الولاية ليخلص الله تعالى به ويخلق على أيديهم من غير النوريات وتكاد يدان
 أهانتة ومن ما يظن على مسيلة منشار ضم ما يقصد إليه كوعاها للعدو
 أن تصيب عينه العوراء محبة وطارت عينه العجيبة عوراء وأمر من وسوا
 يظن من الخوارق في بلاد عور النبوة مفرقة لكونها سببا للامداد والستوراج
 وسوا يظن من الخوارق على يد من يستغني دينه وإبتلا وسوا يظن من الخوارق
 على يد من يقصد به ظل الخلو كالوجاه في نحوها والسبح فتمت على الخوارق
 نه خوارق ومن ذهب السحيف جواز وقوع الخوارق كليا على يد الو
 السوي باختياره وبجبي اختياره وأراد الخوارق الكرامة والاحتج ما قد من
 أو لا مرد عور النبوة وعومها والعلم بما يظن على يد ما يظن من الكرامات
 بين كنه متابعته للسوا والافتقار إليه فهو أحوال الكرامات على صورا الشروع
 وعلا خوله كذا السبل على حافية التي أمات ما تواتر على كثير من الحكمة ومن
 بعد من عيت لا يمكن أن تارة خصوط الفخر الشتر في دار كانت التبا صيا وإضاه
 أيضا الركناء بالافوض صور ما في غير و حاجب عليان وجوشون الموضوع لا
 حكمة التي ثبات الجواز قوله **فصل** في خارو آمنة يجوز للمو عوفا باستقامة
 غير نيس من الكرامات كقولهم قال الكرامة ظنور خارو على يد عبد خالق
 الخلاق ليس نيس في الخارو ولا في الخارو الخوارق للمو عوفا باستقامة
 كقولهم في سوا الخوارق على يد عبد خلاق الخلاق اختار من السبح على أرض خارو طانه

انما يظهر على ايدى الكفرة واليهود وكنز الخرج الاستدراج وسر
 خلق الخراف على يد الانبياء، مما له جلال وعرفه من الحكمة الظاه
 رة المظلمة وقوله غير نبي من مطلقا كقولته في سورة الحجر ليس نبي
 من الخلال ولا من الخلال حتى انزل من العجوة والارهاص وسو عبا
 عن العلامات الدالة على بعثة نبي قبل بعثة ما خذ من الارهاص
 بكنس الهم وسواس الخراف بما طلع على هذه العلامات الار
 هاص لانها تدل على ان النبوة في قوله مثلك الارهاص
 امره كونه خارا فاجاز الوقوم بالانتقيب راجع الى هذا الغر
 بة دور وصف الاستقامة لان الارهاص من يطعم للنبي ورجل
 غيره قبل ان تصاب به استقامة او صوما بل وفيل وادته كما ظهر
 حال وادته رسول الله صلى الله عليه وسلم من تدلي النجوم وخروجها
 من راسه وارتجاج ايوانهم ووجوه النور الزمان يظهر عن جبر عبد
 المطلب قوله وبالنسبة لما اقتضاه من الارهاص وعين انه يكون
 نبيا من الخلال لا من الخلال يتداخل مع العجوة قوله كناية
 الى كمال الولاية ايضا مختصة بالنبوة الا ان نبوة الولاية
 ونبوة الارهاص عالية والولاية اعلم من العجوة لانا اننا ندر على
 حجة ما جاز به الرسول وان سرته تدل على كمال العجوة قوله
 وخراف العجوة البيت لعنة العجوة من حيث الاستغناء ينفع
 بالخراف ينسبها ويسر الكرامة وان حاجب العجوة كرسية درج
 الظلم حيث يظلم مقلع الولاية قوله تنفض له البيت الظاهر
 رجوعه للكرامة لا للعجوة وسو الله اعلم اشارة الى قول حاجب
 الصلوات العقلية ورسالة ان يخراف من كرامة تدل كرامة
 علمان من كرامة علمه من كرامة في كمال الولاية من عليه في
 من كرامة العلم بل كرامة لا يثبت دليله فطعنا على ولاية من كرامة

ليس نبي

الخراف

على صوف دعواه بما يورثه كمال
 واكلامه يمد غير قطع به وحتم
 ان يريد كمال الولاية كمال العقاب
 للبيان وتبين ان الكرامة

عليه

على يدك لا ضلال كونك استندوا جلا واستندوا كذا والاقول ولا يشقون بل لا بد
 اوردون عما لا ضوبه قوله بلا تخير: سو متعلق بمخروفا وارتفع بلا
 تخير الاولى بدعوى السوالية وتخيلا لا يكون صلا لا لازمة من ضمير يقض وسرا
 احوال فلو لم يصح ان يجوز التقدريه من جعل يجوز خلافه في قوله
 في مذهبه الفلا في بناء فاعتبه يكون لا يستدراج اوا هانئ كما يكون
 اعلمه فربما ان الفلا في جوار ظلوا الخارف للكاتب كالمرباب الصواب والامر
 وغيره انما على سبيل الاستدراج او الامانة او الا ظلال كما يقع على
 يد الراكب ولا يفرح ذلك في الالهجة اذ ليست الالهجة جرح الخارف
 بل هي من كتب من امور وبيان الكرامة لئلا يفرح في الالهجة
 وينشغل بالاشياء ما يقع منها بطريق الاولي قوله بما فدا عتبه البنا سببية
 وما هو صوابه في اد جرحي والعقود الفلا في جرح ذلك بسبب ما ا
 عتبه من النظر وفراش في الالهجة بقولنا اذ ليست الالهجة في الالهجة واليه
 انشأ المؤلف بقوله بعد جرح الخارف البيت ويقول قبل ان تلتمس صورا
 الالهجة من ص و خا من ترتيب بسبب مطرد يخصه في مطلبه ياتى به
 الخيت اذا رجع في كل علمه وفيه الكلد: جرح الخارف ليس معجزة
 لانها يشكها مبنية في رسم الشيخ ابراهيم السمرقاني من خارف
 المعتاد مطرد الا ان تطلب بسبب ظاهريه وعنه مقصود الالهجة في قوله
 مطرد الا ان تطلب في الالهجة والكرامة حاله في عمر الفروبي انه غيب
 خارف المعتاد وغرابته انما هي بحسب اسبابه الا ان التاثر كضعف
 التمييز بعد فلال المؤلف في بجنة الطالب وحي حيد ابراهيم نظر
 اذ يد على حدة الكرامة وغيرها كالمسجد والطلسمات والحواص
 انتمى فقلت وفي النظر نظر اذ التاثر في جميع الالهجة على
 حدة في ملاء كرامة الكرامة في خا جرح قوله مطرد الا ان تطلب

فلا تصحح الالهجة من ص و خا من ترتيب بسبب مطرد يخصه في مطلبه ياتى به
 الخيت اذا رجع في كل علمه وفيه الكلد: جرح الخارف ليس معجزة
 لانها يشكها مبنية في رسم الشيخ ابراهيم السمرقاني من خارف
 المعتاد مطرد الا ان تطلب بسبب ظاهريه وعنه مقصود الالهجة في قوله
 مطرد الا ان تطلب في الالهجة والكرامة حاله في عمر الفروبي انه غيب
 خارف المعتاد وغرابته انما هي بحسب اسبابه الا ان التاثر كضعف
 التمييز بعد فلال المؤلف في بجنة الطالب وحي حيد ابراهيم نظر
 اذ يد على حدة الكرامة وغيرها كالمسجد والطلسمات والحواص
 انتمى فقلت وفي النظر نظر اذ التاثر في جميع الالهجة على
 حدة في ملاء كرامة الكرامة في خا جرح قوله مطرد الا ان تطلب

الى ارجح اذ لا سبب للكل امة لم يسطر به لا من حيث نوعه ولا من حيث
 جنسه على سبيل المثال لا يقال السبب كمال الا من حيث امة لاننا نقول ان
 السلفا ومن بعدهم لم يسطر على ايديهم وطهرت على يد من دونهم في اللذة
 مستقامة واما الخواص الخمس خارجة عن قوله للحداد لا تدعى بحر في بعض
 الاجماع من الخواص الخمس الخريد بحجر الغنط طبع من سحر العناد وادراكه
 بالخواص حاندي من كلام الرسل ابي بن الهادي دخلت الكون من ايراد العروق
 وتزكية السميمة والظلمة التي امدت دخولها ايضا فالشباب الذي
 الكرام في السبع اسم لثلاثة اشخاص الاقوال السيمية والشان السيمية
 والثالث اسم لبعض خواص الكفاية من الكيمياء واما السميمة فهي
 عبارة عما يرتب رطوبة رضية كذرة من خواصه ويطبع خواصه والسمامة
 خاصة توجب قذرات خاصة اولا اذ الخواص الخمس او بعضها
 كفاية خاصة من الكواكب والشوك واليه عزت والسمامة
 والسموات وفردت قوله وجوده اختلف الله تعالى عند تلك
 السموات وفردت يكون تمييزا لا حقيقته له وقد سطر في قوله على الا
 وسماح حقن تمييزا لسموم من السموم المتطاولنة في ان من السيمية
 وتصير احوال الانسان مع تلك الحلة ولان تلك السموم الخمس
 ذلهم عماله اذ في السميمة بل تميزها عن السميمة ان ما تقدم من
 الخواص تضاف الى تلك السموم من الاتصالات العقلية وغيرها من
 حوالها بل لا يبحث جميع ما تقدم ذكره بخصوص اشكال النوع من الاسم
 تمييزا بين الكفاية واما النوع الثالث فبالوامثاله كما اذا اخذ
 سبعه اجسام فيسجد بها نوعا من الكلاب فقلنا اذ ارجح بحر بعض
 بناءه من سموم السبعه الا اجسام وعقدت كلها لفظت بحر وكلمة
 وخرجت في ماء فيسجد منه فخلت فيه اثار خاصة فهو عليها السموم

سزا الكلام

سفر اطلاع القرائين في معرفة موضع واخر ان اساطير سمات من جهة
ما يلتصق به السمع فلا يصدقك بقدر سماع خاصه كما تقول بالذ
جلاء في القوايى على زعم اهل هذا العلم في احوال الاعاصير او
غيرها فخر له خاصة رويت بها في جوار العادات بل لا بد من
الاعاصير من سائر الثلاثة الاسمى السميحة من زعمك لا يعجز احد
ان يملك وجعلها في جسم الاحصاع ولا بد مع ذلك من قوة نفس
طالمة لتدرك الاعمال العلية التي لا يمكن حصولها على ذلك انتهى فقلت
وما ذهب اليه المشايخ من ان السمع ليس بخار فوه خارجا كما عليه
الجمهور والاشياء فتدرك الاشياء المستوحش من الاشياء التي ليس
لها سمع مثل ما علم ان النوع عليه اصل الصفة وجسم العظام والابنية
والاشياء السمع وان له حقيقة كحفظ او غير الاشياء الثلاثة والكل
الاعتقالية وتقوم حقيقة واظهار ما يتفق منه الى خيالات بل طرفة
مقدرة لها وما فالو له بل طرفة غير مستنكر من العقل بل كقولهم
بجانه يخرق العادات عن النطق بكل ما يتفق من ترتيب اجسام
او التخرج من غير قوة على تمييز ما لا يعرف الا بالسمع في
الاحصاع منه فتدرك كذا الصور ومنه حقيقة كلالاوية الجوار
ومنك حقيقة كلالاوية المضادة للمفرد كما يعلم من عقله ان
يتبين الصلح ويعلم فوتر فتدرك او كلالاوية سميحة او سميحة الالوان
قوله وفيه الكل الذي يوجد على السمع ايرجوا استعماله الكل فلا
ماله الصلح كما ان فيقول لا يستتبا مع سميحة او سميحة الالوان
فلا الصلح فوتر من قول علماء القوم لا يقبل حتى يثبت انه
من السمع وهو وجه الله تعالى انه كل فال اصبح يتفق في ذلك من
يعرف حقيقة ولا يدل قوله في الاصلحان وتعلمه وتعلمه بكل

وقال انما يريد القتل انما اراد القتل الصريح وانما اراد القتل
 وقلنا سهل بل انما تعمد القتل فنقل ان قال المراد القتل
 كما قلت فيه الدية وقال الحسينية انما اعتقد القتل انما اراد القتل
 يفعل ما يشاء فهو كذا وانما اعتقد انه ممنوع وتخييل كذا بل
 قال القتل عموما ووضح انما الكمية بقوله تعلى وما يعلمان من احد حتى
 يقولان انما لم يقتل بل لا تظلم من يتعلمه ولا تبتلى من الامر يعتقد
 انه بغيره على تعبير الاجماع والخبر بقرينة عمل او قول من علقه
 القتل بالقتل الشرعي بل هو قال من دخل موصوفه كذا فهو كذا واعتقدا
 بغيره انما اخلد ان خبرنا سوانه موصوفه كذا فقال بغيره معنى
 فقال انما بينا القتل كذا دليل انه كذا من نفسه وفور استفتى كل
 الفواعل مطلقا ان القتل كذا دليل السبق ونقلنا كلامه في الفروع
 قوله مجرد الخلق ليس معجزة التي تعصبه الادعاء انما القتل
 ولحقة ما قاله النفا في حوازيه فروع الخلف من القتل من فصل
 وضح الانبياء بنفسه الى ثلاثة وهو بقرينة وانما يتخيل مع
 ما يجوز به حجة فقولنا يجوز هذا هو المعنى مقتضى
 بالعلم مطلقا بل لا يتخيل وما سمر ذاك من الشبهة ونحوها خلا
 من الصفات عينهم من ذلك بالاجماع ومطلقا من البلاغ اعم
 تنبيههم من كل عيب يجب ان لا يباح جماعة يتقيد به في حقه
 للوقف بالكمال والصدق ممنوع بكل حال ما لا ينافي الخصال
 عمر الامتناع ذاك وسهولة تعريف المكرم وهذا البس
 كهم من حوازيه قد استغنى عن البطوح عفة الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام وسبق اللغة مطلقا لانها لا يصدق في الا
 صطلاح حجة توجب الحكم بالامتناع عصاره موصوفه وتخييل

لا الكيفية

بالبرهان خلافه وعنى عنده الامام السنوسى تبع الفقيه بالامانة
 فقال من حجب الحواجر الظاهرة والباطنة عن التلمس منس عند من
 تفر من امة قال بعنية الظالم اعلم ان اول انبياء عليهم الطاعة
 والاطاعة حال النبوة الا اول ما قبل النبوة والثانية ما جرمها فلما ما قبل النبوة
 فذهب التمس الاشارة والتمس لانه الزمان لا يمنع عفا ان يصدر من
 الغير قبل النبوة بحصية وسواء كانا صغيرا او كبيراً اذ لا دلالة
 للمعجزة على عفة الغير قبل ظهوره على يد ذهاب الاقلون الى امتناع
 وهو مختار الفاعل عياض واما بعد النبوة فقال سيف الدين تقوا اهل
 العلق والبرهان الشرايع على وجوب عفة الانبياء عليهم الطاعة والاطاعة
 من الكذب عدل ومن لم يخل مصدرهم فيما دلت العمارة على صرفهم فيه من
 دعوى ان سألوا التلمس عن الله تعالى واقتلوا من جوارز ذلة عليهم
 بغيره الغلط والنسيان يمنع منه الاستانة وكثير من الامة نظر الى ان
 العمارة دالة على التصرف وما لزمه الحق فلو تصور الخلف في ذلة الكفار
 نفي لبرائة العمارة وهو ممنوع ذهاب الفاعل الى جوارز ذلة مصير
 منه الى ان ما كان من النسيان والغلط فهو غير داخل تحت التصريح
 بالعمارة هذا ما نقله سيف الدين عن الفاعل والاسناد وقال
 الفاعل عياض لا خلافه وامتناع ذلة سبوا او غلبه الا عن الاسناد
 بدلالة العمارة وعن الفاعل بوليل الشرح واما غير الكذب من العاين الفولية
 والعجبية بالاجماع على عهدهم من تعذر الكبار والصغار الوذنة بحسب
 سنة التمس ودنائة العمارة كالتحقيق بحسب سنة تاليه بغير كلفة
 ثم اختلف القائلون بوجود العمارة هل ذلة مستفاد من العقل
 استقل عن سيف الدين ذهاب الفاعل والسحنون اجماعاً الى ان العمارة
 جيباً وراى التلمس غير واجبة عفا لعدم دلالة العمارة عليه وانما
 هو مستفاد من التمس والاجماع قبل ظهور السحنون ليس على ذلة

وهي العتمة التي لا تتعاقب ذلك عطفها مع غيرها التي ان صدر التماس من الانبياء
من حيث سقوطه وتبنيهم عن غير التماس ويزعم منه جسد الخلد في ذلك
في استصحابهم وسو خلافا مقتضى الحكمة ونقل من غير ما سأل طبع في
التحسين والتطبيق واما التبريد الذي نستعمله انا وعلما في نقل سلك الدرر
انما من به اباك التام في افعالها وعلى الجوانب وهو لا يظن اذا نقل غير ما
تفاد على السمع فالتفاد في السمع والحق في السمع في السمع والسمع والسمع
ستاد وكما يقدر كبيره من اهل السنة والعتمة بتدليل العقل واما العتمة
وم التمس كما حطت فيها مجازها من غير اصرار عندنا وسبقها خلافا للشيعة مكلفا
سلفا والجهل في التخليج في العمد التمهيد وفسم المزمع حكم الانبياء الى
ثلاثة اقسام الواجب والمستحيل والمجوز في الواجب العتمة ويدخل
بيها الصدق والتبليغ والمستحيل منه ما ينزل في مزل العتمة كقول
هو الكذب في الاحتجاج لان العتمة دلت على صدقها فيما يبلغونه عن الله
في حيز الكذب عليه لبطنت دلالة العتمة على الصدق وكما حصل في العتمة
بغير الاحتجاج الشرعية وقول الغول منا في العتمة مستحيل
لعقل مطلقا اراد به العقل بل يتبادر السمع اذ لا يبعث ان يكون العتمة من
للذات الشرعية واللائحة الدور فيمثل القول في دلالة العتمة على
والا خلافا في جميع العمد والسمو من العتمة دلت عطفها على استقامة القول
في الاحتجاج مطلقا خلافا للفتاوى القائلين بجواز التمسك بسنن العتمة
وانما امتنع بالسمع بناء على ان العتمة دلت على صدق النبي وانما امتنع
في الاستحسان في سموم ذلك العتمة وفتاوى الخمسة وسنن استحقاقه على
الشرع على العتمة وسو الاجماع قوله وطلقا من ايمان ائمة الظاهر ان
مطلقا خلافا في الاشارة عبر الحاشية في الالذكور في سموم العتمة من العتمة
وفتاوى الخمسة والاطلاق في وجه الالذكور في سموم العتمة في ائمة
من غير قوله في سموم المسئلة للالذكور مطلقا لا مشر في نقل الالذكور

في العتمة

في السموم والقلوب قوله تنزه يسمعون من كل عيب يجب: الكلاية بل اعتبار التمييز
 والعصية صفة الخمسة وغيره وسزاها من العفيف العار يسرف في انبساط
 الله وخاصة وما ورد في الكتاب والسنة مما طهره خلافة ذلك مما قال في
 بنية الطالب بجوار صفة الخلاق والصحاح ان شاء الله تنزه يسمعون من كل عيب
 عصمتهم من كل ما يوجب الريب صح منه ولا ما الجوار في حقه عظيم العظام
 والسلاح مما اعراض البشرية التي لا تؤدر في نفسه من ان يسمع العلية كالمريض
 والنقل والجوع والعطش وسائر انواع السباء وكذا التلذذ والبيع والبس
 في الاسواق والامل والشغف ونحو ذلك قوله وجوده فاعلم: يقبل الخلف
 على البيوت والامع على الحسية ليسترا كزواها وسع على تفريغ العاطف ان يذوق
 اوزة ووجوب اذ الخلق واجبه للوجود ويدل على ذلك قوله والسجيل مع ما
 يجوز ولم يعين بالاستقامة والجوار وقوله من اقل العجز عن حزم المطاف
 لم ينافر مدلول العجز ويحمل على الخلف الكون مما ينافر مدلوله فانها
 لانه لا يفتح دليل الشرح مع نفي ذلك الشر والانتفاء المراد ان اوجبه
 التفتيح وقوله والضراء ضرا كقول رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وانما انطق في الاصح من الالهة في دور فذبح: فمعها الله كرمونا من سائر
 العصبان محصورونه والخلف مفصولة على العلوية، لا خلف في العجز على
 السليمة، نبيها ذلك الخلف لا يشبهه، ويرى عيبه في قوله: فقلت كما
 ينظر في الابدان للامور يرد بالانظار رسولنا افضل بالا طباق
 من كل مخلوق على الاطلاق ذهب جمهور الاطباء عن الوراثة لانها افضل
 من الكلاية السعلبية والعلوية وذهب الاقل وسورها الحكيم، عن
 الوراثة الوراثة الالهة افضل والخلاف عن شرط حب العواقف والالهة
 العلوية دور السعلبية فلا يورثها الله الابي وغيره الخلق في غير
 نبيها كرم الله عليه ولم لا جلا عن الوراثة افضل الخلق وطلوع كلام
 الامور الالهة الابدان الخلق شاملة لانه ذكر من جميع من لا يتفضل

اراد او جسمه ليلين دون موافق او اوجبه
 اذ او جوارحه

للم

العملية فوله تعلق وصاحب بل نه لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم عند خروجه من القبر
 تكبير مطامع ثم امير ثم ولد نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وطه طاهي بيمين
 فالواو والواو ممن وما ويا بغير ياء حركات الكمال والفضل لكانا فتصاره
 وحده على ذلك معزوه من جبريل على وعده غضا من منصبه وهو يمنع في
 الجوارب ان الالية للولادة فيد على ان جبريل فضل طه غايته ذوات جبريل
 موجبة لبقولته ويا بل من قوله الا فضلية الا ان يكون كماله وهاهنا
 كل طه الله عليه وام فروضه جبريل من زيادة في وليس الا من كنهه ونظر الفاع
 الفاع بيا فضلية احسن على الا في انفعاد الا جزم على ذلك ولا يصح
 الفروع في التعيين وانما يعين بنصر قاطع والنجح من الطه في طهنية قال الله
 واعلم ان طه الله عليه سوا الا في والى الله اعلم خواتم من يجهه ينس
 قوله امر يصح التلويح اليه على وجهه كما انهم اخرج من عمر لبطه
 البصر طه الله عليه في قوله كما ينطقون بالابتداء انما تعرج الخفاف قوله دون
 فذره لي في اللامكة وهذا الحق امر في قوله قد يتبعه ان قسم نفا حاشيتا جعل
 محض لم يجر لونه لا فذره في اللامكة وان الالباب لا فضل منها اب الاعيان
 فيهم ولا نفعه وذلك كما في عر العفة اخرج يد في البيت الذي اكرم وكذا
 عطف بقاء السبينة من الزود كره الوافق عهدهم هو الصبر ويدر
 عليه ان قوله تعلق في جواربهم من فوفهم ويعلقون ما يوترون في قوله
 سبحانه لا يسفون به بالقول هم بل هو يعلقون في قوله الا انما عودات
 تعيد الطه في الاعادة ولا تعيد البشير فكل من تشققت ان البشير قد تع
 البشير وكان اللامكة يد البشير عنهما اشتد به ضم فلهذا كان
 فبعض امر في اللامكة كما كان في حبة اللامكة في يد العاقبة ورجح
 البرجحة وكان جنيا واحدا معورا بها فيمنع من اشتد به ضم فغلبا
 بها وانما قصة مبارزة وطه روث عبيد على طه يلا يلبس هذا اللحن
 في طه يجوز ابعاد ما عثر عن غللا والسمع الوقوع قد غل

يعني انه افعال حروف التمسك وانما الخلال
 في تحييس الالف على الالف او اللامكة

والتسرا

امر في الغاصد

من التمر

قد ثبت الا جماع في الجادة بل جمع اجزاء على العتاد بل هو من غير قولها
او عن غيره بعينه يمكن ان يخرج لانه يجوز في عادته بل جمع ما ثبت في بدلية
والعوده كما يتراءى في احواد خلق في حكم الامتداد فيما ثبت في مثل
اذ اوجب صاف الير على الطاة والصلح اوجب الايمان بكل ما اتوا به
عن الله سبحانه في ذلك النفس وسو عبارة عن اجساد اجساد بعينها
والدليل عليها ان الاعاءة اما ان تكون بعض اعاءة الجوام بعينها
او بعض جوام وجهها بعينها يردس وكلاهما ممكن في كل اجز الطادق
بوقوعه فهو حوفا الاعاءة في حوفا الدليل على امتداد الاعاءة بل العن للدول
ان ما سميت الجوام والاعاءة في قبيل الموجود والعدم لانه لا في قبول
تجسس والالتم التمسك في ذلك لا تنقلب بعينها بلها فبالت وجود
والعدم في قبيلها كما انتماء وانما فليقله في قبيلها لان العلم بقبل الوجود
لثابت في بقية واجبة الوجود وسواء هل في قبيل العدم لثابت مستحيلة
الوجود والعيان يتجزه واما امتداد الاعاءة بل بعض الثلثي في خارج من الاعاءة
الاولى الاعاءة في حصة فبذلك وان نظرت اليك بحسب ما علمنا وسواله جرد على
بلا خفاء ان قدرته لا يتعاضد عليك من وعلمه بحيث يقبل في اعراضه راد
لامر حصة الظاهر والامر حصة السيل على في التعرض في اشهر الفرائد في قوله
تعلق ظلال من حجب العفلق وسر من قبل تحميمها لوانتماء اول مرة وسو بقيل علم يقبل
التعويض حصة العاهة الظاهر في قوله انتماء ما اول مرة انتماء فلابنة للوجود دليل
النشأة الاولى في قبيل ان تنقلب الحقيقه من امتداد الفخر الى استقامة وعين التعرض
مرجعة القابل في قوله وسو الخلاق العليم بصيغته الكمال العنة وبقوله انتماء واما
اراد الصلاه في اجز هو فروع من الامل فهو مما علم بالدرج وانه قوله فثبتت
الاجماع في العباد قوله بل جمع اجزاء على العتاد من غير قولها او عن غيره
بعينه في تفسير الال من اسم العتاد من يقول بالوجه للدول على من الله
تعلق بكون اجزاء الابدان في جهتها بقرته وعلوه فيعلم اجزاء قلب زبد الترتيب

عود

بلغت

خلق

اريد و فروع العتاد

من الارض ويقوم على حياء وسننوا لا تجر من هذا السجدة من التقاب العزمي الماسوق
 بكونه فادرا عما هو ومنه من يقول في تفسير العباد بان وجد الشكر ومعناه
 ان الله تعالى عزم البطل في غير بعينه ويرد الحياة اليه لا يتم له والارزاق
 العشاء والخبز غير من هذا الجسم الذي اكله عشا وعصفا وسوا ذلك جامع
 والنصواب عزم الجرم بل حرسه الله في يشبهه بديل عقل او نقل واجتنب التلاوي
 بقوله تعالى على كل شيء سلطانا ملك الا وجهه والشهادة النبيا واللاج امر جلة
 الانبياء عمنون بل نبوة والوجوب لا يعطى ان السلاكي سوال البقا فقط بل النبوة
 ايض هلاك قوله من عود ما انعمم الرخوة بل عود كمالين في من يملكه
 قوله وذاك اذا دخل في حكم الاملاك فيليس ان مثل ان انما في قوله تعالى
 وسوا هون عليه وسوا على طريق التمثيل بل حلت به العادة من ان يعمل
 الشكر لا يملك اسودا فيصير من فعله لولا والا فبمنعته الله يجعل ملكه
 الى قدرته تعالى نسبة واحدة للتقديرات فيما وانما التقابوت ونفسه
 مندرجات العجز الفخرية متخلفه ولا يقسم الا لنفسه واحدة وحقه البطل
 بالشاكر في غير الصلوة على سبيل اللان ان الاجر انهم حقه تعالى وذلك على
 الشكر من حيث يظهر من شهاهم ونظم الكبريل الشكر اليه من لا يملك ان يملك
 الا عاوة من سور المنشاة والاسود دخل في الامكان في الاعاوة اذ دخل
 في الامتارة او مثل بعض اهلها فالوا اذا اكل ثم شخصه بقل عود
 التل فيما اختصاه وعود اجر الاخر الشخص من كونه في ترجمه ذيق
 فلما اجر امة الا طيبة حتى ولا عاوة سور القبطية اجر اكله به اهل
 فيما سوا ذلك به فيقول **س** اجته الملك من لم يفتد الا حسدا بيان الورا
 انفسنا اكل انفسنا اخرجنا اكلنا كوا من امرين الا اكل ملوا عاوة الله
 بعينهم بل ان يكون الاجر اكل الكولة معاوة في يدن الكوا وانما كان
 بل يكون احرسه معاوة بعينه وبنامه وسوا ما بالعرف وانما جعل
 اكل كوا في امر يدرا حرسه البين او من جعله جزء البين الا في الله



راعى او مؤيد



محض

تحضر

ما كان
 زيارته على ما كان
 من اجته

تدار جزو البدن على واحد منهما قبل العدم من الحكمة ويستحيل
 جزوا منسباً مع الاستحالة حلوا الواحد بالآخر من محلي الجواب ان
 التكاليف من اجزاء اطقية و اجزاء عقلية بالعادة لتكاد اجزاء و التكاليف
 يقبل من التعيين مما يعاد فيه قوله بطل عود التكاليف فيما اختصه اليه
 بالتكليف مع الشخصيه بطلان معاد مجموع الشخصيه لانه انما يتصور بالاجزاء
 المتكامله معاً في مدار التكاليف من التكاليف و التكاليف كما كان مما يتصور
 حدها معاً في عينه عيطل الفهم المحقق الاحصاء في قوله فيما اختص
 للتعليل ان يبطل له جملته اختص به من البطلان و قوله و عود الاجزاء
 احد الشخصيه اليه بطلان و عود التكاليف في قوله اجزاء كل البيت
 ممنوع من بطلان و العنصران العنصر في الاعادة الاعادة الا انما هو الاطية
 بطل و من سلفه من ارض العنصر الى اخرى دور العنصرية و من التكاليف و التكاليف
 ارضه و الا اجزاء الاطية لتكامل من عقلية بالنسبة الى غيره و حل من التكاليف
 بطلان التكاليف في الفهم بطلان و لو تمة بطلان و اعراض البيت الى قوله في عين
 ارضه غير اجزاء او غيره يتعلق بطلان حال منه و تارة مستترا و فيها سواء
 حال منه و بطل غير التكاليف و يتعلق فيه و حل من الجواب انما يختص
 ان اجزاء التكاليف تعاد بمواضعها و سواء طرأ و تارة او من اعاد
 حدها من غير بطلان واحد منسباً بعينه و بطل من التكاليف و لو تمة
 اعادة الاجسام و الجواهر من عينه خلفا بغير تعلقها و مثلها
 الاعراض عند الاتزان و التكاليف من نحو النظر في ايراعادة غير الاجسام
 و الجواهر تارة من عينه خلف حمل الجواهر فالجواب انما يختص
 اهل الصفة ان تلك الاجسام الوسيطة تعاد بلا عياناً و باعراضها
 بلا خلاف بينهم قوله و التكاليف من نحو النظر في تدار و يتصور العنصر و
 عداة غير حمل ما تقدم من الاجسام و الجواهر و الاعراض من عمل عقلها

اللاصلية

من التكاليف

او تارة او من اعاد

في مثل الاجسام و الجواهر الاعراض
 و لو انما تعاد بعينها عن الاخر و لم يبق
 ارضه انما يشق على اعادة الاعراض
 عيلاً

والمحملة على نفس الشخص واحادية غير الاخر ومثلا مثل
 هذا العباد عند الجسد والعباسو في غيره روحاني لا يسهو تغيير
 ذاهب الاربعين نقله العنبر المحقق مختارنا منه اهل الحق
 ليس من تخم نداء الصدوق تطاير الاضياء والفران على وقوع منتقم السائر
نفس قال العنبر في الاربعين علم ان الاقوال المتكثرة في المعاد لا تزيد
 علم فستزيد على الحق وان يقول مسو العباد الجسداني فقط وسوف قول
 اكثر من التاكيد او العباد الروحاني وهو قول الشيخ الطلاسفة الا لا هيس
 او كل واحد منها حق وصرف وسوف قول اكثر المحققين او الحق بطلانها
 معاد وسوف قول الشيخ من الطلاسفة الطبيعيين او الحق وسو
 التوقف او كل واحد من معنى الافضل وسو النقول على جليلانوس من
 فلا يرتفع من ان النفس شرع النهاج فيشبه ان تكون النفس جوهر
 بل فيا بعنبر في ان النهاج كل العباد ممكنة وانما لم يتبين عنده ان
 النفس هل هي النهاج او هل هي ساجد توفيق واطلاق العباد الجسداني
 من انهم اكثر الطلاسفة وجملة اهل الاصل فيقولون على انفسه
 واعلم ان الجمع بين استلزام العباد الجسداني وبين الاخرين ان
 حق متقدر لان من حاد في علم النفس علم امر ورد منه السلطة
 في الفرائض بحريته تقبل التمسك ويلافتن في قول له هذا العباد
 عندنا جسداني مبنين ان النفس ليس الا السبيل المحسوس بل
 العباد جسداني فقط وهو قول اكثر المتكلمين كما سبق وقوله لا يبيد
 الظاهر انه فوات ثلاث تفويها وقيل لا يبيد اية الجمع والروح وسوف قول
 القوم من الطلاسفة الطبيعيين كما مر وبدل على انه قول ثالث قول
 المؤلف نقيض ذاهب الاربعين نقيض سزا القول وتختل على بعد ان
 يكون تمام القول الشان اير العباسو في يقول العباد في الروح

هو النهاج بعنوا هو تصير النفس مائة
 والاعتراف لان كل عبادته اما بتفويها
 او تكون النفس

فقط

والما والاولاد الغنى ليس مفيداً صفة وفيلق النار وفيلق جحيم نار ميقال
ليس اذ ظلوسد على طاع منعد دخل الجنة وفيلق من اهل الاخرة وفيلق على
خبر مرسل الجنة وفيلق من على حسب معلوم الله باسم لوانظر الى الملبوس
وتفيلق جبال الوصف وهذا النحلة في النصارى اعدادها في قوله في قوله
هنا في التخرج فزال النفاق عياناً والصحيح ومن ذهب الى التفسير اسم والجنة
ومن الجاهل ينسب بعضه لاداء معر عليه قول الامم لم يحبوا طبع القدر
وعلى طبع طبعه للنظر وفراشعنا التمام على اهل الجنة والنار
فوله جح اهل النار النار في مو بيان للمجرم ان النار تفر من البيت الاقول
والمراد بل النار الاسماء واسم سلوك طريق النار مستفانة والاطلق على
الاسماء لان يتوصل الى علوى قللا كالمعنى في قوله النار الغنى
والمراد به الكفر **فرد خلقنا** بالايرون الاضار في حقيقته
من ذهب اهل السنة ان الجنة والنار مخلوقتان والآن وقالت
العتق لانه سما الا ان عيسى موجود تشر وانما خلقان بوج الفياضة وبير الاهد
السنة والجماعة فوله فعل اعترت لتعريفه في النار اعترت للتاثير
وسبوط ادم من الجنة ورواية النبي صلى الله عليه وسلم انها من الارض
وزعمه العتق لانه لا يابها في خلقه فيل الشواب والعقاة وحملوا اعترت
على انه من التفسير المستفيل بالما في تخفوف وقوعه وحلوا الجنة من
فضية ادم عليه السلام على بعثان من **بلا حقا** في الارض ومنها نفا
عبا بل الدين واجهال الله جعل لا تتوقف على الاغراض يجعل بلا حقا او
جاء ما يريد على انه لا يصح قولهم لا يابها في خلقها لان وجودها
ايجبت للملك على العمل والتنوع الحور العيسر وما يرد على الجنة من ارواح
الانبياء والنسب والغير **مخلوق** فيسب على الارواح مع العلم
ان حالها لا تتوقف **من** دعاء الجنة وتبجها والنار وعز ابها مما علم
من الدين ضرورية فلا ينبغي التوقف في جمع مخالف والتخالف جتم

حقيقته

ار

١٨٤٦

أمر صواب وأبو الهذيل قال جتم أو الثواب والعقاب ينقطع وقال أبو
الهيثم بن أدية يمشى الوعيد حتم بوجوب اللزمة للدهال الحنة واللعن
لا أهل النار **فمنشئ الوعيد** صرفة ما من من عيب
بذل الوعيد نافع في طاعة مريض خلفا بقص عام طابفة وظلال لا يدرج
بهمو منقطع بقاء من ينشأ من تنقية من كبريتة فهو بالتخصيص
بغير الوعيد به الجبس وعقود حقايق فواستند **فمنشئ الوعيد**
البيت الأول من تلح ما قبله دليل على عدم النعيم والعقاب لا والله
تعل فذو عروا وعذبة له وضمي نعل صدف لا خلف فيه ويؤيد سزا
الأضلال حول العباد أو البيت **فمنشئ الوعيد** استنباط مسألة في الوعيد
والوعيد بالنعبة العطاء المومنين ويؤيد قوله الوعيد فذل الوعيد
بغير الأضلال في إلهاد به وعيد عطاء المومنين وتراب بعد من الأبيات وإنما
مختصة بهم وانشار الولف إلى وجوب العروة لله في وعيد كماله
في الوعيد وغيره من ضمي نعل ومصلحة وجوب الصلح في الوعيد مختلف
بيد لا في الوعيد عليهم جمهور أهل السنة ويؤيد العقل والنقل وجوبه
على الوعيد بلا عقوبة لا يدخل تحت الوعيد ومن دخل تحت الوعيد بلا مدر من
تلحفة العقوبة لأن ضمي نعل على وجهه لا يجوز به الكفر والخلف ومنه
كسيفة ابن الحسن وجه الله وذهب الفلاس إلى جواز ورود الوعيد
في غير قوله وقال أدية ليس كذلك في اللغة لأنه يجمع من التمديد
والعبود مع ذلك من جنس ويعر مثل ذلك **فمنشئ الوعيد** وقد أوجب الكلام
في الشرح على إطلاق من القول قوله من الوعيد نافع في طاعة أمر عطاء
المومنين والبراد طابفة من كل نوع من أنواع العطاء الواردة في الوعيد
كل إن شاء وأصله الربا والظلمة ونحوه **فمنشئ الوعيد** وعزارة على
العقوبة الغالبية في الوعيد من جميع العصات وعلى البرجامة الغالبية
بعدم عبود الوعيد بغير محتجس نحو قوله نعل لا يطأه إلا اللاشقي الوعيد

بفتح اللام والسين

الوعيد
بفتح الهمزة
والسين

بفتح

وتنزل قوله تعالى الفجر لئلا يكون
والكعبون لئلا يفتنوا بالفتنة فيجتنوا بالكتايب والكواكب ان الامم بالامم بالانبياء
العزائم بالكتايب من عذابا وخرس خلع ورسو الوهم يقتضي الخلود والافلاج
بجاء قوله من غير خلفه ان من هذا السنة قوله يقتضي على عر ضا بفتنة
هنا جواب عن سؤال تقدمه ان يقال اذا خرج العاصم المعبود عنه من الو
عبيد مقرر انهم من الامم من لا يد من ماله ولا يخرج العاصم من الو عبيد وسنرا
غير من ذهب المعتزلة والكواكب وحاطط الكواكب غير المعتزلة الملائمة
لانها وان فلما ان بعض العظمة يعيد عنهم ولا يدخلون في الو عبيد
علا يلزم منه الامم من نظام سوء الحائنة وقال انه يفتن على اللهيان
بمجنون ان يكون من ادب الو عبيد بليغ بل من مع هنر او تدان مسنرا
الكتايب منسب عن قوله جزا الو عبيد ناجز من طمأ بعينه ان منسب
ذلك لا يد من العاصم لا فتان ان يكون من تلك الملائكة قوله وذا ان
لا يدوم البيت من ارد على المعتزلة انما باسير يدواع عفتك العصان بناء
على ان البيت يخرج الكون من اللامحس وتخط اعماله ومنه اهل
الكوار الناص على فسيه مو من وتمام في القاهر والنار بجلد بيده
بالجماع والمو من على ضرب من مجموع العاصم وغير مجموع
بالا وبع الجنة يدرا بالجماع والثاني صاحب صفاه فقط وطاح
كتايب وطاحب الكتايب من تلاب وغير تلاب بل النملان اللولان ايضا في
الجنة نور ما تكون بعوا هو ان شر يعقل اللد بجانم وغير التواب عن شئيت
اللذ تعالى مع اجرامهم على بقوه الو عبيد في بعض جماعته وشرع في
الو عبيد منهم بلا جبر من خروج النار ودخول الجنة قوله من عجزه اليه
من قدره العمول الاجابة انهم عن ان من عجزه عن عطات الامم منسوق
تفضل عليه بالعبود فهو خارج عن العاصم حصة التخصيص فقط لا
مرجحة ابطال العاصم بل الكنية لقول الرباطية جمع بقوه الو عبيد لا خلا

بصيب

لا في كتاب

لا يوافق ولا يوافق ولا يوافق ولا يوافق ولا يوافق ولا يوافق
 بنكته على جوارز الخلف والو عهد والله اخرج من حيث انه مووم بناء على تخصيص
 الوعيد بالكلية وكقول الله جل جلاله قوله تعالى ومن جعل سواها غير ربه غير عيسى
 عنه بحرف البخل والشفاعة شافع محصر من الانية غير داخل في حكمها
 بلا اخبار الرزاة على العفو قوله لا مطلق من التخصيص اير مائة لا يخرج من الوعيد
 غير ولا يعنى عنه ثم تفضل ان يرد من جده ثم يعزبه على سبيل التخصيص
 والتعويض من عسان الوعيد غير مختص به بل هو في حق الله تعالى
 وتكون العلم من صلابة بل عند ارادة الله وعلوه والا والحق قوله
 فينصرف فيه اليقين اير يرفع التخصيص على تعزبه وغير عفو يعود
 على الله تعالى وعلى رفع التخصيص على تعزبه من طاعة الضرر والفاعل
 او الذي لا يوجب وانما هو العفو عن سوا جميعا لانه على جوارز الخلف
 الوعيد او من النسخ في الجسد والبيع واحص منه **لا تحب للاعمال الايمان**
 غير قوله لا تقتض البرهان لو كانت الاعمال افضل للايمان لكان خير من قوله
 بل ان في الازمان بافضل اراء يظهر الازمان باشتهاق ولو تفضلت الاعمال بالزوجة
 مع جوارز العكس في الملوك لكانت افضل من العكس اذ في الامم من نبيته فكسرت
 بالله لا يضيغ وزرقة في عمل العز او العبد **مطلبة الاجابات**
 الاصل النونى عليه العترة لتبديد العقاب في حوص العصات ذهب جمهور من
 اهل الكوفة السوا حرة عترة ثواب جميع الاطاعات وان شئت ونهت الجبار
 وارتبه الموارث لانه انما تحب الاطاعات اذا ارتب عليك وارثها
 عات خوات السينات واحبها وافضل بها هو استواء الحسنة والسنة
 فالجبار لا يشاد في الميثاق من اصله اير الوعيد على التبايد يعقوب له واحص
 ويحب للاجلك ثواب الطاعات وكله مع تسليم وبتاد احولك في حياك
 العقول على من جمع العفو في مداركها المثلثة الاضلاله في غير ان حرام
 غير ويبلغ خصمك دأبه في رعاية حقه ما كنت منته فطاعه اثم بدو منته

باروت وراحتو بليبين بمسواجا م جمع حسنة لسببه نور حقا وان كان
 الشواب والعقاب متساويين بليبين الشواب بان يحفظها او يتركها والعقاب
 بان يخطئ والشرع يرد على ذم السبب بالحسنة بل صاخر العقاب احق
 وقول الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات ثم الطاعات بل اذنية على حقا
 بقا جميع اذنية والامر على التبيين لو كان يذم في ثواب الطاعات لكان
 يذم من تحتها كما في قوله ومباركة الالهة بما تكتسبون مجتهدا حلت منا
 بيعة لحنه العبادات فذلك لو ربطت الاعمال لصل الايام البيوت فواضحة الالفه
 في الامتناع الطاعات باذنية على حقا في هذا الاخره ونعمه ان حال لو كان لا
 يحبط ثواب الطاعات لكان من ثواب الحسنات كذا في قوله وانما كما احبطت
 الحسنات ثوابها لحنه لان الثواب لا يذم لان الامتناع ان الشواب لا يرد
 للصحة اذ هو موافقة ذم العوج في الشرع وما وقع موافقة المفسر في
 مثالب عليه بل من حصول الحسنات حصول الشواب ومن ثواب الشواب ينسب الحسنه
 ويبان في الثواب الطاعات مع العسوق باذنية على حقا بل في موافقة
 الشرع اذ العاقبة ما هو على ما يطرح في بعض احوال محيطة قلت واليه
 المحققين الحسنه ليست تلزم القبول التوسعة في ثواب الشواب فقال لا الحسنه
 الزمته من العمل التلذذ به وسواء من ثواب الشواب عليه وعلى غيره
 بل تتم الامتناع فذلك لو تبطل الطاعات بالثواب البيوت سواء شارة
 الرغوب في الامر شارة والمفسر لو من غير غير الالفه ثم الطاعات في
 حاله ان يقال يجوز ان يخطئ اهل التخصيص والتبيين بليبين ايضا العسوق
 الطاعات بل ولو من العسوق سواء طلال الطاعات لثواب باذنية
 اذ في قوله يتفق الباطن عنه على حاله بل مقتضى الامر وسعة الفضل
 العسوق ايضا الشرع يرد على ذم السيئات بالحسنة بل صاخر
 العقاب احوق فقال الله تعالى ان الحسنات يذهبن السيئات والذم
 فعلى العقل قوله والله لا يضيع جزاء من اذنب الله اشارة الى ان
 فعل

لا تستلج

تعلق من جعل مثله في غيره من غير ان يكون من جنس الالهي احد
 من الاستدراك اهل السنة على ان هو من العلة لا يخلو من انما لا ينقص الا
 بيان عمل في لا يكون الا في احواله فخلو من انما لا ينقص الا
 لا يخلو من الاجماع فتعريفه يخرج من النصارى وهو ان يخلو من انما لا ينقص الا
 في الاحكام كما يدل عليه قوله تعالى ومن جعل من العلم الحيات ومن هو من ولا
 حوران لسعيه وان لا له كما تبين **وهو** حالة الامور مع كبريائه
 ان كسبته في احواله من جنسيتها في غيره من العجوة والعقابة **وهو** كسبته في الشواهد
 لو علم ما له من الايمان والايكولوجيا في سورة الجن من اجل ان ينطق الوحي
 عن آية فلا يزداد **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 يجوز فيه العجوة والعقابة البيهقيين بيان ان من العجوة والعقابة **وهو** كسبته في
 الايمان في سورة هود من الايمان في سورة الجن والعجوة التي يعقبها الشواهد
 الايمان في سورة هود **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 عليه باحواله من غير كسبته **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 وبالشهادة يوم الحساب فينبغي ان يتبع في العباد **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم
 على الكسب في الصلاة من العقابة **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 وشريع بل اذن اهل الجاهلية **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 في عزاب النصارى من اجل ان سورة الجن **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 لا طلب فيل في شيعته **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 في شيعته **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 والتجمل في الله تعالى عن الخطية قلت **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 افعال الشياطين **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 الا بلا ذنب **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله
 مشهور في حيا اهل الفسحة وغيرهم وحديث الشريعة **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم
 النصارى **وهو** كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله

من اجل العلم بالكم لا يكون علم
 في النصارى والايكولوجيا في سورة الجن
 كسبته في كسبه ما ففهم وزيادة بيان قوله

وهو

بما على فنت يعود على العزب للكلام والتموم من العاه بعد رد الراجح و
 غير سلف ومضى ويحق الملك الطامع ولا يشك انهم مجموع على متينة
 الرضى وعزابه وانما حدث الخلاق بعد قوله بعد سؤال
 ان التفسير وضع في فني طاهر عن السؤال وتذرع الترتيب
 من الاحبال والعصم سحر واما العزب فيختص بالكلام من
 بعض عطات الكومين ولا يختص بالمقبول اذ الخرم هو الغريب
 بل كل السبع يظنون كل كينور وانما خصه الودعا بالذوق لانه
 القالب قوله فتح اراجيب الفور عررد اليه روجه بعد البلا
 رفته ولا له للتعليل في كل ما اجيب كيف لاجل السؤال
 عنه ومراجه الدير تفهيم لها ولا يعنى جميع الواجبات بل احوالها
 لانه انما يقبل مرية ودينه ونسيم حسبا جاد في بعض الاحاديث
 وفي بعض ما يقتضى انه يقبل على اعتقاداته قال القسطنطين
 من اختلفت الاحاديث في كيفية السؤال والجواب وذلك بحسب
 الاشخاص فبعض يقبل على بعض اعتقاداته ومنع من يقبل على
 فلا وتتملك فيكون الاقتصار على العرف بعرف سرراته وليس
 ربه لا تخرج منه فيلست التلا من الصور لا تعلق اكثر الاط
 ديت عليه قوله فلكم من التلا من الصور لا تعلق اكثر الاط
 والعاه وتلا مستمحا جيبا بالصور الاتي قوله في وجه سحر البيت
 اراد بالنعيم الكوم من الطبع والعاه العجم عنه ابتداء ويطول العبد
 ايضا على طول الكوم والبرزخ من اللغة الحاجز بين الشيبير والمراد
 كفا مودة ما بين الموت والنش قوله من شيبا البيت يقتضى مقسومه
 وعلة ان العتيا لا يعزب مطلقا كما وطبقا او عاصيا وليس كقول
 وقد قدم المؤلف ان العزب للكلام والتموم من العاه وقد ايضا
 ان الكوم يشبه ويجيب بالصور ويجلب بان ما قوله من جميع المقصود

صباحا جاد في الصحيح قوله

اولا

العلم بالعلم
قوله

اولا ان المصنوع انما يتحقق ما لم يعارضه ما هو اقوى منه او بلان تقع
 من تعطين التعيين والتعريف بالتشبيث وعمره الحديث المشهور في ذلك
 وسوقه عليه السلام انك تفعلون عن يات الملك ان احد يقول ان له
 من ربك وما تقول في سزا اهل النبوة تحت بيما فاما الموصوفين فيقولون
 او الموصوفين يقول الله رب محمد وسوا الله جانا بالبيانات والاهم
 بشا منا وانما نحن ما ميقولون ان نمومة العروس القولا لا يوفى الا احبا
 الله واما الما جوا والمزيد في ميقول الاداء سمعت الناس يقولون
 شيئا بقلته فيقولون له لا دريت والانتيت ويخبر بانه بالمفهوم الحديث
 فيصبح صيغة يتبعه كل شئ الا البحر والانس والحيات والاركان
 فلا تراه التعيين لعموم الامور وان له لا يعجز بمصو محض بل او
 في تعريفه بعرف عبادته او منسب وغيره تحريف الجيدة وغيره و
 جعل موافق الجاهل فيصير التكرير بالاشياء حقيقيا متعارفا
 وينتقل عموم وخصوصا ان يريد الجاهل عموم العلم بحيث يعظم
 والشك والوهم والاعتقاد لان في وجود الجاهل من العلم
 تكميلا للاشياء وفي وجود التكرير في الجاهل من العلم
 واما ان يريد الاعتقاد بالاسم وهو حقيقته فهو مستقل
 للتكرير في وجود العلم والتكرير في العلم والاول واليقل جميع
 الاعتبار والادنى علم والتشبيه حالة مخصوصة
 هو الاية والاختيار ذو منصوصة في وجوده في العلم
 حيث يلزم العقل في ذلك دوامه فيمنه امة العباد
 وغيره منقولة أيضا هذه حيلته بالقطع مع ما يري
 والوقوف والتعريف المحفوظ **ش** المراد بالتشبيه
 انقول في سبيل الله فيلسم في العلم والارواح شتمت دار
 السلام بن جسر سموت وتغير من انما يشهد ما يري في الفياض وقيل

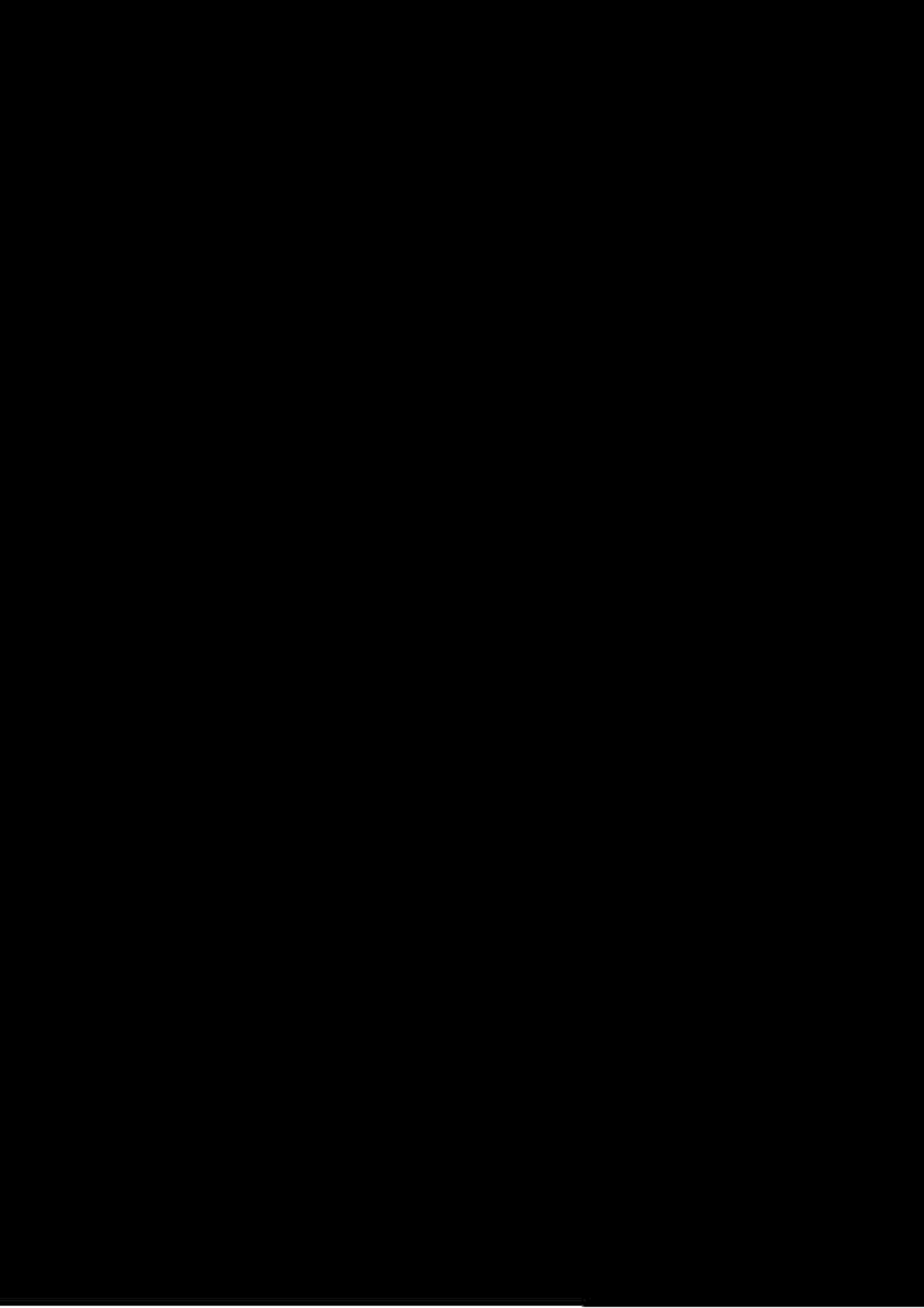
لا والله ولا بكفة يشتمرونه بل الجنة وقيل انه من يشتم على الامم
يوم القيامة بل يبلغ الرسل الى الله واليه يرجعون قال الله
تعالى لا تحسب الذين قتلوا في سبيل الله موتا تاما احياء عند ربهم يرزقون
فوزيل خبر ما اتهم من قتلهم في الدنيا واختلف العلماء في معنى قوله
الجنة المستوية اليهم مع الراجحة فانهم يجمعون فيها جميع احوالهم
وتنفيها جميعا وهم يقبلون فيها غير متقينة ولا صافية البنية بل فيها
بها بظلم الله وحقه من كذبها وقيل هي الجنة بجازية بارادتها
الله تعالى بكونها لهم التي كانت في الدنيا من الزور والفتور
كلها اجبارا وظلمة ارواح من يردون من الدنيا الى الدنيا
وصحوا بكلماته فيقولوا حيا على انهم ارواحهم لا تعود الى اصنامهم
على ما كانت عليهم في الدنيا الا اذا كان يوم القيامة يحسبون تعود
اليهم وارجعوا على انهم من بيت على غيرهم من الامم من لا يهتد
خسوا بالزور والبرح وفروا ردت الراجحة في الجنة وقيل انه
شرح من علم انه عليه السلام فلا ارواح الشهداء في جوارحهم
خسوا كما قيل دليل عقلته في العرش شرح في الجنة كيف كانت
تمت ظهور الرزق في انفسهم كقولهم في الدنيا في الدنيا
ان قد اروا حيا الراجحة حيا حيا في الجنة من تارة في
الجنة انما نعمة الله من علمه تعلق من شجرة الجنة وفردنا
في الشرح بعقولنا يتعلقون من شجرة الجنة في الجنة
عطية لا محالة ارواح الشهداء كانوا ارواحهم في الزور
وانما الحشر ارواحهم ولا يتصور من لانه لان الارواح كلها حية
وانما البر في الارواح الشهداء يوحون الجنة من جسد الموت
وارواح غيرهم تعرض عليك مفلحة ارواح الجنة لا يوحون كما
يروح الحشر وهو على ارواحهم في الدنيا مع قولهم تعلقوا بالارواح
الراجحة

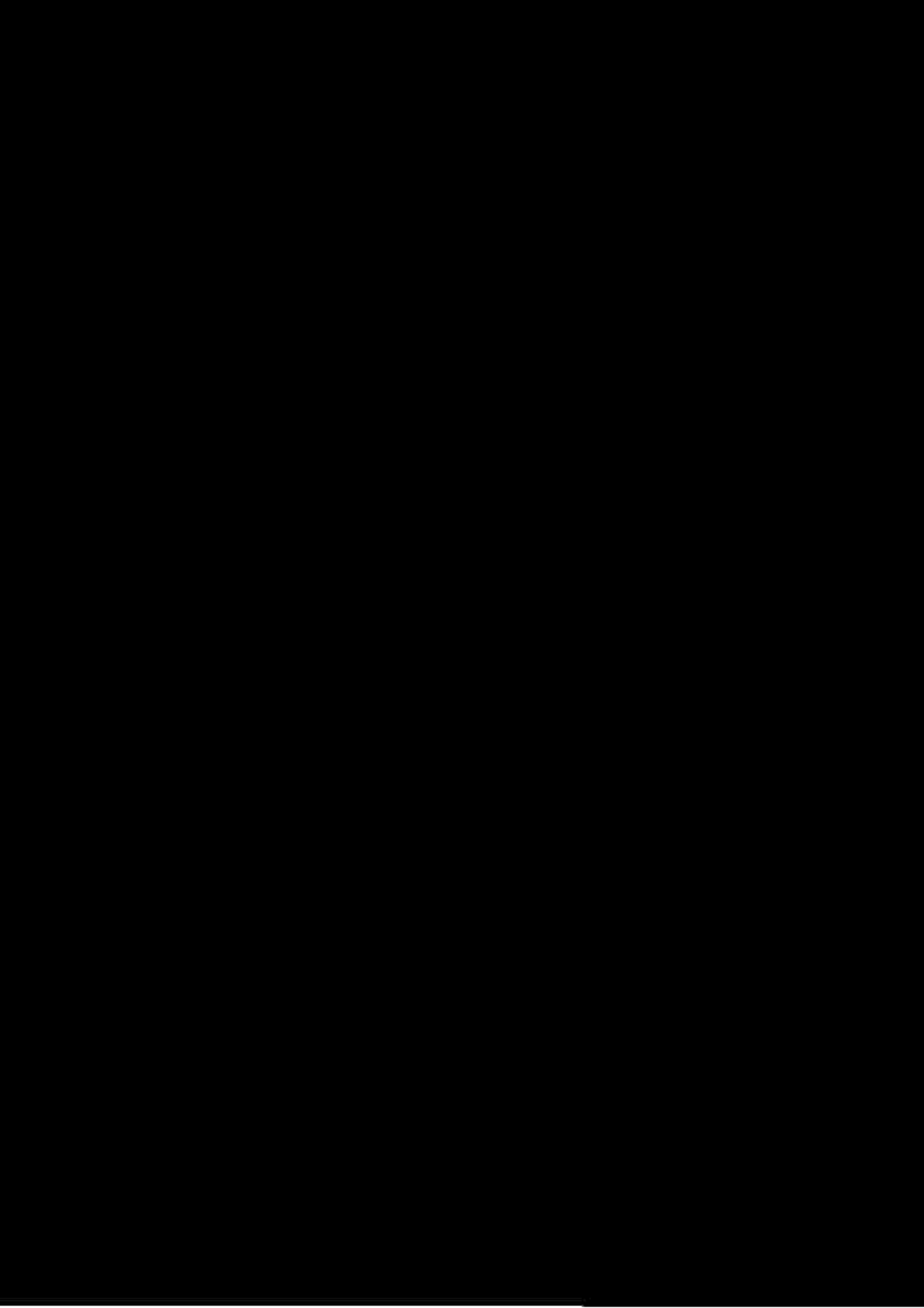
الراجحة

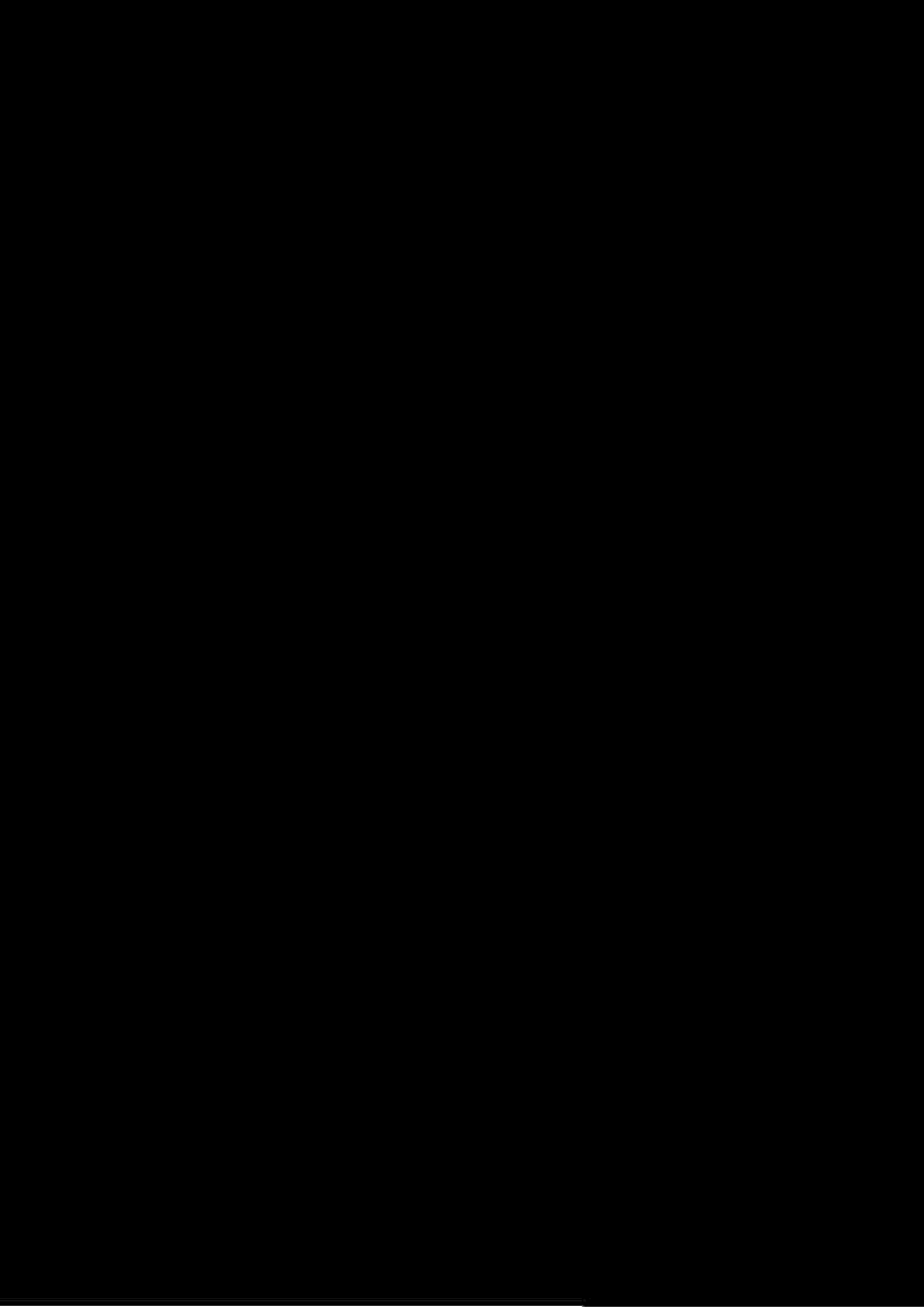
الارواح تلك حية قال وحيث انما تسمى الكومين ليس يعني الكومين
 جيد التسميد انفس العين وقد تسمى لوقا او ما قاله الكولف هو
 مختار من الخلفا قوله وغير مقصود بيضا هو: ليس علم عمومه لحي
 روح الا نبياء منه ودخول الجنة انما الكومين تسمى الشهادة نعم عليه عينا
 غير غير وكذا قوله مخصوصة يعني بالتسميد اي بالنسبة الا غير الا
 نبياء من سائر الكومين بل نفس اظمير لا حقيق **كذلك قول الارواح**
والانفس من فعملها للعالم الغرور من: ولا روح من عالم الامم ما ورد
 من تسميد وانفس فكلح كيجتهد في كونه العوائق انما لا تفتش
 الروح ثلاث مائة للعالم: ويصلونك والروح افتش وصف العباد
 فهو كقول المر تفتش والاشرف فالذات جسم: حيث لطيف فورد ذالك
 به حياة الجسم من اشياء به: يعاها فركوت في التنازل
 بال وروح عين حية الحيات: وروح الكومين نور السوي **ش** الى
 روح يخلق هل معاني واد الكولف هذا روح الانسار وهو مشتق
 النخ واخلتف التنا من حقيقته اختلا بل تيم افعال اسرار
 في الكومين اجزئها الفرائع ابرج فيع العبد انه راقتا بال كماله
 في حقيقته النفس والروح وفيه ثلاثة مائة فوالفائل وكثرة الفا
 لان تورد في كثره الجسالات تثار علماء الاساطير اختلجوا اهل بحور
 الروح مع فيه حقيقته الروح امر لا على قولهم حجة النعم قوله
 تعلق ويصلونك عن الروح فكل الروح من امر روحه تارة تعلق تارة
 كبريت اقلوم العلم الا الفلال وذلك يقتضيه من الكومين
 رزق د سجانة وتعلق بعلمه ووجب عليه عنا بليغ كما ان فتور
 فيه وحيث الجواز انه انما منع الكومين جيد لغير العالم والوسا
 مثل الامم ارج حاسم الغرائر والافعالون بسوا اختلجوا فيل
 سوزة تسمى من حقيقته التركيب جادة الخلل التركيب ذهب

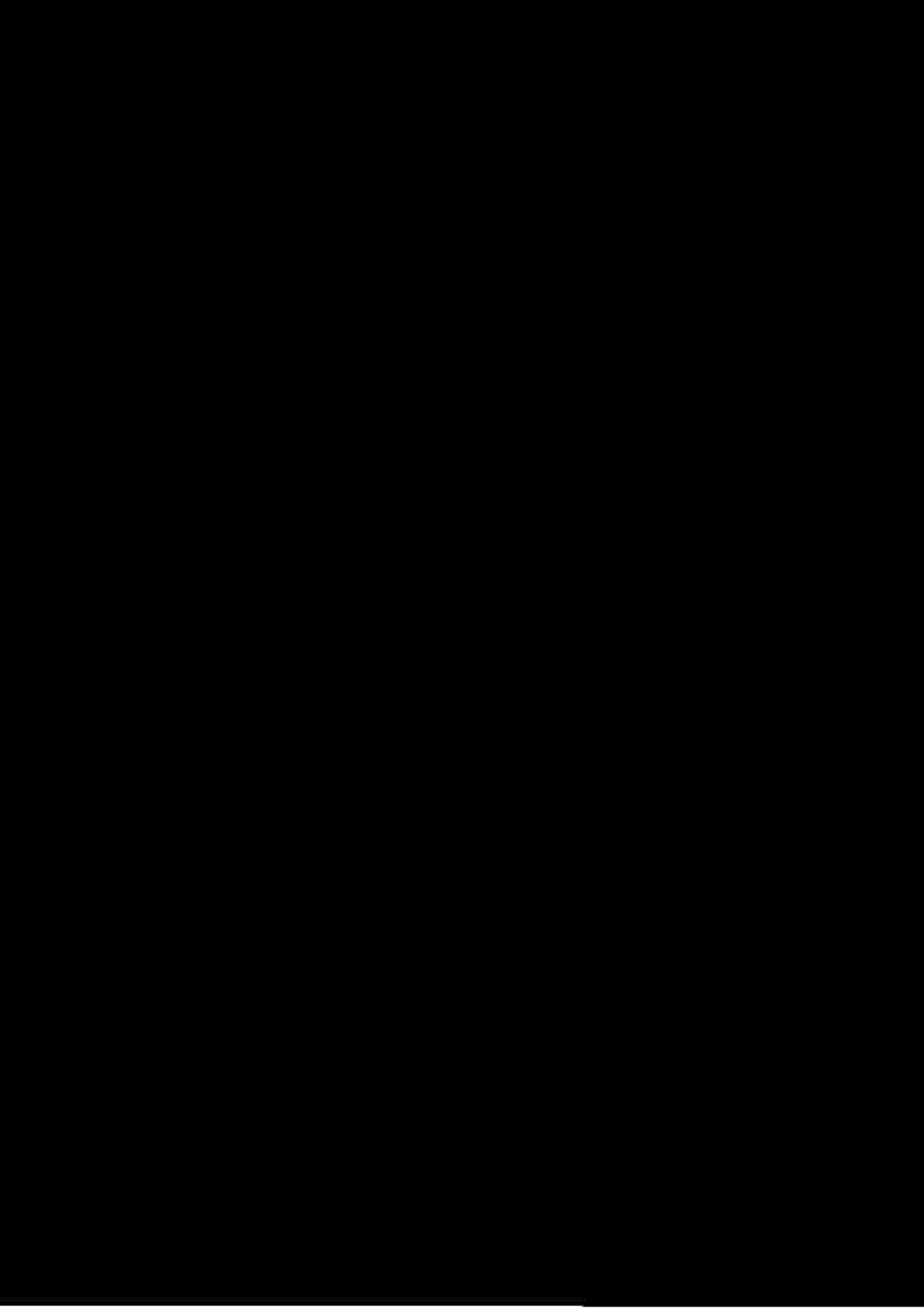
التسميد والروح انما تسمى
 انما تسمى انفس الارواح

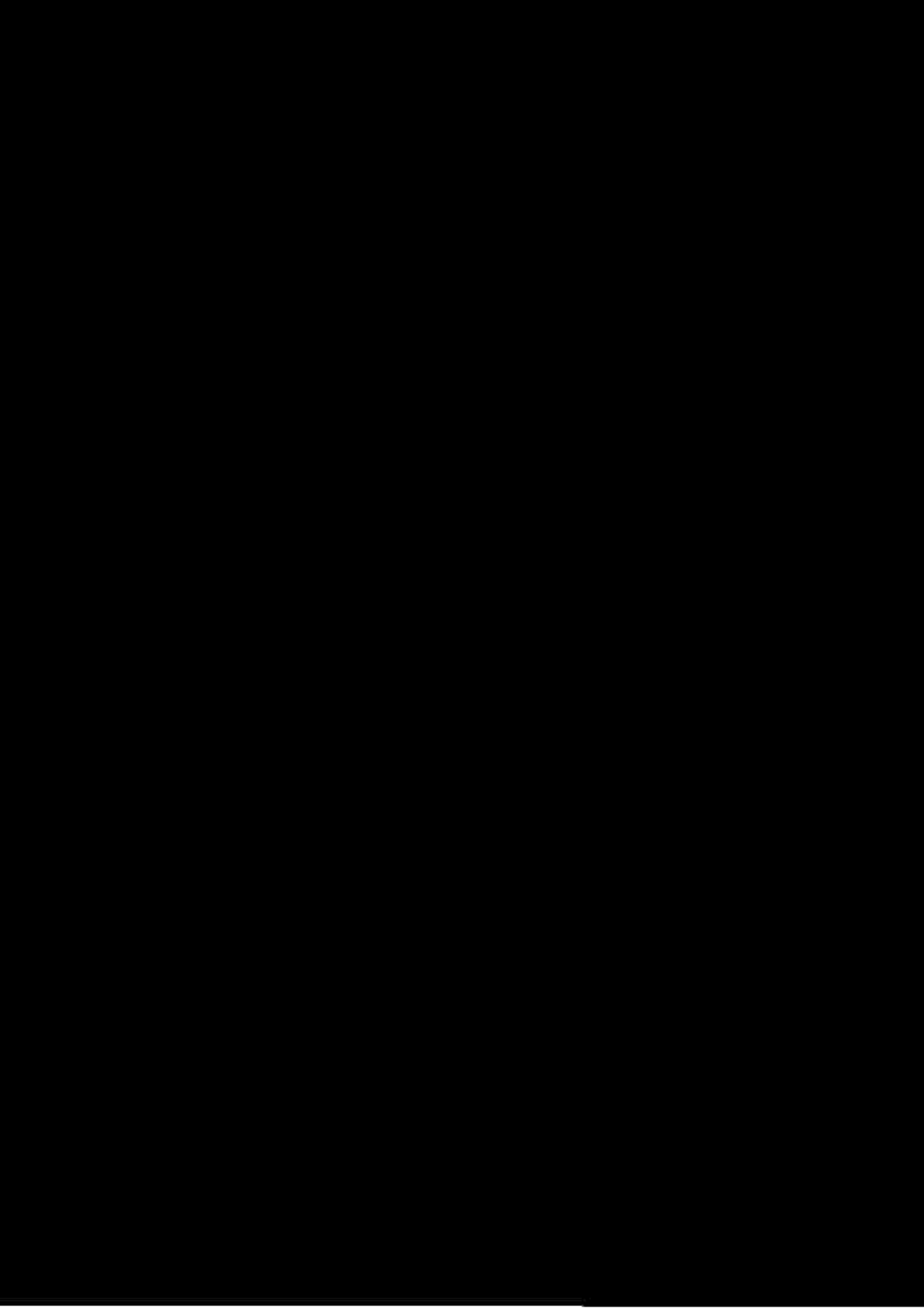
الى

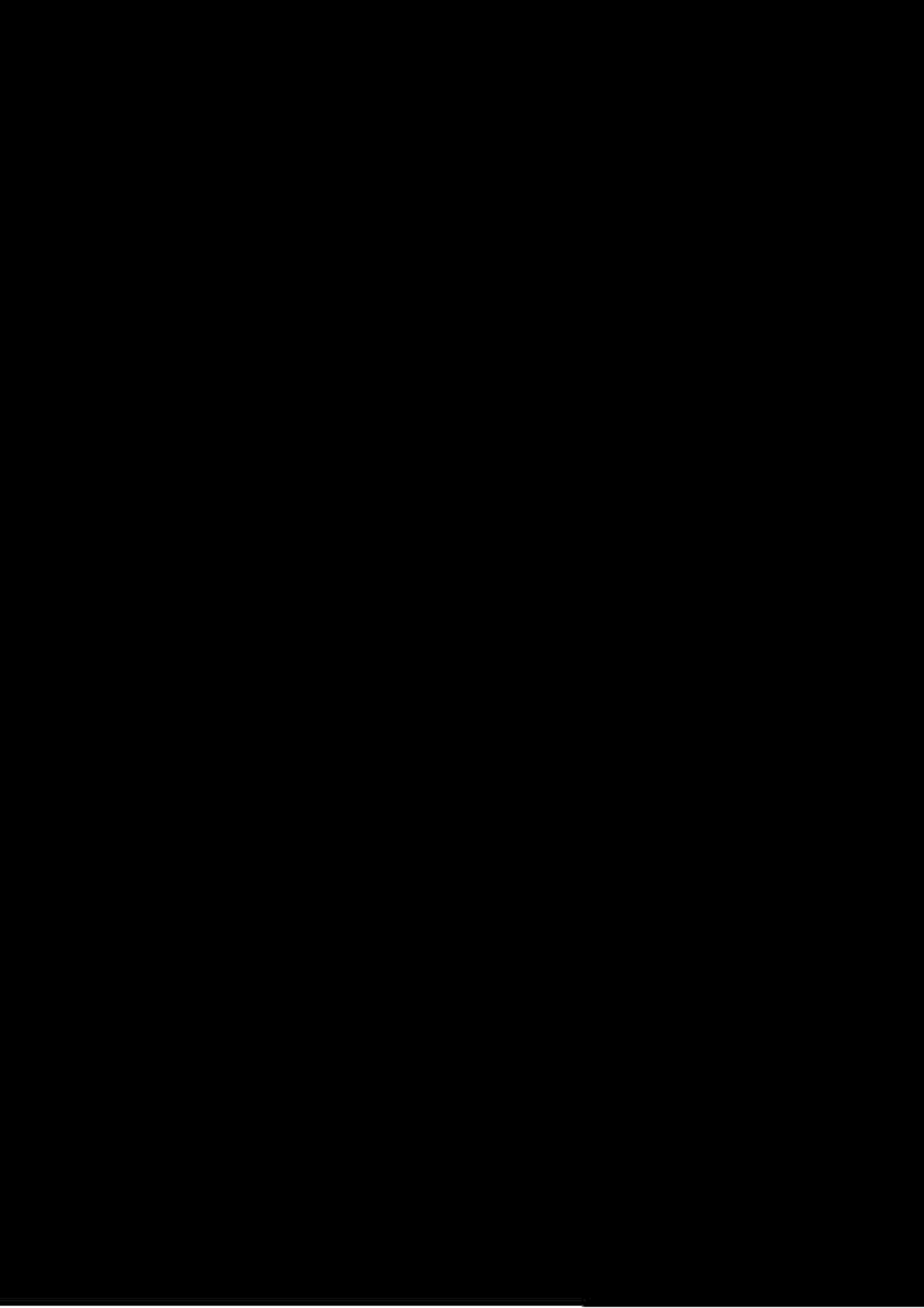


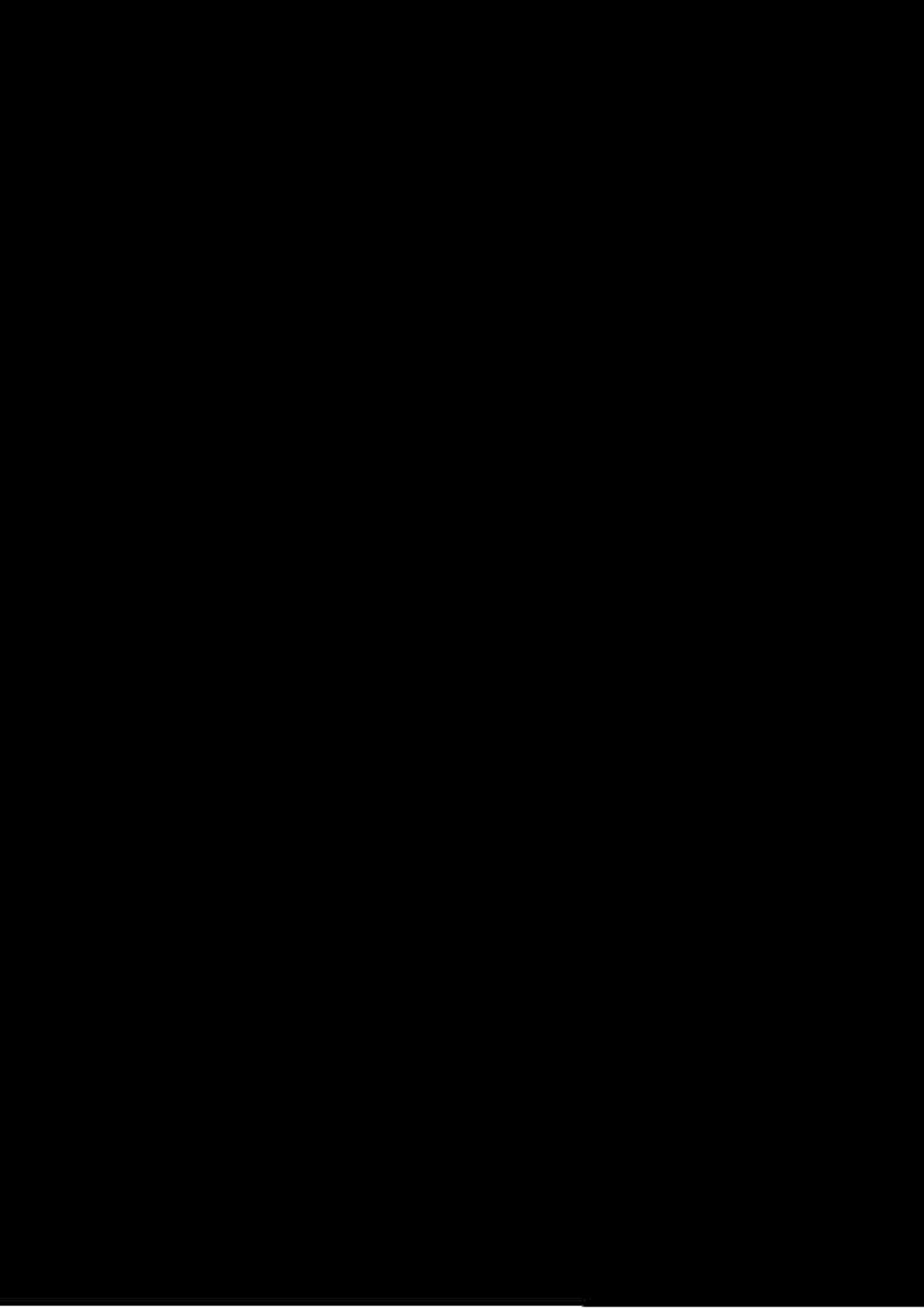


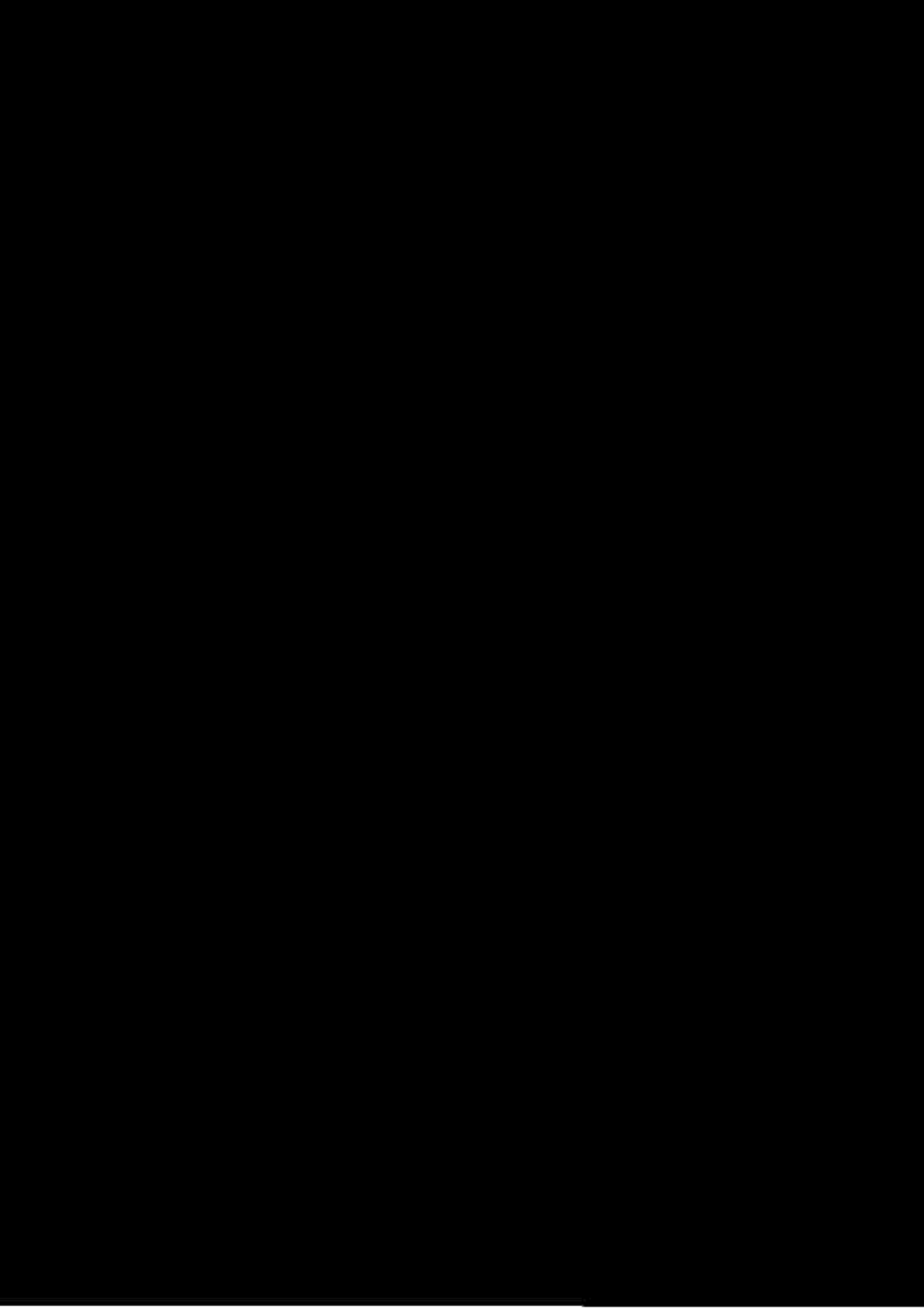


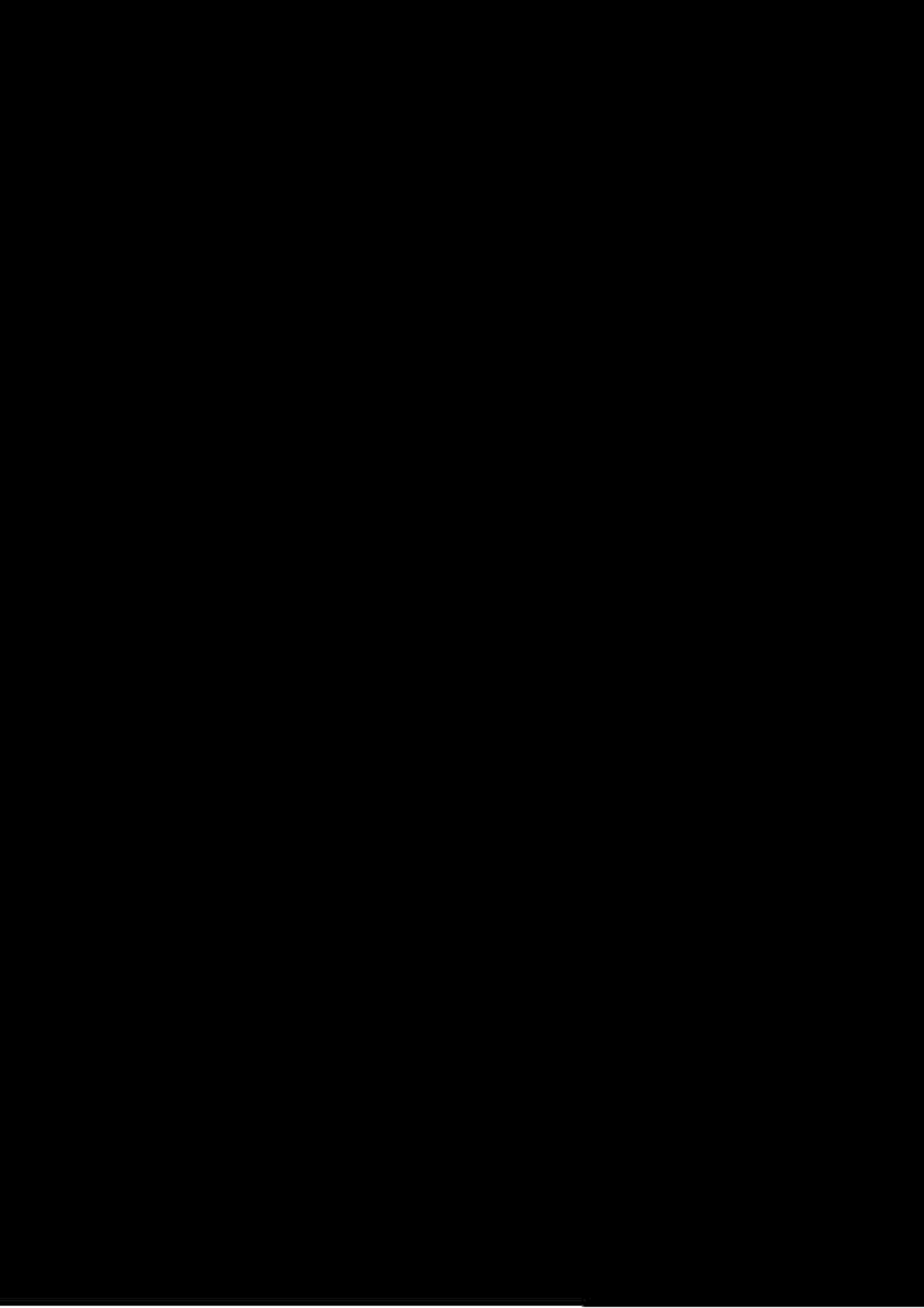


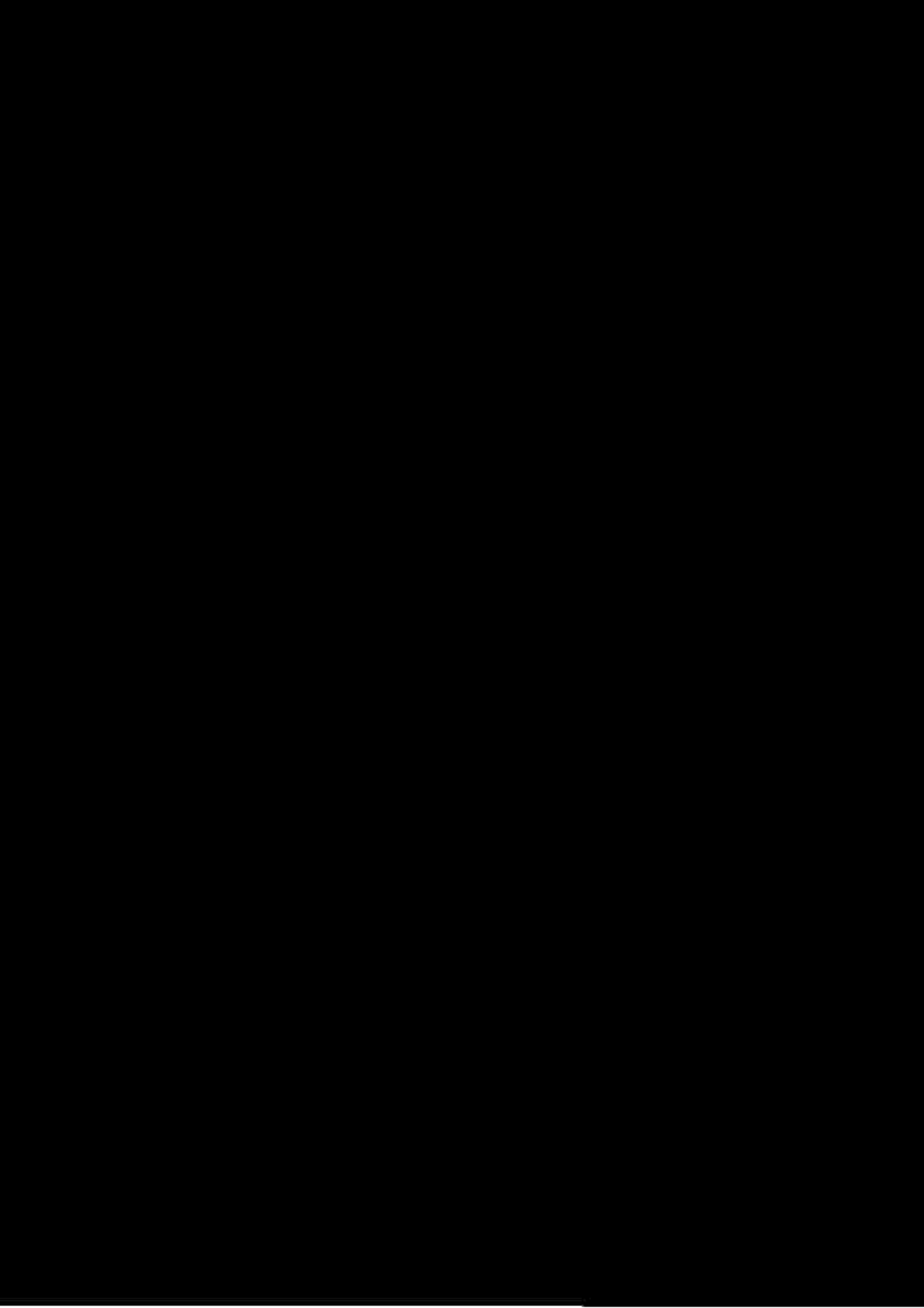


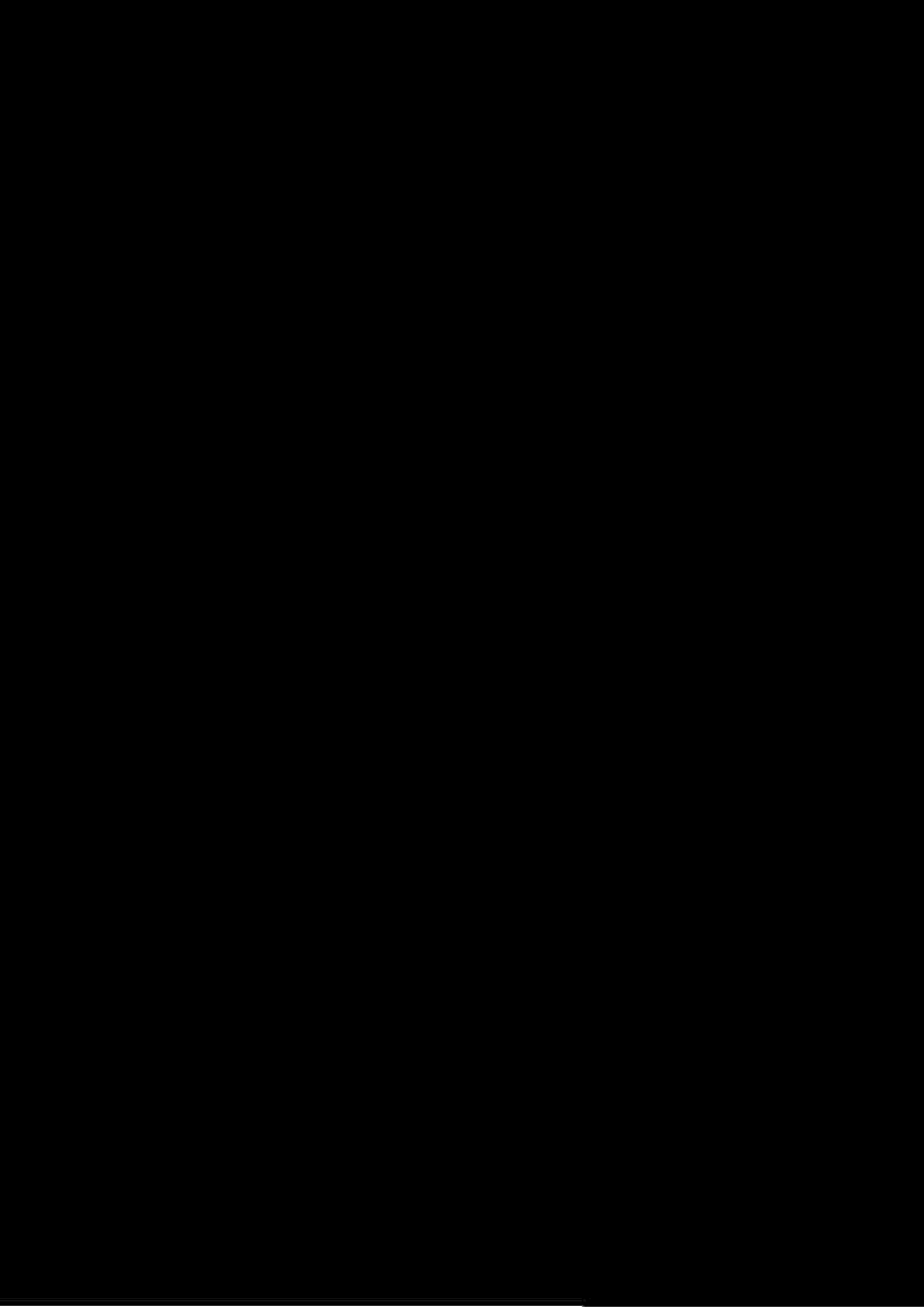


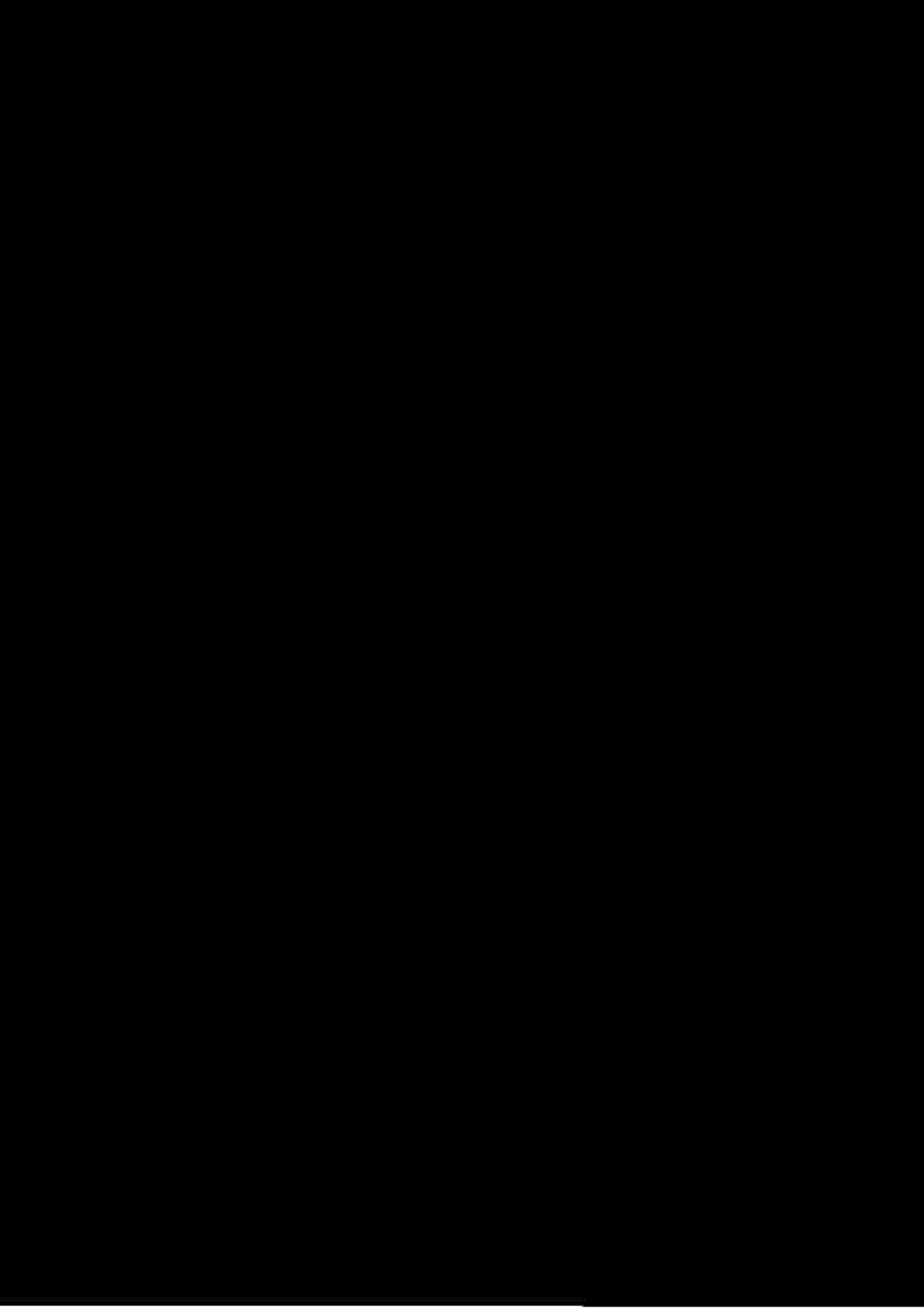


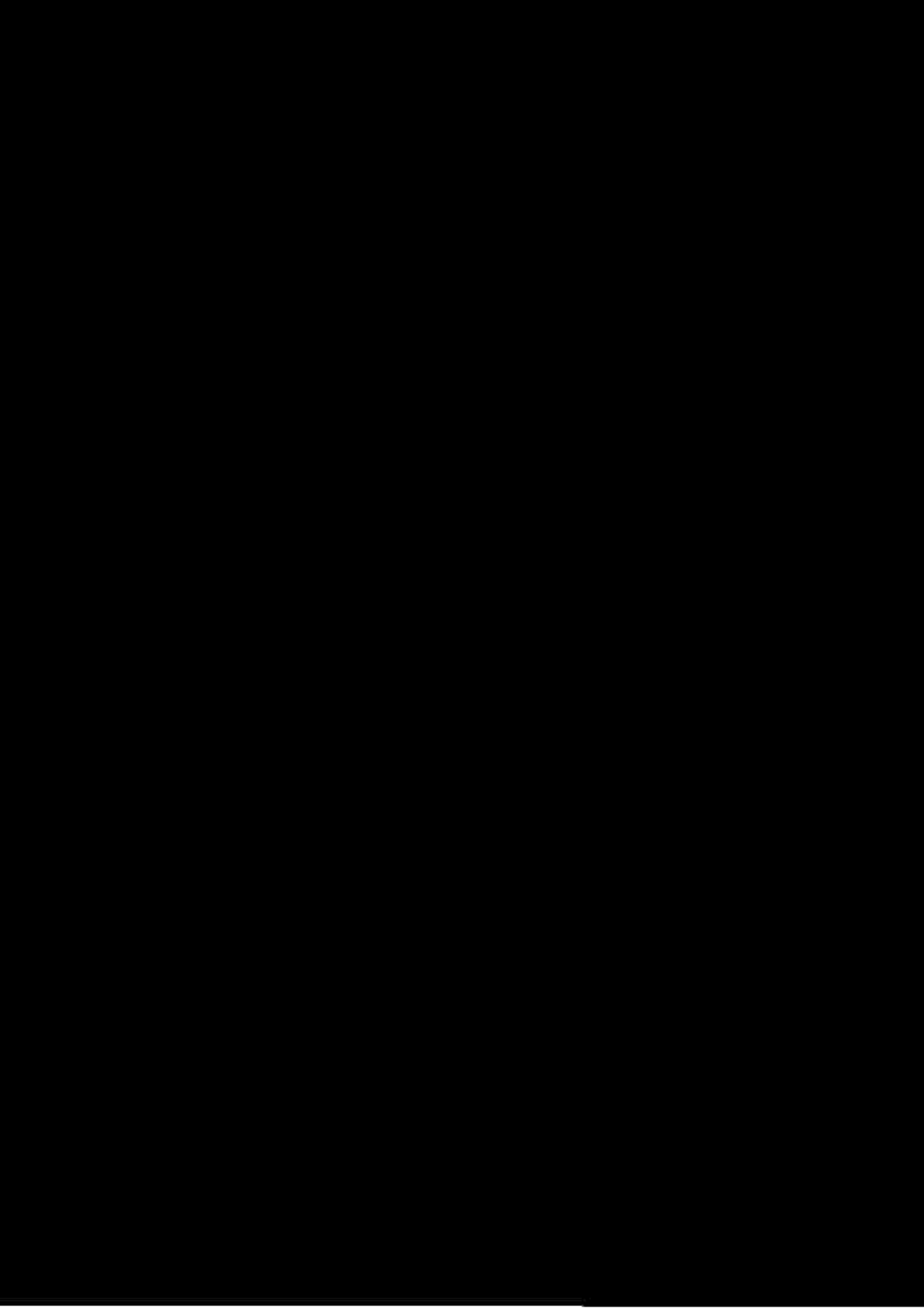


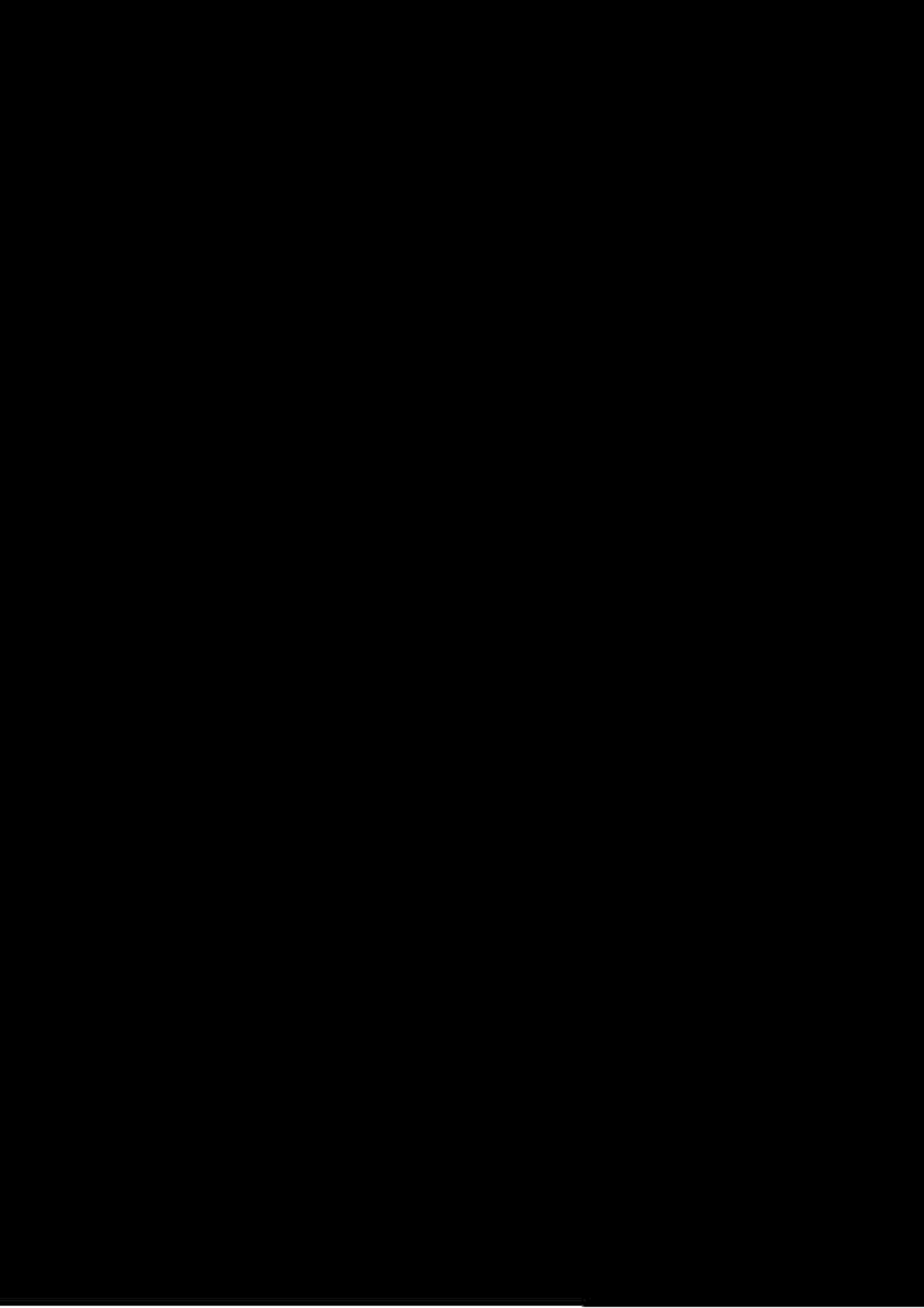


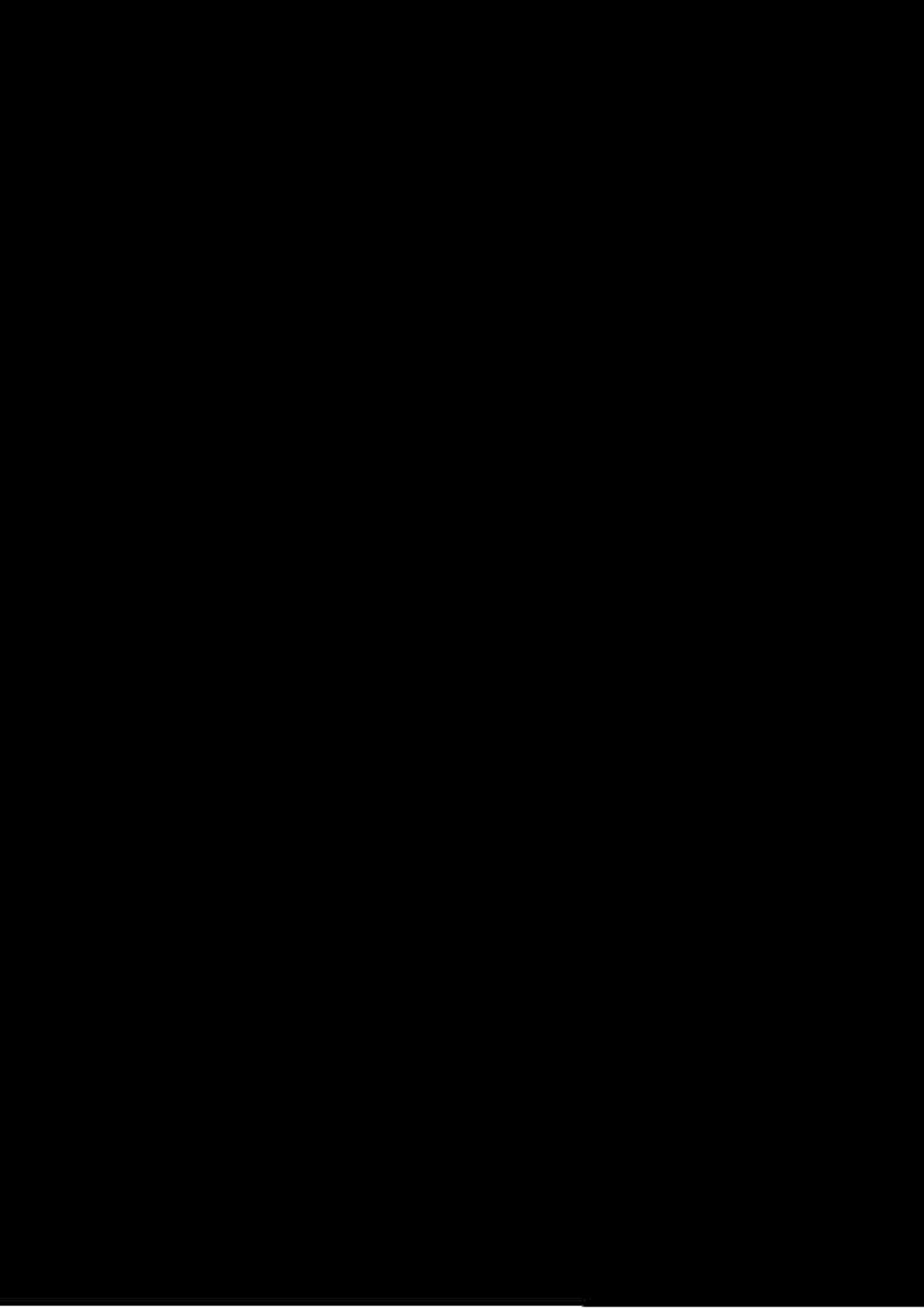


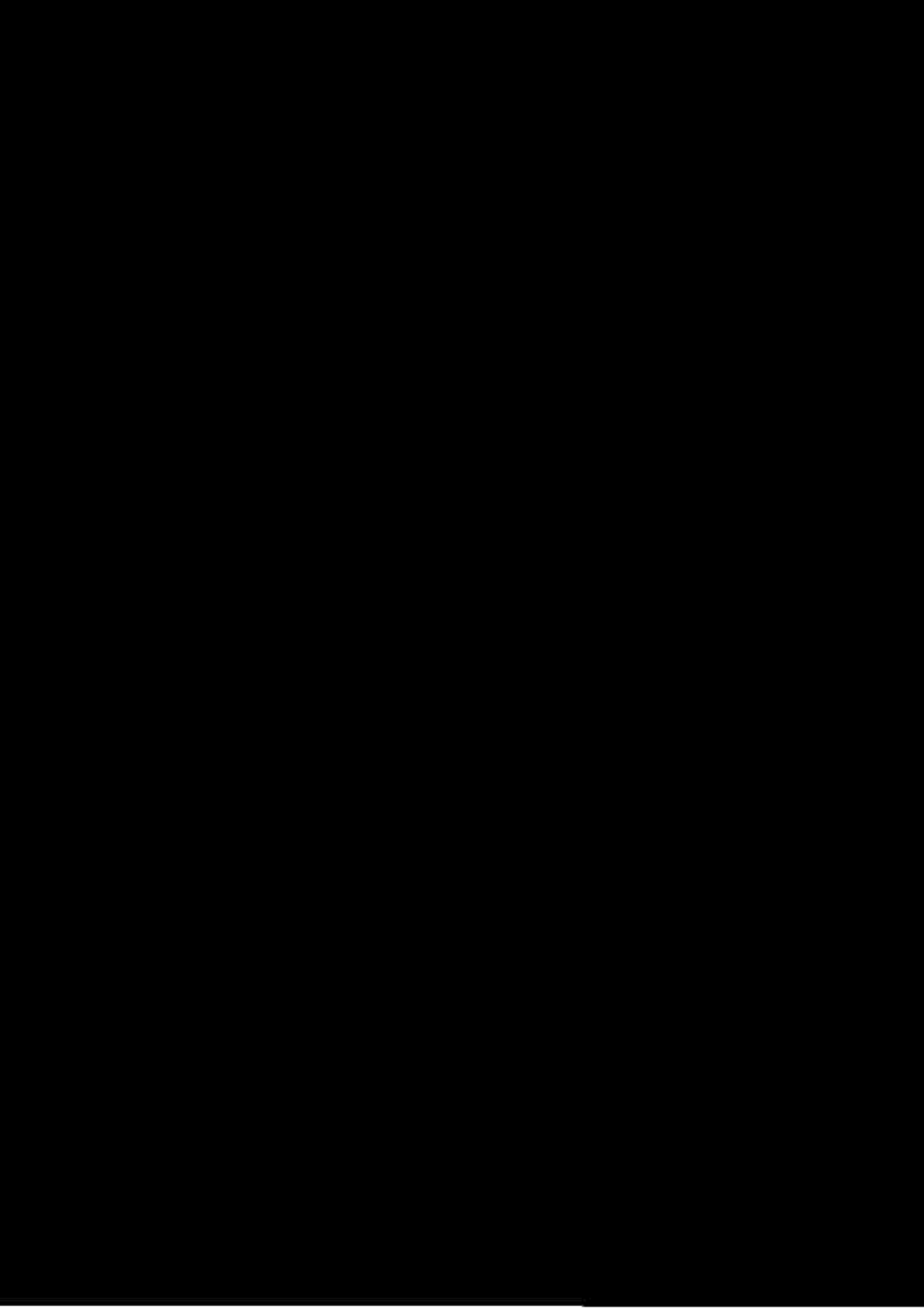


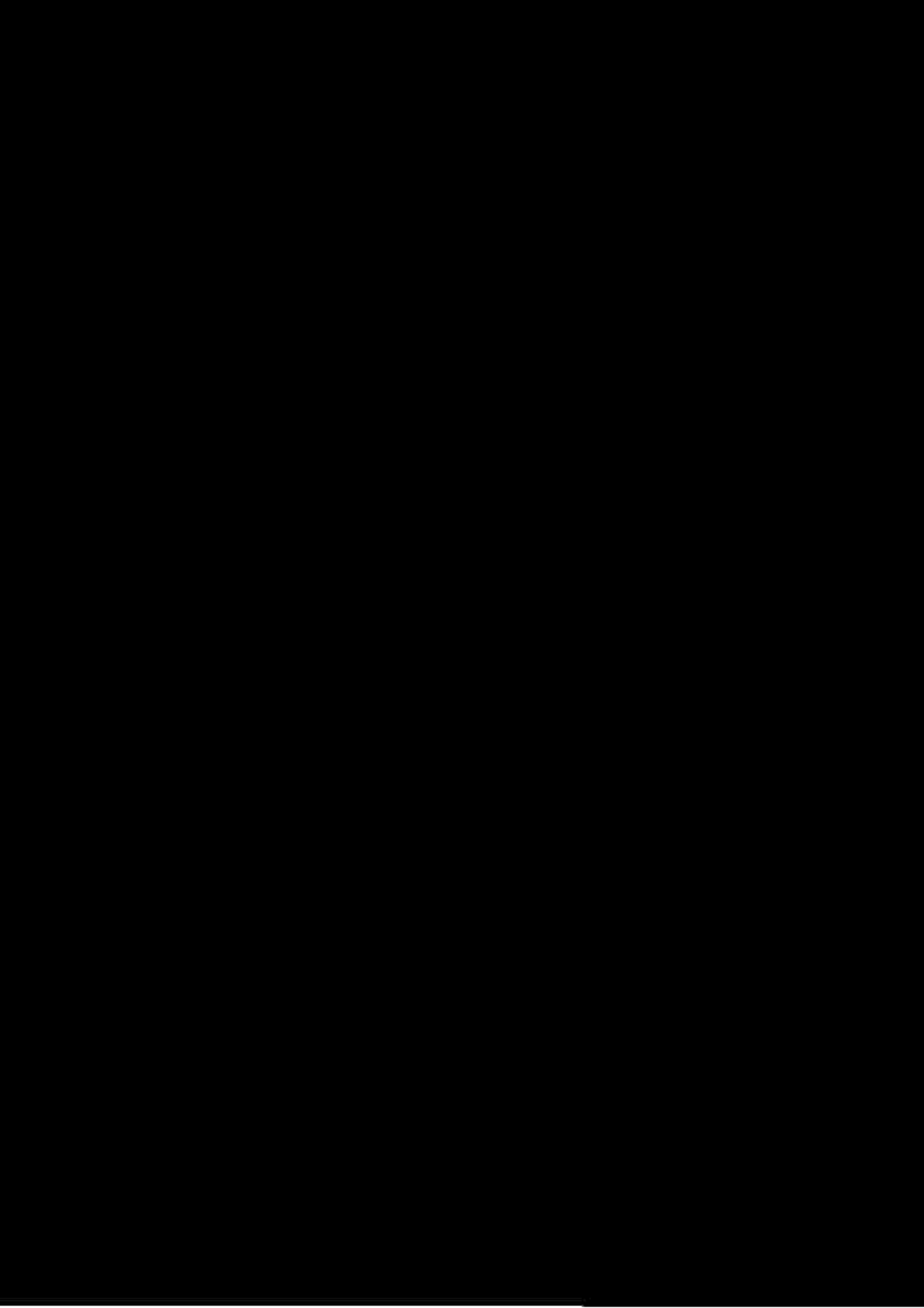


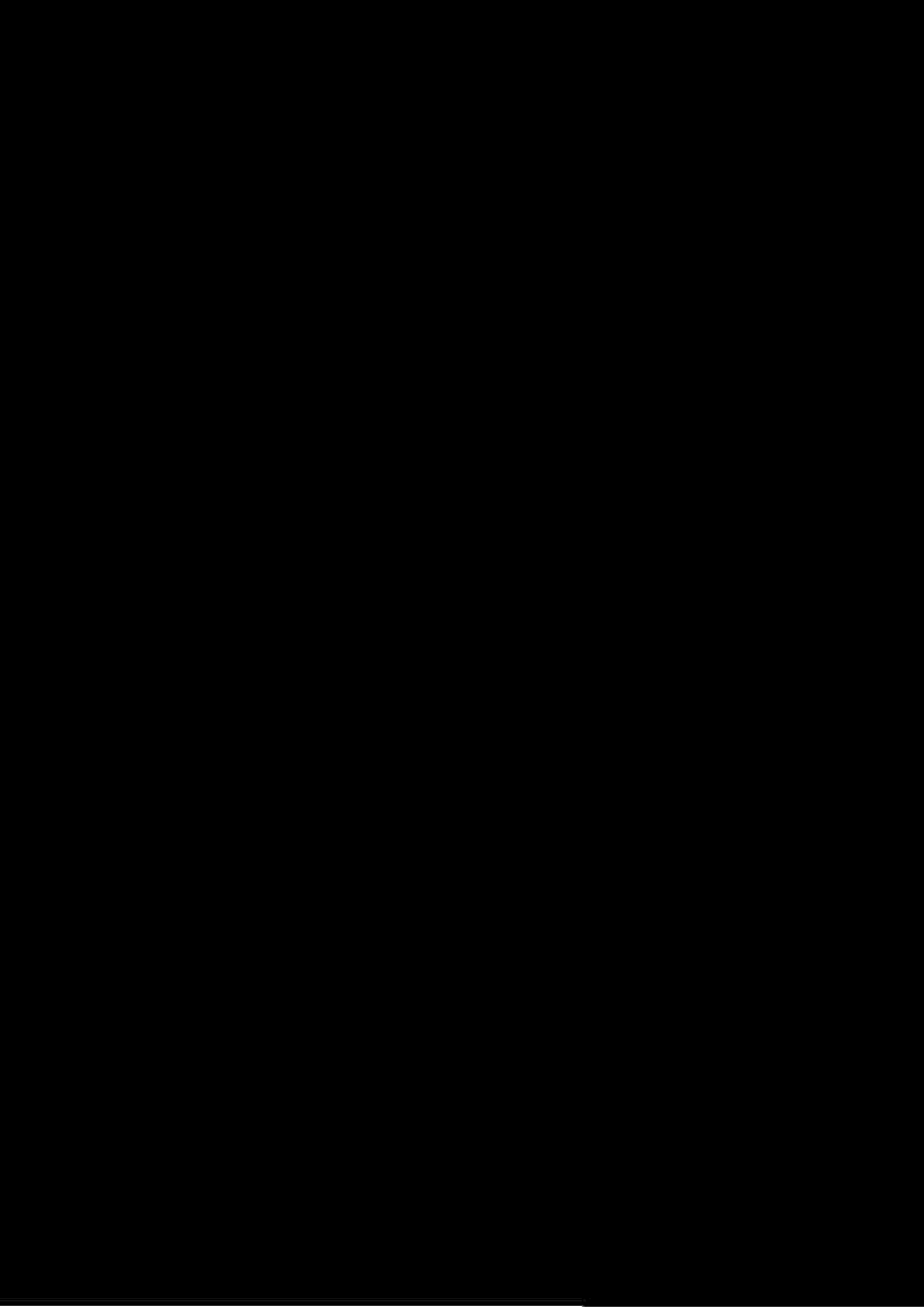


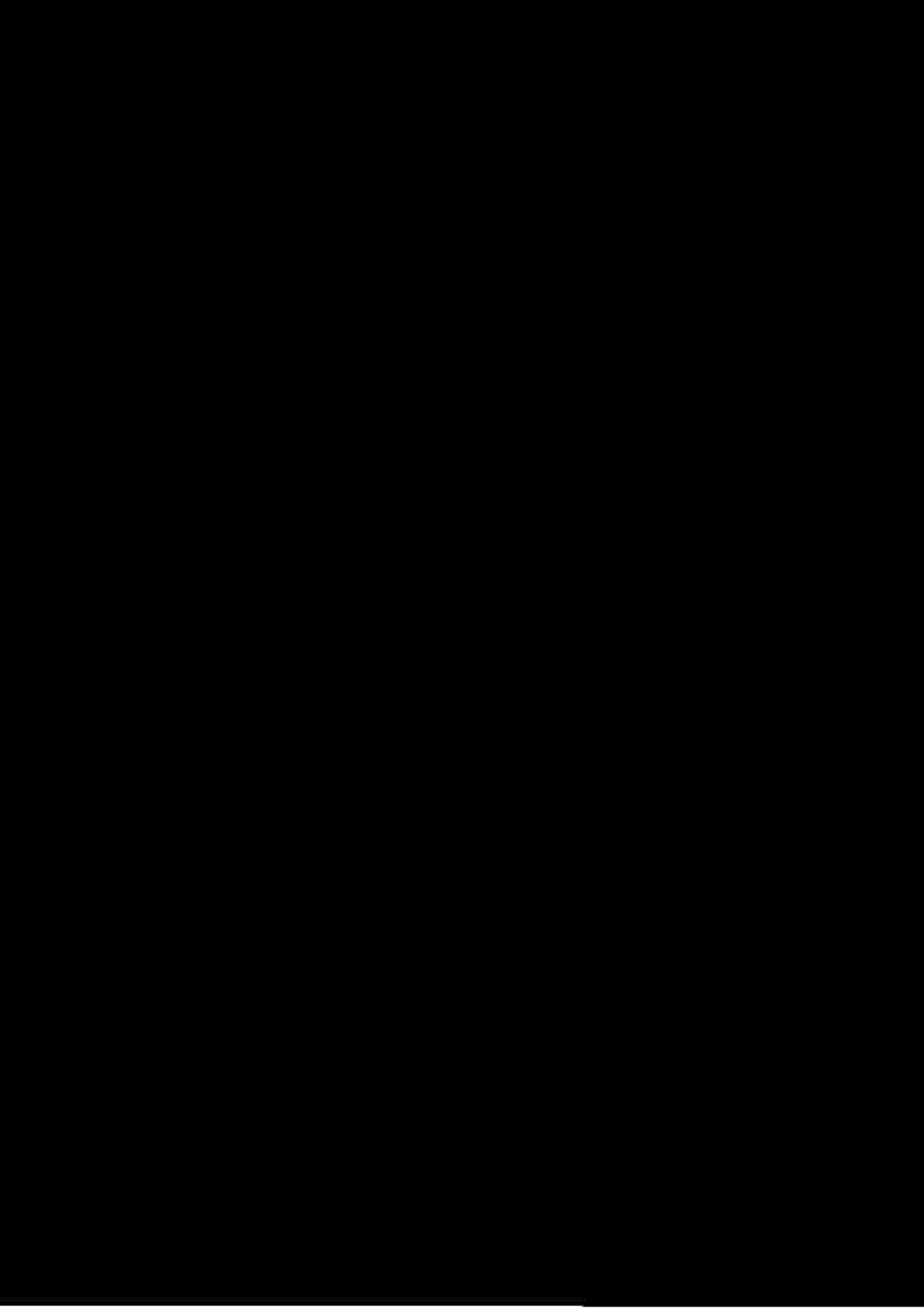


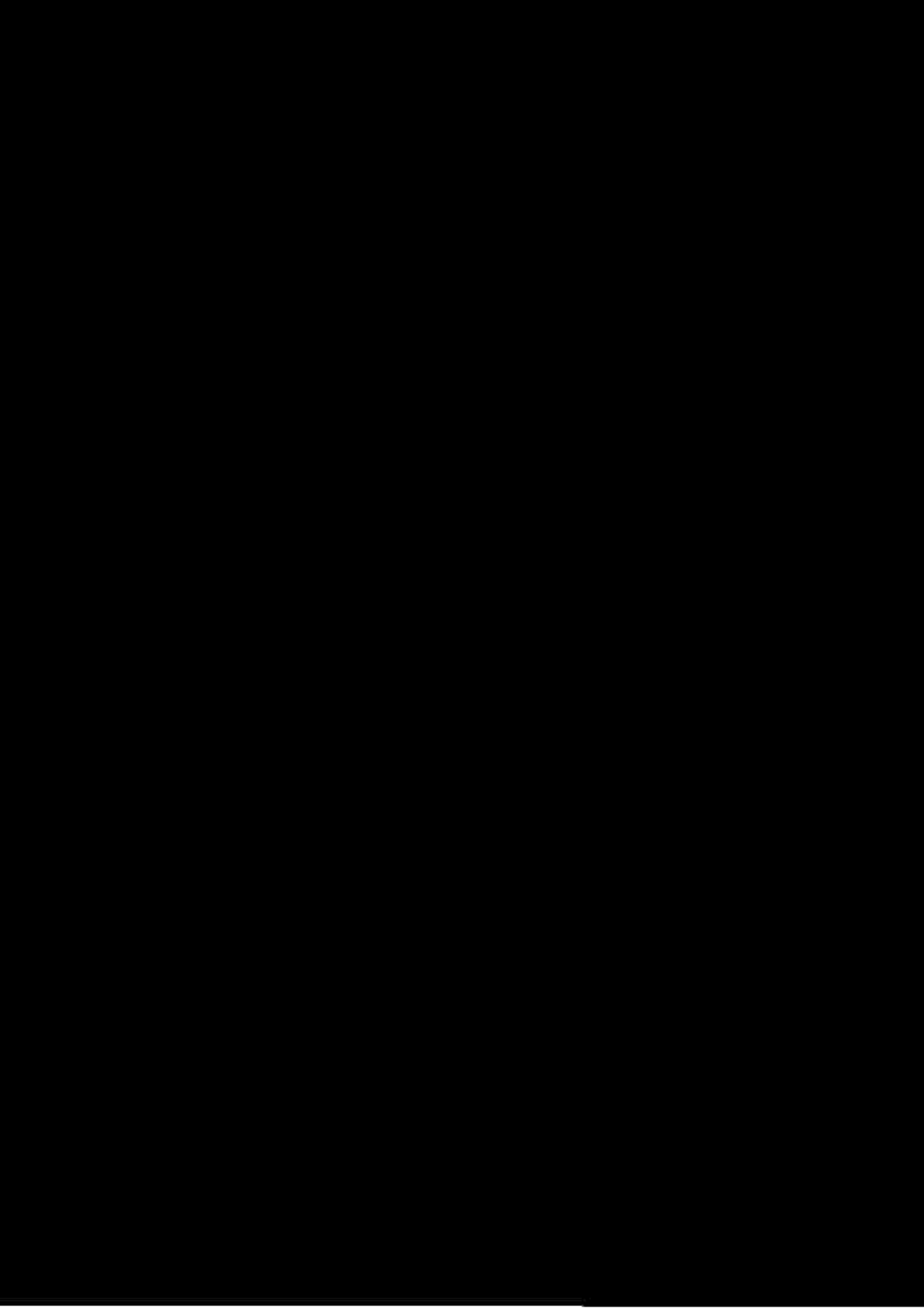


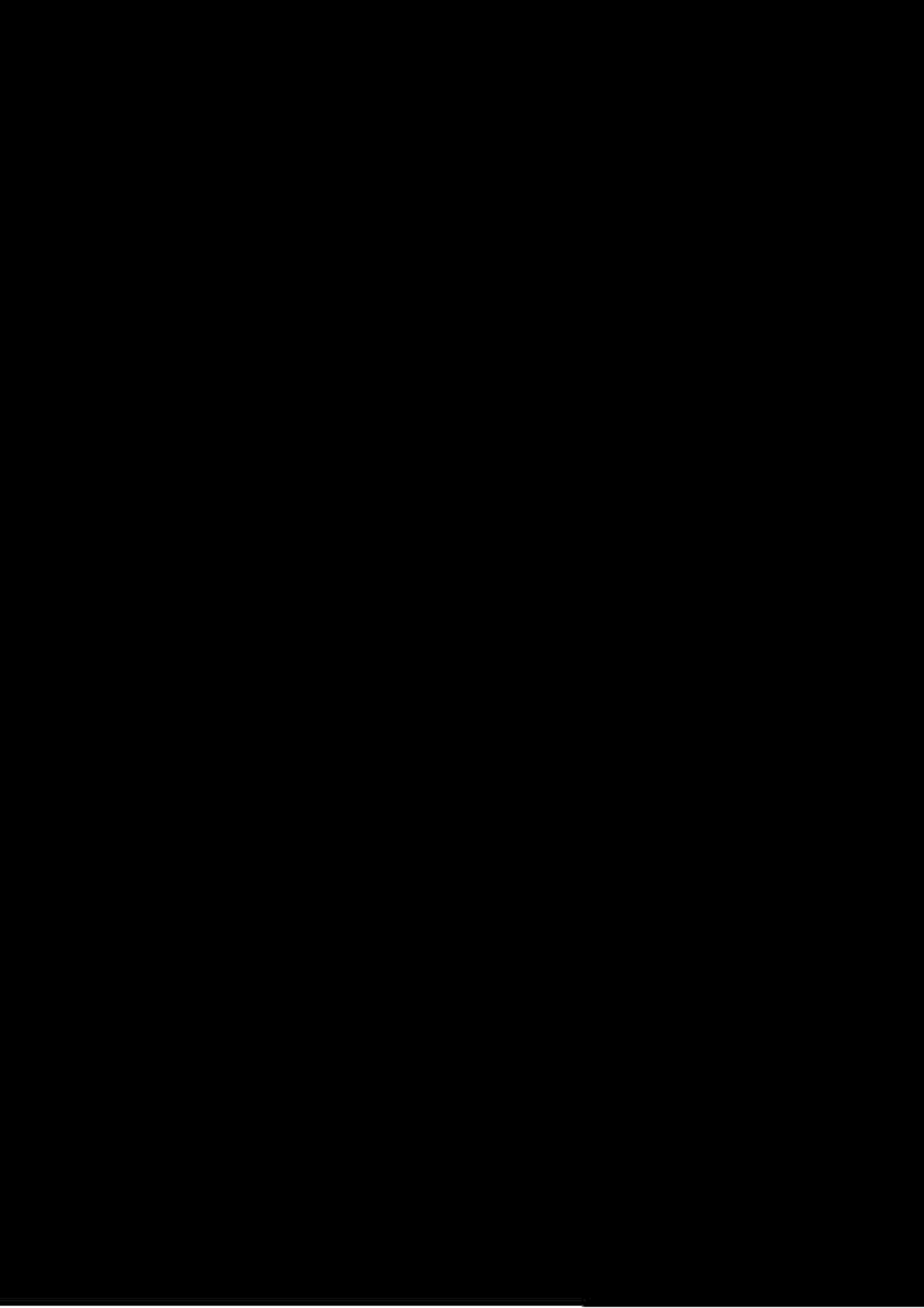


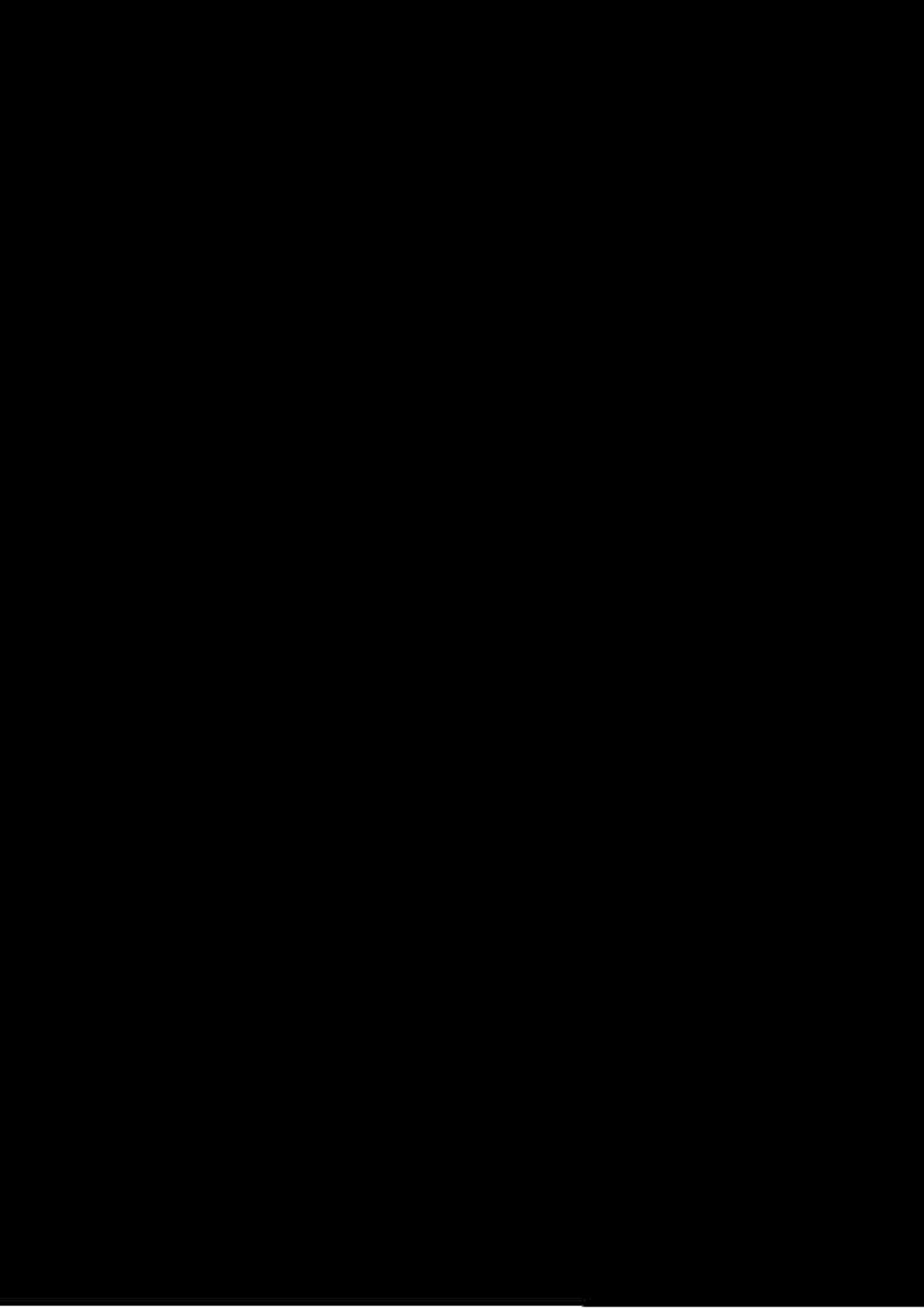


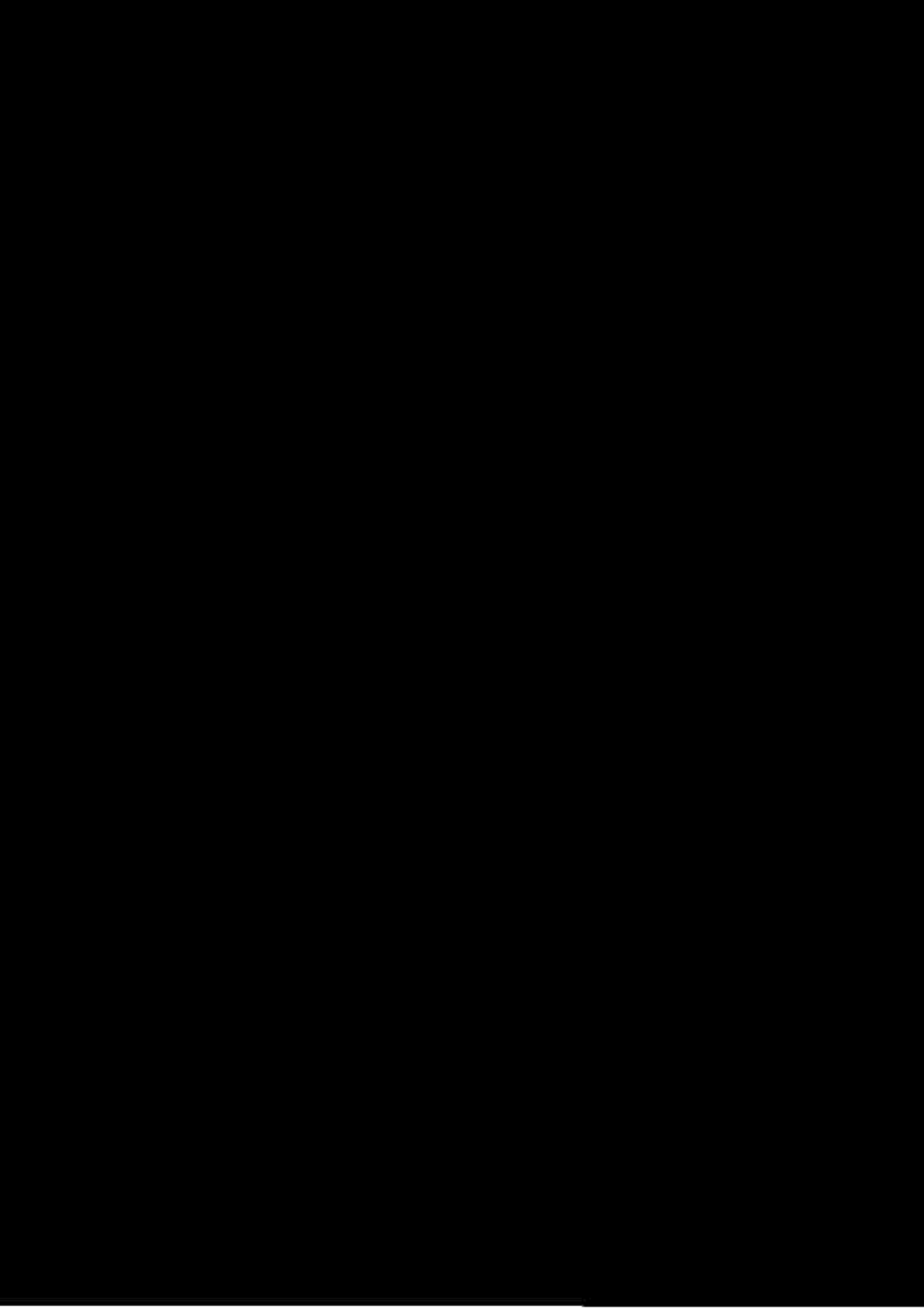












عليها وسما الحكم والالفة وقد يكون المؤلف اشار بقوله بكتب اورد غير الى
تفسيح الشعر وطا التي كانت نسبة وغيره من فنونها والتبصيل وهو الموالي كالم
بغية الخال و اشار بقوله تحت لواحد الرخاء الامام وان لا يتعده ويطاني
الكلام عليه وذكر المؤلف في الشعر وهو السجع والسجع هو الكلام وتبين كبرها
مشر وطها الامامة وقد حكى الشيخ ابر عرفة الاجماع على شعر طينتها ابتداء ونصه
الكلام في الشعر البديع المذبح من الشعر التلويح في نفسه من زواله كما ينجون
يوجب خلقه وان وجد تصغير نظيره كالمعنى والحق سرور الشعر يعني وجوب
خلعه بقره ثالثة ان لم يكنه الكتاب والذات ويصح ان يقرأ قوله ان يخلق
ولود هتير حلا و يدركه فقال شعر العلماء يخلع ولو ذهبت احرى يديه
ورجله يجر وجوب خلقه خلافا انتمى الشعر قد يخلع الشعر الشجاعة
وبالكتابة الراس والسياسة فوله وصيغة الجملة النظام انه تكلم ليعتد
لاشطر زائد على ما قبله لان الاوطاف المتقدمة تستلزم كونها مسببا اذ المراد
وهي داخل في العوالة وقد يكون اشارته الى سلطة الاعضاء هي بوجوبها
اقامة الموصوفه لتعريفه والام بالعرفاء وذلك لا ينفك بالامام وغيره مثله بندا
القطر في كل مكان على ما يتصور والجملة عليه ذاك في قوله والاف في الاورد الو
وجوبه لانه المحصل المطلوبه فحق يعني ان من جوت فيه الشعر وط السابعة
تجب اقامته وظهوره وان لم يكن اجمل من ملته وسوا كونه على الصحيح
لانه قد يكون السطور او المقبول اعرف عما يح الامامة وبقا سدها وافر على
القيام بواجبه خصوصا اذا كان نصاب الامام المقبول اذ يبع الشعر وابعده
من انظار العترة قوله لتعريفه والام بالعرفاء يعني ان طهارة اقامة الامام الا
من بالعرفاء والشعر والنسب والاشك انما يندى الامام وان كثرت الرضا من
جميعا وسبقها صلح وهي من الرضا تطلع حسن لذكر الامام بالعرفاء والنسب
عن النسب و ذكر ارباع الكلام لانهم يشبهون النبوة في الرضا من ان يكلبا
العصية قال الشيخ ابر عرفة في الارشاد وغيره مما واجبا واجلا ولا

العلم

منه

صَفْحٌ مِنْ بَيْتِ عَدَاءِ سَفْهُ الْفِرْعَوْنَ الْبَاقِي نَحْوُ أَنْ يَصْبَأَ لَوْنًا أَحَدًا تَعْبِيرًا عَلَيْهِ
 بِمَجْتَمِعِ بَيْتَيْهِ تَخْلُقُ بِخُفُوِّ وَاللَّهُ مِنْ غَيْرِ نَحْتٍ وَتَجَسُّسٍ وَبِمَا يَنْتَعَلُونَ بِخُفُوِّ
 الْعِبَادَةِ لَا عَلَى وَجْهِ الْعَمُومِ كَمَا يَكُونُ الْكَلَامُ وَتَحْمِلُ الْكَلَامُ فِي حَوَالِ الْكَلَامِ
 تَحْتَسِبُ إِذَا اسْتَدْعَاهُ طَاحِبُ الْكَلَامِ عَلَى الْعَمُومِ إِذَا تَمَلَّكَ كَتَبْتُمْ لِي فِي التَّحْقِيقِ وَالْمَعْنَى
 سُورَةُ الْبَقَرَةِ وَالْحُجُورِ **ش** وَطَرَفٌ ثَلَاثَةٌ بِالْأَفْعَالِ الْعِلْمُ بِالْمَكْرِ وَالْبَحْرُ وَالْمَوْتُ وَالْقَتْلُ
 فِي الْإِبَادَةِ الْمَوْجُودِ وَالْأَمْرُ بِبَيْتِ مَرِئِشِ الْفَيْزِ كَقَوْلِهِ نَعْمَ فِي بَيْتِ الْكَلَامِ تَلَا فِي الْقُرْآنِ
 ذَاكَ الْمَوْجُودِ غَيْرَ فِي الْكَلَامِ الْمَطْلُوبِ وَبَيْتِ مَرِئِشِ وَطَرَفٌ السَّلَامَةُ مِنَ الْغَيْبِ مَعَ
 الْإِبْلَامَةِ **ن** يَعْنِي أَنَّ مَرِئِشَ وَطَرَفَ التَّغْيِيمِ ثَلَاثَةٌ الْعِلْمُ وَطَرَفُ الْإِبَادَةِ وَالْأَمْرُ مِنْ
 أَشَدِّ وَالْأَوَّلُ الثَّلَاثَةُ مَرِئِشَ طَلَبُ الْكَلَامِ وَالْمَطْلُوبُ الْوُجُودُ وَبِحُجُومِ التَّغْيِيمِ وَأَنْ
 يَطْرُقَ الْإِبَادَةُ أَيْ الشَّرْطُ الْأَوَّلُ مَعْرِضًا لِمَعْرِضِ الْكَلَامِ الشَّرْطُ إِذَا اسْتَوْجِبَ إِذَا
 كُنَّ الْكَلَامُ وَالْعِلْمُ بِبَيْتِ الْعِلْمِ أَوْ عَيْنِ الْعِلْمِ الْأَمْرُ بِالْبَحْرِ وَالْمَوْجِ وَالْمَكْرِ وَذَلِكَ
 أَضْمَرُ مَرِئِشَ بِالْإِبَادَةِ بِلَيْسَ الْمَعْلُومِ فِيهِ لَمْ يَلْزَمِ بِالْأَمْرِ فِيهِ مَوْجُودُ الْبَقَرَةِ
 الْأَجْمَعُ شَرِّ لَيْسَ لِحَقِّقُ وَتَطْرُقُ بِالْأَمْرِ وَالزَّجْرُ عَلَى مَجْتَمِعِ الْغَيْبِ فِي مَوْجِ
 الْخُلَاقِ فَالَّذِي تَكَلَّمَ بِمَجْتَمِعِ الْغَيْبِ فِي الْوُجُودِ عَسَوْنَا أَوْ فَالَّذِي الْبَقَرَةِ وَالْحُجُومِ
 غَيْرُ مَجْتَمِعِ عِنْدَهُ أَيْ الْفَلَاذِي وَفِي هَذِهِ الْأَمْرُ مَرِئِشَ وَطَرَفُ الْوُجُودِ لَا فِي غَيْرِ الْوُجُودِ
 أَيْ فِي جَانِبِهِ وَسَوَاءٌ مَرِئِشَ الْإِبَادَةُ لَصَرْفِ عَلَى الْبَطْرِ وَالْمَكْرِ وَالْوُجُودِ
 وَخَلْفَهُ كَلَامُ النُّوْمِ وَالْوُجُودِ لَا يَسْتَفِيدُ بِغَيْرِ الْإِبَادَةِ وَالْمَطْلُوبُ مَجْتَمِعُ
 الْكَلَامِ مَرِئِشَ طَلَبُ الْكَلَامِ وَالْمَطْلُوبُ الْوُجُودُ وَالْمَطْلُوبُ الْوُجُودُ مَجْتَمِعُ
 التَّغْيِيمِ وَطَرَفٌ الْكَلَامِ فِي الْمَكْرِ أَوْ مَثَلِهِ وَسَيُزَادُ فِي مَجْتَمِعِ الْوُجُودِ دُونَ
 الْكَلَامِ حَتَّى يَكُونَ الْوُجُودُ مَرِئِشَ مَجْتَمِعُ الْوُجُودِ فَتَقَابِلُهُ مَرِئِشَ وَالْحُجُومِ حَتَّى
 لَهُ الْمَكْرُوتُ وَخِلَافُ قَوْلِ الْبَقَرَةِ فِي حَقِّ حَقِّ الْوُجُودِ مَرِئِشَ مَعَ خُفُوِّهِ عَمَّا
 بِالْحَقِّ سَفْهُ عِنْدَ وَجُودِهِ لِأَنَّ بِهِ لَأَنَّ مَرِئِشَ مَرِئِشَ غَيْرَ رَأْسِ الْكَلَامِ رَأْسِ
 وَغَيْرُ مَرِئِشَ مَرِئِشَ مَجْتَمِعُ مَرِئِشَ طَلَبُ الْوُجُودِ مَرِئِشَ الْكَلَامِ الْكَلَامِ الْكَلَامِ
 بِسَبَبِ التَّغْيِيمِ وَمَجْتَمِعُ مَرِئِشَ طَلَبُ الْكَلَامِ مَرِئِشَ الْكَلَامِ الْكَلَامِ الْكَلَامِ الْكَلَامِ

طَرَفٌ

مَرِئِشَ

من فتنته وسهرج اوارز تكلم بالعباسون البغي عليه حينئذ معصية اشد كلاتفاه من
 شره فليل الخمر التي تثيره او التي تزيى واللؤلؤ الذي اذ الفتل حينئذ والله تعالى اعلم لا كنه
 مواجوع كذا غير واحد قوله في فباع الخمر وسو على قوله مظفر اربعة تعبير الخمر
 الظاهر اربعة ضمير ممل وبنى للتعليل و متعلق بمقتل ومع من الاشارة الى انما
 يعبر به كمنه ولا يتجسس ويفتح الدير قوله وليس من شرطه ان يتبايع من انه
 لا يتسبب في وجوب التعظيم سلامة مخيم النكر في شمل اربعة منة فلا عزالا
 موه ولا يشترط عدالة المتكلم بل يجب عليه ولو كان باسفا يجب على متعاضد
 والكلام المنصر عند الجمال المنصر للنفس عن النكر واجب والاعتقاد عن الهمم واجب واللا
 خلا بل حد الواجب لا يمنع وجوبه بحد الاخر ولو كان عدلا كان اذ في قوة غلبة النظر
 بل جابته **ق** وتلج الطاعات باستقامته لظاهره بواجب الاطاعة **ق** يعني
 انه يجب على الرعية طاعة الامام وراميه ونهيها اذا حمل ذلك مستقيما جازيا على
 وجوب الشريعة او لو كان مخالفا للشريعة فلا طاعة له في مخالفة الحكم وبياتي الكلام
 على المسئلة **ق** وعقد سلا لا تثير لا يجوز والصفح واحدا به يجوز **ق** قال
 الامام الكاظم لا يجوز عند البيعة الا تمشي مع واحد وجهه بعض الاحاديث اذ
 انما تستعمل اذ لا يعلم ولا تعرف الا لعل لا يظن اليه حتى الامام وتدريبه يجوز
 او يتصحب مع اماع اذ انتمى **قال** ابو عبد الله الاتي وحديثه اذ ابو جعفر
 بعد قتله الا ان حنفا يرا على ان شرطها ايضا الوحيدة وعوم التفرقة وكما في الشرح في قوله
 هذا الشرط انما هو بحسب الامكان بل هو بخد موضع الامام حتى لا يبعد حكمه في عرف
 الا فطر البهيوة جازيا نصبا غير بركة الفطر لنفسه وبينه وبين الشيع اربعة قوله
 والصفح واحد جملة حاله من با على يجوز وسو على على عقد ما لا تثير والصفح
 العظم قوله به يجوز ان يصفح را **ق** عا فدم لم روحه الغضب العلم والعدل
 بشرطها الذكر في تعينه به تكو والطلاعة **ق** قوله بحسب الجملة **ق** ذكر الاهل
 الكبار والعقول والاهل الا فتيلهم ثلاثة شرطها الذكورية والعزلة والعالم الذي
 يتوكل به الرعية من يستحق الامامة على الشر وفي العترة في الامامة عند
 اهل السنة كما كان ينبغي ان يذهب في الشرط الم ابر الكودر الاختيار من

من ذلك النسخ

بناهي

ق

ويعود التعريف على تعود الفطر
 وعلم الاصلان لا اول تكون
 الباء غير تامة ولا يجوز
 على انطون وجمعه
 الصفح كما فيه من التنا
 فف ويجوز ان يكون الواحد
 المسئلة ابر بالصفح الواحد
 يجوز الواحد الامامة
 وكذا انتم في عهد النبي يفتقد
 عليه كونه والامامة في ذلك لسبب
 فلا يظن

للامامة اطلق وتبين من المصالح انواع وفرد في سائر الشبه من تعيينه الطالبين
 الذي كونه القصور اشتمل على قال السعد وتعهد الامامة بطرف واحد من طبيعة
 اهل الحل والعقد من العلماء والرفوسا ووجوه الناس الذين ينضم حضور
 من غير اشتمل لها عدد ولا انبعاث من سائر البلاد بل لو تعلوا الحل والعقد بوا
 حد مقام كعبت يتعنه والاشارة استخلاف الامام وتعهد وجعله الامم شورى
 بمنزلة الاستخلاف الا ان المختلف غير منحصر في شواهد وروايات فيقول على
 عدم واذ اخلع الامام بعهد كذا كونه ويستقل الامم والى العشر والاشارة
 القهر والاشتمال باذامات الامام وتصدر للامامة من استيج شرا بطاير غير
 بغيره واستخلاف ونظر الناس بشوكة له تعهدت الخلافة له وكذا ان كان
 بلا تعهد او جازملا على الاكتم لان له بعض ما يعلم ولا يصير الشخ المما يتفرد
 بشوكة الامامة انتم وفرد في الاموال من الوجوه الثلاثة الا ان الثاني
 في قوله عن الواحد البيت والثالثة في قوله بعد تغلب هذا الفاق له
 تعيينه به تكون الطاعة فدفع السجود لابي ابي بكر الى ان الشخ لا يكون
 اما لا يتفرد كما يفرض الامامة دون ان تغير وتفقده الامامة وما يقتضيه
 لا يفسد ان التغلب لا تعهد امامته ولا يطاع بعبادته من النصف ووط
 يعارضه وكما يعلم في النصوص من اجازة ما سوا في قوله عز ان طيات
 محض لعمد ان يفسد قوله اكله بحرف الجماعة في العزم بغيره على التغيير
 ان كل عقد الامامة من طاحان بحرف الجماعة ان يتولوا العقد ولا يقف
 على الواحد او لا تشير الى الاولي ان محقق جميع من يسيب حضور من اهل الا
 خبير لانه لو مع للنوع وان في الشعب وما فيه من الخروج عن الخلافة اذ قيل
 لا بد من ثلاثة وقيل اربعة خمسة وقيل غير ذلك وتختلف في يد حفر الجماعة
 عن ان تحضر في الشهادة على اهل الاختيار وقبول العير لان الشهادة وان
 كانت لازمة فلا يلزم مفارقتها للعقد لان مفارقتها لو لم يفسد غير الط
 عات بل اختيارها في الامم بالبدعة والاوزارها جازم على ان يخرج القوم من خلف
 فوضعه في عصر ولو يكون في الاصل في ما صرح هو به لا يتبناه وان عدل في
 الاغتلام

في عقد واحد او اشارة
 من اهل الاختيار تعهدت في
 ما به الشايع عقد
 بكر وسوا العقد كما تقدم
 في عين بقوله بحرف
 كذا

الاغتلام

فونل

فوتل في تلك المرادة والخلف ان كبر يدوم باختلافه في نفسه وعند اختلافه
 حكم يود الخلع للفتل يمنع ذلك بكل حال مثل شقاق جلد يد الشقاق ونحوه
 بفتح الهمزة من ج ان اجاد فيه الزجره ان لم يتباها في الصلوة
 والاسبيل فيه الضيقه كتحليلها في الفاعه الا يلك الفاعه نفس العصبه
 للجمود لا يخل جلد العفك والامر بالظلمه في التنزيه في العصبه
 الرشد بل هو اصول العصبه امر الا يجاب به نفس من الضد ليدل الامر بالظلمه
 قال الشيخ ابن عثيمين في الكفاية في من ثبت امامته وجنابها عنه واحتماله
 ومنه فيه فيما ليس بصحيحه بل ان تغيرت حاله بغير وادح خلع وبسببه كالاغتيال
 بان دعا اليه لم يطع بل ان فتل فتل وان كبر يدوم اليه جعل تكلمه بخلع
 عن نفسه في خلعه ان اسكر رافقه دما او تشق حرم من هذان الاولين
 خلع وان تغيرت بعين كل الزمان وشرب الخمر بل ان فذر على خلع دون سوا
 دما ولا تشق حرم في وجهه اذ في فعله في الشيخ وتاثيره مع كثير من اهل
 المسنة والخلق مستنوا بالاحاديث قلنا وسوف نذكر من غير علم
 في خروج من والية يريد به جيش الكفر تحسبها في مسلم في عبيته والاولاد
 غير الله من الزمان في الغضه فيها في الامور خور في في وان دعا البعض
 الا اعتقاد النبي امر وان كل عليه العصبه بالاعتقاد كان فتل مثلا ودعا مع
 في انه الزناك اليرعة فان في خلع بان فتل فتل يحط المراد وسو خلعه او يكون
 الا مع بعض من لم يستوعق قتله الا ان يحط المراد قوله تعسف امر بالجارحة والعن
 انه اختلف في خلع الياسق بالاعتقاد اذ لم يدوم الزيد عنه كالاختلاف في خلع
 الياسق بالجارحة وقوله وعمر امتناعه وارجع اليه كما دعا والضم على
 على الاختلاف بين ان الخلفا في الخلع حيث تكون متملا لا يجوز في الفتل وانما
 الرقبة اما ان تدور الرقبة بالانغلاق على منع الخلع لوجوه اربعة الاولى
 وقوله ما يجوز ان يتدبيره قبله بعينه وقوله وعمر امتناعه قوله
 مثل شقاق جلد يد الشقاق بالهجر البتير الصرح الفتل وسو متعلق بما هو وسو متعلق
 كما انفق على منع خلع والعن لنداء اكلان يجوز بقتل النبي سر وغصب الاموال

ونحوه كذا ولا يفدر على خلقه الا بالقتال والرافة الرضا وان يدبر من غيره لو اذ
تخصيص المنكر واجب بشرطه ما يتبادر في ذك والواجب الصبر والاسبيل للقيام
كلاهما السلف الصالح مع مراد من قوله من امة السوء دخلوا تحت حكمه ونزلوا
لهم النصيحة في الامم بالهجرة وما انما منكم من المتكبرين لا يظنون انهم سيعزلون
عن ايمانهم ولا امنانهم عند العامة والخاصة على ما تقدم فقولهم في قوله لا ترج
تكميل البيت اربلا يوجب منع الاحتجاج بالاعتصام من ارض حثب للشئ يقال بل القضي
والبيان قوله كمن غلبت به الفتن مع البيت الذي بعده معناه ان الامام اذا مات
وايضا هو اهل البيت ما يوجب خلقه ولم يعبر اسم الخلق والعقد اطلاقا بتصدر
للمامة من علي الناس وهم في شوكته فلو الامامة تنقل له والاسبيل للقيام
عنه عليه وسائر اذ الاستصحاب ثم اطلاقه وانما اذا اكلت في سفار وطا كلها على الاطلاق الا انه
يخصى بما جعل كما تقدم من غير التفتيش ان في اهل البيت من هو على منزله بدون نصب من غير الانذار
بنته فانه يجرى له محالته ولا ينقل من احد له وانما انما على من عصم له الامام
او عصم له اهل البيت من غير خلافة من لا يجرى منه ولا تنقل له مائة وسبع
مئة من العتبات الا ان موت الاول وارثا في حال قيامه مع بلا طاعة له لانهم يفتا
تلك من قديم قديم طاعة ولو لم اعل المتخالف او العقود له اهل البيت ولا
يجوز القيام عليه كما تقدم في قوله بنو الامام يعني من اهل البيت عليه
اذ اكلت بالوحد السطوي من حيث يوجب خلقه الى الغنم والارث القدر وقوله
لا يملك البيت كالتخصيص كما قبله امر انما تنقل له الامانة للفظ امر اذ انما
وقفا خلقه الناس عن الامام حقا او حكما وانما اذا انزل على الامام عصوة اليه
او عصوده ولا موجب خلقه بل انه ينجح الا ان تنسب الا اذا حكما من اهل البيت
بلا يجوز القيام عليه والواجب ان يصير محالته عليه الاحاديث واحوال السلف
وطا هو انه لا يجرى في الامام اذ اكلت بغير ان من غيره بدون قتال من اهل البيت
اعتمدا احوال القولير السطوي بغير وسو الصبح وقولهم من اهل البيت من اهل البيت
والمتكبرين كمن غلبت به الفتن من الامم كقولهم والامم بالطاعة البيهقي من ان
البيهقي من قول السقور وانما من طاعة الامام من غير الخلفاء والقيام بهن

ذلك ان الله تعالى لم يضاعف في تنزيهه في قوله سبحانه وادرك الامر منك وان
 البس على الله عليه ولم يد في غير ما حشرته كقوله اسمع واطع وان حلتوا
 خلاصه واخذوا ما لك وكقوله اسمع واطع وان كان عبدا وكقوله اطع
 ولو حبشي جبرح الاطاعا وقوله اطعوا ما افادوا الطاعة ولم يبيها
 عن الحروف ويلا من وابدلتها في غير مواحل الا وحلوا ح اما والامر بالقول
 غير المنه عن فعله او تفهيمه على قول القائل في اب بل وشرابه بله في الخ
 بقية الآية منه عنك والافعال في عليه انفس الخلاصه بل يجوز تحالوا
 من الكهوف والله اعلم على سبيل التنوير في الخلاصه لغير ما في انواع العلم
 والافعال في المنه عن فعله في مثل الآية والافعال عليه كقوله
 على الله عليه ولم يستعملوا من اذ جتمع بين وتكروا من امر وقد
 بن ومرت على ولا امر مرض فطبع فلهذا بل انقلوا مع هذا الكلام
 معلوما وايضا ما ذكره في المؤلف متنازع فيه واختيار ما في امر
 غير والامر الى وهو مختار من الحجاب في الامر بالامر ليس غير المنه
 ضارة ولا تفهيمه قوله **اللا اله الا الله** من تلاب امر الحجب والامر بالطاعة وتكون
 الامر بالامر فهما عن الضر لا يتلاب في المنه والخلاف على الآية
صراط وقد تضمنت الامامة كبر وصغر لهما العلامة والوضوح والعلامة
 من الامامة اربعة تلك على **العلم** وجميعها ثبتت للامامة في الخلافة على الشرايع
نقل لا مشاربها الايات الربانية في العبادات والعبادات والعبادات
 ونصب الامامة على اربعة اوجه امانة وحي ووراثة وعبادة ومصحة
 فالاول النبوة والثانية العلم والثالثة الصلاة والرابعة الخلافة وكلها
 ثابتة لرسول الله صلى الله عليه وسلم انتم قلنا لا اله الا الله في اللغة
 من التبع والالتفات وكل واحد من الاربعة متبوع مقتدر وان لم
 يزل هو العلماء المنتهين به اية الخلافة الاربعة ونحوه قوله لهما
 العلامة امر لكل واحد من الصغور والعبادات والامامة على حدة وكلها

فاما حلتوا ايضا

العلم

فيل

بجمل من اراد من ينظره

واراد به العلامة الشريعة وقد تفرقتا في وسط الكبر وشروط العنبر من كونه
 في من النفس قوله من الخلق من من الله او بالبر وقوله على الكفول
 امر على ما تطلب بعضهم وسواك في اللفظ من قبل الله تعالى على من هو قبل
 هو الامام بعد النبي له ذاك المقام وسواك في الناس بل الخلافة بعده وعنه علم بالا
 ظاهرا ثم تلا عنها في الامامة ثم على ما في ذلك من خلافة الاولين بالاجماع
 والثاني بالجمهر بلا نزاع بالعقد اعم ثلاث ورابع والاختيار في من ينظره
 قد وضع الصواب والفضيلة مرجح الامة التي ضيقت لوجود الله على عليين
 ما كان موقفا بل في ولاة الامر ثم طينة البطان دليله الحديث والقرآن
فقال السعد الخليفة بعرض رسول الله عليه وآله بل في
 ثم جعلت في علي بن ابي طالب من الله عنده ذلك ان الصحابة قد اجتمعوا يوم توبى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم **في** صحيفته بن سبعة واصتقر رابع بعد
 الهارونية والخطورة على خلافة ابي بكر رضي الله عنه بل هو على ذلك
 ودايمه علي رضي الله عنه علم رسول الله صلى الله عليه وآله كان ضمنه ولو لم
 تترك الخلافة حقا له كما اتفق عليه الصحابة واقتضاه علي رضي الله عنه
 كما نازع معاوية والاحتج عليه لو كان مرجح فهو كما عرفت الشيعة كيف
 ينصرون في حق اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والاتفاق على الباطل
 وتزك العباد من الوارثين ثم ان ابا بكر رضي الله عنه كما ايجزم حيا
 وعلم عنه في واطى عليه كتابا عصره لعرض الله عنه بله الكتاب
 من الصحيفة وافرجهما للناس **واصور** من اهل عوام من الصحابة ببلد جواض
 ثم بعلى رضي الله عنه فقال بلغنا من قبلنا وان كان عمر رضي الله عنه وبالجملة
 وقع الاتفاق على خلافة من استشهد رضي الله عنه وتزك الخلافة شعور
 يسر سنة عثمان وعلي وعبد الرحمن بن عوف والحكمة والبر ومختار ابراهيم
 رضي الله عنهم ثم تفرقت الامم فاجتمعوا على عبد الرحمن بن عوف ورضوا بحكمه بل
 اختار عثمان رضي الله عنه ودايمه لعرض من الصحابة ببلد جواض وانقادوا

لا واهي

لا وام كونهوا مبيد وصلوا معه الجمع والاعباد بكنان اجماعه انفتحت
 عثمان رض الله عنه وزيد الامم بهما بما جتمع كمدار المعابر من والانظار على
 رض الله والتمسوا منه فعل الخلافة ويديعوه كما كان اخطاهل عهده واولام
 بالخلافة وما وقع من المخلوقات والعمارات انما يكسر عن اعم وخطابته وطرف
 من الاختلاف بين الشيعة واهل السنة وادعاء كل من الطرفين بغير الله ورسوله
 الامامة وايراد الامامة والاجوبة من المخلصين فذكر في المصنف ان
 قوله وبعده عن الاطراف يعني بالخلافة السنية اجماعا بغير الله والرسول
 سببية قوله والاطراف المحسوبة لان اعم يعني القائلين عثمان بن عفان
 اليه بالخلافة ووقع من اليه ابو بكر بن محمد بن جلدته من المصنفين والانتظار
 ولم يبدوا واحدا منهم يتكلم ببلغ الخيرة من خصومه يسوع على احد منهم انما انزل
 وكذا قلت اما منه بالاجماع قوله بل العفان من ثلاث ورابع البيت الثالث
 عثمان والاربع على والعمان انما منهم ما بعد اهل الكل والعقد واختيار
 اياهم او محض الاختيار على العفان والكل واختيارهم اياهم او محض الاختيار
 اختيار على العقد ليسير الامراء بالعقد عقدا اهل الاختيار لا عقدا للاختلاف
 قال الامام العطار واما عثمان رض الله عنه فخلافته صحبة وقلية بصفة
 طاعة نفقت عليه لانه حي الحى وفضل اقل من غيره العطاء وادوم طهرت النية على
 الله عليه ما وفوق العلماء المخرج من سواك له ولو كان مما يفتخرون به والاعتراف
 كما يوجد الرتبة منه وفوقه لا يفتخر منه غيره وهو قوله وفضل جسدك بالانوار
 وقله من علم الاخبار واخر ايام عثمان وبلغت انتباه العلماء من خطابه
 قوله لعمري جسدك على علي بن ابي طالب فصدقت الراد على الشيعة في قوله عليا
 احق بالامامة من اهل البيت بل اطلقوا المطمئنين وفوجوا بينهم وزعموا انه
 جلدته عن النبي صلى الله عليه وسلم من جليته على خلافة علي بن ابي طالب
 ان يقول هو وجزءه على الامامة نحو علي بن ابي طالب وبوبكر بن عثمان بن جبير
 هو التوراة من التمسك بالاطراف فقدمه بين الامانة من التمسك به وجزءه

تت

العلماء

رغم

هذا معلوما لاحاد الصحابة لثبوتها في الروايات على نقلها فليس ينبغي
 على من يكثر عتلا وجيفه يكون ترتيبهم وفيه اختلفت عما صير مقتضى على
 العينية كما ليس لعلي والائمة بل يكون ذلك في هذا في سائر الصحابة
 حيثما صوروا خلفته الثلاثة ولم يفوسوا بغيره علي وسوبه ظهر في قوله تعالى
 كنتم خير امة اخرجت للناس تلام من بالعرفا وتنهون عن المنكر والقيام بال
 بركة والاحسان والادالة على مظهر من الفضل فيهم والفتاوى في التنوير
 والخلفاء الاربعة خصوص **في فضل علي** واسم النبي قطره من سلس
 الدم تظن اللعنة او احبابه وتلمع عرواه افضل من الذي نزل الارسول
 وشهدته ابرم من الاخبار به موحد كل من الاخبار فيل يوقف بينهم في التفضل
 والالتزام به لا كتفضله في الافضلون اهله بدره افضل سؤالا لفضل النبي
 عشرته افضل من حب المظلم او ظلم اربعة مع خلفاء صريحا في قوله تعالى علي
 والسنة الباقية اسمهم على طمحة والنبي محمد وبعده ابو عبادة اربعة في التفضيل
 ترتيب فضل الخلفاء اذ على في ملك الخليفة كما في قوله تعالى لا خلف من رتبة الاول
 في التفضيل في ترتيب الاخيرين وتكون التفضل ظاهر لفظه او لا فله فيه خلافا من طرف
 في الخلفاء في النطق به والظن بالشيخ والفتوى في حق علي وهو الورد في الاول
 لما لا في اوله في قوله تعالى في فضل النبي والفضل في التبايع والاعراف في التبايع
 اجميره في قوله تعالى في التفضيل في التبايع والاعراف في التبايع
 شمر الكتاب والائمة ان من اول الائمة افضل الامم قال نقل وتزاد جعلت
 امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس والوسطه الناس حيا اشهدهم
 تشهدوا انتم خيرهم وجر الصبح عنه طر الله عليه ولم انه قال في الخبر الثاني والوسط
 يكون يوم القيامة بيد الله او توال الكتاب من فضل واوتينا من بعد الله
 والحق في الخبر في الزمان والسطعون يوم القيامة بما يختار العباد
 والتماللات غير انهم او توال الكتاب من فضل وسن الايتا يؤكدهم في الصا
 بغير ما عفا من قوله واوتينا من بعد من كل ادمع فيه من حق النبي



تفضل

تفضل

شمر الكتاب

الكتاب



بما استفضلت في افعالها وعضلاتها الخلابية عن والار ونورية العباس في الشجعة
 عليها وفضل سبل السنة اليك فقال ابو منصور البغدادي في كتابه مجمعون على
 ان افعال الخلد الاربعه على تبيين في الخلافة ثم تمام العشرة ثم اهل بدر ثم
 اهل حر ثم اهل بيعة الازول ومن ثم من جهة اهل العقبين من الانظار ومن ثم
 السابغون والاهل من اهل خلع بيهم فقبل لهم اهل الفلتين و قبل لهم اهل
 بيعة ثم اهل خلو كذا اهل بدر ثم اهل خلع بيهم من عثمان وعاصم و قبل لهم على
 تبيين في الخلابية والنسب ما لا اشعر و قبل لهم الوفاء واليه نحن مالك و قبل لهم من
 الدرنة من اهل الناس بعد بيهم فقال ابو بكر ثم عن اورد ذكر شك
 وشكك عن من بعض الديات قبل معار عثمان فقال طاردرت في احوالهم اقول
 به بعض الاحكام على الاق والاب والاعمال من بيانه و اختلف في تاول في قول
 ملك قبل هو ووقف على خلافة و قبل لهم من ارجع عنه الى القول الادوية و قبل
 ان يكون كذا وكذا في اقول من كل حال في ذلك من الاختلاف والتعصب حتى
 حال الناس منهم من يلقونهم على نية وعشائرية لسواهم في قبل له في سبها
 قوله بالانقباض بينهم كالمسئلة العلوية حتى استمر من انقباض كثيرة
 الشرايع و رفع الدرجة وذلك لا يدرك بقياس وانما يشهد بالانقباض لا يستعمل
 عليه بشرة الطاعات الطاهرة اذ قد يكون السبب من عمل السبب في التبر
 الظلم وان كانت الاعمال الطاهرة فيها مجال العلية الغرض بالانقباض و اختلف
 لافلا يكون بالانقباض قبل قطع ومال اليه الاشعر واليه يشجع قول ملك
 في الدرنة في انقباض بكر اورد ذكر شك وقال الفلاح في سوغ في قول الاربع
 الرسالة اجتنابية لوزن واحد النظم فيك كبريات ثم كونا اختلف سبل
 انقباض الظلم والباطل و في الظلم فيها والافاضة من كلام النعم
 ليس واجتج له وتجو اليه علانية في الظلم فيها فلا لانه قد يتعد
 في الباطل على خلاف ما عرفت فقلت في من عبادة السوء في بعض حلقه
 لعبارة غير لانه جعلوا العمل المحاسبة اهل الحديثية وبعضهم

وقيل

اهل بدر

يعرف

اربعة

اهل بدر وعكس مؤلف جعلوا يظهر اهل بدر وافضل اهل بدر اهل
الكوربية وموج العبادت من المعز واحود سوار الذي جعلهم الكوربية
اهل بدر الصلابة لا جعلوا اهل بدر يعرفوا هذه الكوربية اذ لم يعرفوا اهل
الكوربية كلناوا الحشرة سائة وفيل ثلاثة عشق واهل بدر ثلاثة سائة وسبعة
عشر على انه فوج بدر يعرف من جمع الكوربية اول من اختلف احود وتسعد
اربعاد ونحوه مما مات قبل الكوربية لان بدر كانت في السنة الثانية
من الهجرة والكوربية في السادسة وفدوفج وكلاء ابن خيم نحو عبارة المو
لف فالاهل الصلابة الصلابون واهل بدر الصلابون بدر يعرفوا اهل
البدر يعرفوا اهل بدر في قوله ابطاها اربعة اهل اهل العشر في قوله
قوله في هذا الجلاء اهل بدر في قوله اهل بدر في قوله اهل بدر في قوله
خيم والاول اهل بدر بل عليهم اجماع القدر الصلابة على تقديره لا
صلاح دينهم ودينهم من غير حواجر ولا فتنة بل انه اذا خيف الفرج
والفتنة فرما فزع المفضل من منة فلت وسفر الاستقلال من بامر
استقلال مؤلف وفيه نظر لا يتقدم اهل بدر في قوله اهل بدر في قوله
الفرج ان لو فوم الابطال بل انما يكون المفضل في قوله اهل بدر في قوله
من اهل فضل بلولا التمسك في ترتيب الفضل بالاجماع قوله واختلف من
القطع من الفضل للشيخ والقطع فيه لفظ ونفس مرتب بالقران والقطع
للشيخ اهل الخمس والفواضل لفظ لفظ اهل بدر والاول قول الجماعة قوله في اول
من فذولي الا والاهل اهل بدر في قوله اهل بدر في قوله اهل بدر في قوله
ومعظمي على امر اهل بدر على رايته اثبات عم وسوا من قوله او فذولي شك
قوله يلهم من الفضل فذولي لفظ بغير اليمين اهل بدر الصلابة في الفضل من
اللفظ بغير من الصحيح عنه طر الله عليه ولم اتم هلال خير الفروع في قوله
يلونتم ثم الفروع بلونتم وثق الراوي في الابع خلال الجود الفروع الصلابة اهل
زمان واحد واختلف في الراء بنونهم والذليل في قوله اهل بدر الصلابة

على

والذي يليه ابناء وهم والذين يليه ابناء ابناءهم وقال اللان ابناءهم ثم واهم ثم
من واهم ثم واهم فقال الفلاس في واختلف فيما بعده لانه من الفروع على يوسف عشر
التعجيل ثم يمشي الحكيم كونه فذهب ابراهيم الى ان ستم الفروع الثلاثة من
التي بلت بالبط والتبوات خلاصة وقال غيره لا يزال التباوت كونه الى يوم
القيامة والتعاليق من ذلك الى قوله طي الله عليه ولم يصح الفروع من ثم الذي يليه ثم
الذي يليه ثم هل خرج فخرج العاقل الحق للتعجيل امره فيل يورد اللان في قوله
عليه السلام ما يور الدار النور بعد ثم منه وروى عن كل علم ترة لور وانما يصح
تخير انتم في السيرة اب عبد الله بن الحجاج كملح خصص بويان تريب الفروع
الثلاثة واوضحتم على ما يعرفنا نقلنا في الشرح فلتق واخصية الفروع
التالي على الثالث بالنسبة الى الجملة لا الاحاد بل ان جملة الفروع الثلاثة افضل
واكثر خيرا وبركة من جملة الثالث وفضل لا يكون حصر الاحاد الثالث افضل
من حصر واحاد التالي بل في كثير واما الفروع الاول وهم الصحابة فيفضل مظه
على حده بالنسبة الى الجملة والاحاد فيفضل بالنسبة الى الجملة فقط
والا مجتمع ان يكون حصر الثالث بعين امر بعينهم افضل من حصر الصحابة الاول
ثم قول الجمهور في الاضطرار الفلاس ابو العطار في الاما قال لا ان حصة الصحابة
لا يوازى عمل الفروع في قوله عن عبد الله بن قول والافراد فيفضل بل
مستقامة امر الافراد فيما بعد الفروع الثلاثة لان التعجيل بالاستقامة
والسرعة في المدير لا بالتفكير في الزمان وسر الاختيار منه لاص الفوليين
فيما بعد الفروع الثلاثة ووجه اختيار الفروع الثلاثة اختصت
بعضها ومن اياها انتصت بعضها على ما بعد وما كونه احقر الاول
من اياها في التالي عن الثلاثة ولا يتحقق كونه فيما بعد الفروع الثلاثة
ثم كما اشار اليه سيد ابو عبد الله بن الحجاج **ح** وما جهر للمعجز من
حروبه ذلك بلا حنك في المطلوب * ومخاض الصوب بالاجتهاد وخطبه له
بلا عناده فيقول ان ما جوره ما هو بالحق والامازو **ح**

خرج

الخالق

مخالفة القطعي فهو اللفظ او لم يقم فهو منه ما لم مخالفة الموم اصل اللفظ
 بسوق او قبل بالانعير، نفس المومنة يقتضيه بكله استلزام ذلك الحسبان
 لا ضرورة ذلك بالاجتهاد وهو المحذور ولا ضرورة بل لا شعور من المصير
 مخالفة رابع الموم وهو ايمته القبة بالاجتهاد كل عمل الصواب والمراد
 الشيخ والفتاوى والاكثر وانه من ذلك بالتصويه معقوباته بل كما تلحق نظر الاجتهاد
 من الاصول باليد بسنة يمنع التقليل من تخمين قبل اجتهاده على ذاب اجتهاد
 نفس انظاره بالاميات من ثلاثه الا ان اللفظ هو من يبرح على معاوية رضي
 الله عنه لا انتم بيب على واحد منهما وكل ما وقع مع طمحة والزيير وعلا
 يشتر رضي الله عنهم لا ذلك لان الاجتهاد والتاويل بالاسم والشهوة
 بل ان يلبس على مجتهد مصيب بواجب وان يلبس المصيب واحد فهو مسمى
 الاسم مغير على رضي الله فقل عنه حسبما نفس من جهة ان عفاة بيعة بله ارجح
 اجعل اجتهاده وان على احاطة الحق والخطا مع معاوية من فخره على الا
 ملك الحق وعدم متابعتة لاجتهاد عليه اصل والاضيق من وجوده الفعلي بغيره
 نظر له كونه محذوراً له اياه ارجح وكذا في وجه طمحة والتزوير وما يشته على
 على رضي الله عنهم **قوله** وعظم الصواب بالاجتهاد عن غير سنة او الخبر
 نظر السؤال ما جود قوله وقلقه له بل اعاد: ضم خلد على علم الفقه
 وضم له على المصداق وهو المشهور تاكين ما قلناه وانما يبعد الكلام الى
 قوله على المصداق والاجتهاد كما في طمحة ارجح وان خطا بله ارجح
 قوله والمازور من المومر فيياسه ارجح موزور بله المومر لا انتم في المومر
 من ايمه اقبل على ما جود كقول المومر في ارجح جودنا جودت غير ما زورت ومثله
 لا درت ولا تلتين وفيياسه تلوث بالواو قوله مخالفة القطعي فهو اللفظ
 الالبيات الخمسة القطعي المضموم به المحذور اليه قطعاً بل يصيبه الفدعي
 واحذر والادام الرافض المضموم ونقل الاعم وغير الاجماع عليه فيم يصادف
 الحكم بسوء التمر وان يبلغ والنظر سواء كان مدرسه عقلياً تحوش العالم وخلق الا
 جعل ان رقت على اكثر ايام الفقه فينبغي الاستعانة بالاصح والنظار في حلقون

معت

واثنون سائر وقال في غير جنته ومكانه من سبعة منازل الخاطا والغيب
 وملاذها البيضاوي قوله ان لم يقم بمسوة منه صلاح: فهم منه يعود على الخلق
 في التي يتفهمه خالفه ولا يبع او يعود على الاثم وانما انما يعرف الوجود لا شيء وعلم
 عزه في اجتهده على معنى ان السخط من القطعيات مفصلا من اجتهده لا ان
 المسائل القطعية ادلتك بينة خلاصة لا تقبل على طالبها الا ان يقم واجتهده
 بلا اجتهده انه لا تفحص فيه لا يوجد في ان يطالع في الاملا ومحنة التي لو تولى
 الصلوات او الفول بالتجسس او حلول الموادث بزاوية تغلق من ذلك نظام الالهية
 الواجحة على نفيها لغيره من الفول من القطعيات التي ادلتك واختم واما التي
 دينة التي دليلها فطعن لانه دقيق مسياتي حكمه قوله بمسوة او كما بالتجسس
 انما في الفول لم يبع في التبع المبتدعة والخلفا عند جماعة من العقابر عدم
 التتبع ومعنى قوله بالتجسس ان السخط من القطعيات المضاف اليه الميسر
 او التبع مع غير بخلاف القطعيات على الفول بان الصيا واحمر من السخط غير معين
 قوله في الهدية البيت مسرفه في راد في الكتاب الكفاية ويستتلب اتم الامور
 من الفول وغيره مما يتلوا والافضل قوله بالاشعير يون هم المصيون بالاشعير
 يون هم اسر المصنة والجماعة منسوبة بل ان الشيخ ابا الحسن الاشعير وفوتنه اول
 وجه نسيتم اليه والاعتقاداته اسلم من المصنة منقذ وهو بركة الالهية عقدا الا
 طر في سوا ذلك الاسماء على اعداء الله سزا الذين يحرم ما ذهب بل من خلدوا
 الحسرة والاشعير ابا يعيم الراسم ابلد من قول المعاملين في ابا الحسرة الاشعير
 لو ان الله بقر ابا الانفوخ نو بار جوت ان يعجز الله له ليرجع عديبه وفلا ان
 الفل في ايو بكن ارجل احوالي ان اجمع كماله ابا الحسرة قوله اية اللبنة بل لا
 جنته البيت يعنى كماله والاشعير ابا حنيفة واخذ السجدة نير الثور
 وابر عينية والاوز اعس واصحاى براسويه ودار ودرجك وسلم ابا
 السطير على الصواب والعبير الهدى من راسم والاستقامة من الاجتهاد
 والرسوخ في العلم والصلية الاخذت ابع خلافة المرحله التقصبا والجدل
 على الفول في بعضه ومنافس ما توتره وفضله مع مشهوره من طالع التواخي

تتم

نيقون ذلك ويتعلق به انتقار عليه وتفر حباله على موا الامعان وذلك لا
 يقدر احد على ان يثبته لنفسه ولا غيره قوله الشيخ والظاهر والاكثر
 اليقين في المؤلف من المسئلة وان كانت من مسائل اصول الفقه
 لتعلق مسئلة اختلاف الصحابة بك يعني ان الشيخ ابا الحسن والظاهر ابا بكر
 والاكثر يبرز هو الذي التصويبا والمسائل الاجتهادية ايراد كل مجتهد صحيحا
 والاصح مجتهد في حادثة وانما حكم الله تعالى تدفع لظن المجتهد بلاطفه فهو
 حكم الله في حقه وما نصيب المؤلف للاكثر المحمدي فاجوبت الاصول على كس
 هذه النسبة وان قول الاكثر الصبي واحر وهو الذي صحه ابي الخليل
 وتاج الدين العيني وغيرهما وسفر ابو المسعود الذي لا قطع عليه واما
 الحرية يتكون منها فاعلم ان ابي البراء العراقي المصنف فيه واحد
 بالانطلاق وانه في مختلف ذلك الفاعل وقيل على اختلاف في ذلك
 قال وسوغ غير ما في ذلك الاخطاء في الفاعل بل انما يقصر عن الاجتهاد بل يترك
 الجسد لا ان يرفع عليه غير الله فوالا ان صح ان الله لا يلدن وان يفر من
 الاجتهاد فهو وانما بالانطلاق قوله من الاصول يتعلق بطرف الاصول الادلة
 قوله جاريك يستثنى تبيين قوله يتبع التقليد النبي يعني ان من كان مصدقا
 للاجتهاد جازم يحرم عليه التقليد فيما يقع له من الاجتهاد ولو جازم انما مع
 اجتهاده وسفر متفق عليه ان من فدا اجتهاده عن الحكم يجب عليه العمل بما
 ظنه وانما الاجتهاد من غير عليه التقليد وان لم يكن فدا اجتهاده عليه من الاجتهاد
 احوميا وسف قال الاكثر وافهم عليه المؤلف انه يحرم عليه التقليد لانه
 الاجتهاد الذي هو سوا طر التقليد والايحوز العرف من الاطراف التي يرد
 كما في موضوع والتبهم وبه افوال ان من كثر في الفتح عن قول المؤلف
 في الاجتهاد ما مفهومه انه يتبع عليه التقليد مع الاجتهاد من الاصول
 بقصد من الخبر ما يطوع موافقة قوله على ما يعقل الا انما من هذا الحاشي
 الاجتهاد وفداه على عامه لا يباينة المحر وبالله تعالى التوفيق

ع باب

الغنى

فصل في خاتمة التصوف لما جرت له من التشويعات التي ختمت بها التصوف
 لتعرف القائل في غير ليكون السعي في تطهير القلب خاتمة الأمر بقوله كما جرت له
 من التصوف ان لم يكن كما في الكتاب بقوله وهو التصوف يكون خاتمة ص
 علم به تصفية البواطن من كبريات النفس في السواطير لفظ اي التصوف
 علم به كيفية تصفية الباطن من كبريات النفس بغير عيونك وعقائد الله
 صومنة كماله في الكفر والحسد والغش وطلب العلو وحب الشك والارباب
 والرياء والغضب والافتة والسهو والشغل وتعطيل الاعيان والاستغناء
 قد بالقبول وهذا الان علم التصوف يطلع على الغيب والعلاج وكيفية يعلم
 التصوف يشو ط الى نفع عقبات النفس والتمسك على خلافه الذي صومنة
 وعقائد الخبيثة حتى يتوصل الى تلك الخلية التي هي غير الله وتخليته
 بقران بعبادته **ص** وصول العبد كما خلاصه روح العباد في الاضطرار
 لفظ الاضطرار اراد الله في الطاعة بالقصد وهو ان يترك يد بلا عنه الترتيب
 الى الله دون شيء اخر تصح لخلق اذ انفسه محمودة عنوا انفسه في محبة
 مودع من الخلق اذ يحسن من العبادي سوره التوفيق به الى الله ولا تفت ان العبد انما يظلم
 الى هوانه لا يطلع على محبوب النفس من ايات العمل وكيفية الظاهر حتى
 يخرج من الابدان الجسد والخيال وقصر السور النفس والشكر بقوله روح العباد
 في الاضطرار اي يصبه اختص العمل بالله سبحانه الى قول السيد ابن عطاء الله
الاعمال صور فله في كبره ووجهه وجود من الاضطرار
يعني قال **ص** يعني ربه عبد الله المحسن عباد في الاضطرار من عباده روح
 اعماله في وجوده لا يكون حيا كما وطا حيا في المنطق بلا ويكون في اهلية
 وجوده الفبول كما ويعتقد ذلك يكون موتك ومفهومك في درجة الله اعتبار و
 تكون اذ قد اذ اشياء كما بلا الروح وصور بلا معاني النفس وروح من سوان
 الاموال يفتك ويكسر متساو وحق في الاضطرار في غمها ان يكون بدلا
 من الاضطرار فيكون محفوظا من متبذرا محروفا من سوره روح العباد في

٩

ص وذلك واجب على المتكلم **نقل** يعني ان علم التصوف هو من
 غير علم على ملك وسنوار الالغاب والالانضام الذي ينكح في وعاء الفرو
 الرقيا والحاصل يجب عليه ان يتعلم ما يتعلم من غيره **قال** ارسى حاصد
 روحه الله بكيف لا يجب عليه وقد قال صلى الله عليه وسلم ثلاث مسلمات
 الكوشية ولا ينكح بشر عمك وعزيتية ما سفذت من مذمومات احوال
 الغلبات كالانتم والعجب واخواتكم وتنبه من الثلاث المسلمات وا
 نزلتها في غير علم ولا يمكن المعرفة حرو وديار ومعرفة اسبابها وعرفته
 علاجها فان كبرها الشرف فيعيبه والعلاج منكم وسومقابلة الشرف فيك
 بكيف يمكن من معرفة النسب والاسباب جلا كثر ما ذكره في ربيع المسلمات
 في غير الاعيان وقد ذكرتم اننا من كذا في اشتغال الابدان لبعض **ص** تخليص
 يكون في العرفان **نقل** العرفان يقسم الى اثنان في العلم والاشيخ لم يتخيل علم
 التصوف من الاقطاف اشتهرت بكونها في اشيخ العرفان لم يدعيه بنفسه
 وضبايا حظوظها **قال** سيبا ابو عبد الله بن عبد الوهاب في سفر
 النظر في معرفة حقيقة من شغل قد جرح من تلاميذ نفسه وتخلوا من
 معرفة ما يعلم بنفسه ابيه وليين طاعته والالتفات اليه وكان ما يشي
 به عليه من غير ارتياح ولا زود جفوا في الوار من كبره في اشيخ جلا شيطان شفي
وقال ابو علي التنقي رضي الله عنه لو ان رجلا جمع العلوم كلها وحسب
 حواشي الناس لا يبلغ مبلغ الرجل الا بالادب اياضه من شفي او ايام او مؤثر
 ناهج ومن كبره اذ به من امره ولا يبريد عيبه اعماله ورواياته
 نفسه لا يجوز الاقتداء به وتصحيح الاعمال **ص** طريقة الائمة الصوفية
 حسنة عجيبة مرفيئة **نقل** انما ربيضا الراسخ على المتابع طريق الصوفية
 وعلمه من التبعات الرقول من فروع جبر في الله تغل عنهم وسخا التصديق
 بهم واعلا دناس الا عن افر عليهم واما تنا على صم وتخصيص منه وقبلة

وتلعب الاموال من افقوا تاج الدير الصبي عطفيا على المحققات وارطيق
الجنيد وعينه لم يبق مفرق ارسو جاز على منساج الشرح للاعوجاج فيه
بناجيا والنفس في التعلق وبو التحلي بموجب التعلق **التحلي بالتحلي**
المعجزة ارفع الصعاب الذمومة والتحلي بكاء المهلة ارفع الصعاب العجوة
والتحلي بلجميع فيل هو اشراق ونور اقبال الخوف على غلوب الصاد فيسوا
رتب على الاوع الثلث على التناز ومن انما يبر الصعاب الذمومة والصعاب
السحر ونز التناسخ والتظاهرة فبارة التحلي العبد عن الرذائل وتخلل حواس
الاخلاق والعقل بل على له ضوال الحفر في الغرسية وتخلل الاموار الالهية
على الاوار الطمارة العظيمة وهو على جنة ذميمة وهو ثمرة ثاقفة التعبد

الاصح
الاصح
الاصح

من رصفان بنفس نيل عركل وصا منافق
لعبود بيتك لتكوت لنداء كحس مجيد ومكش
تد في يدا فلان الشيخ ابر عباد اشره كره الكشمير عيوب انفس
وتشاد الصوفية انما هو النظم يطهر سلا ويركبه من انواع الرضا ضلت
والعلماء من فلان الشيخ ابو طالب في الله عنه ولا يكون البريد
بلا حتى يسول على ان صلات الرسوية صلات العبودية وباخلاق الشيا
طير لو طاق الله منير ويطابع البياض او طاق الروحانيين من الاذكار
والعلوم ويحذر على يكون بلا من بلا فلان عن الرسوية الرضا ان ملك
نفسه فيلكا يتنمخ له عليه فاذ اردت ان تملك نفسك ولا تملك
وخيوع عليها ولا توسع كما قال علكتك ملكتك وارر تضيق عليها اتسعت
عليك فيلكا فواذ اردت ان تملك نفسك بلا تخرجها لسواها واحبسها
عن عباد بلاها جلا وتمسكها انطلقت عليك وارادت ان تغور عليك
بما تحبها بفتح اسبابها وحبس مواها والا فونيتها عليك فبر عنك
انفس

ويصلح

انتمى باذراعها فيكون المريد على الوجه الذي هو مسموع له والتزم الوظيف
 التي اسودت بها طوق قلبه وقرنت فجلس وانصف بحاجات الصعاب
 التي تتركه بين العباد وبطلانها من فانيه غايته الله لا يفتنكم قلبه حينئذ
 وانتار جميعه من التواضع لله والخشوع بين يديه والتعظيم لآمره والحيطة
 بحروجه والصحيه له والحرفه منه والتزلل للرب بولاية والا فلاح من عب
 دينه والرضا بقضاه ورضية الصنعية عليه جودهم وعظايمه ونيف
 بيمه يبر حلفه بالارادة والرحمة واللين والرفق وسعة الصدر والخلق
 والا فلاح الصيانة والسزاهة والتشفة والعطف والتفاني والوفاء
 والسخاء والجمود والحجاب والبشاشة والنصيحة ومطاعة الصدر
 الموعودة له من اخلاق الامامان التي يكابطنها العبودية السعادية والخصي
 والزيادة **قلت** وسائر المعاني بها اللذان يعبر عنها
 ائمة الصويرة رضي الله عنهم بالتخلي والتخلي عن الصعاب المذكورة
 والتخلي بالصعاب السجود كما ويعبر عنهما ايضا بالتزكية وه
 التخلي عنها حقيقة السلوك الذي يعبر عنه ايضا في شرح الحكم
 من انظر الى حاله من موصوفه هو الرضوخ لغيره الموصوفه من سائر
 من عنده سبيل النجاة خلا عما انفسه من غير التخلي عنه كذا في قطع سائر
 الاعلانية والرجوع للمطوفاة والتخلية **قال** وان السيد
 من عطا الله اثره الكلي الذي ذكره في النصف من الرطل **قال** في
وعقله وشهيق الرضوخ عن النفس والرطل
عنه وقفته وعفة عدم الرضوخ منك عنها
قال سيد ابو عبد الله من عفة الرضوخ عن النفس الرطل جميع
 الصعاب التي موصوفه وعدم الرضوخ عنها الرطل الصفة السجود
 وقد اتفق على سائر جميع العباد في سائر الرطل وانه لا الرطل

ابراهيم عليه السلام الخلال من الخلال ان تتعبر من المشواغل
 لا تتوجه اليه وتقل عوارضك ثم لا ترحل اليه
قال الشيخ ابراهيم من الخلال ان تتصوى العوايب والنوازل
 جده الله تعالى والرحيل اليه بل الواجب عليك ان تبادر اليه
 ليعرفك والشواغل حثك فطورك فلا يقبل عيبك والى الله عز وجل
 والانتظار والارادة فان انتظروا الصلوة بطلانها قال الله عز وجل
 فاعلموا ان الله لا يوفق الا من يشاء الله عز وجل
 والارادة من عوارضك التي تتصوى بها من الخلال
 عن التوجع والارادة من الخلال من الخلال من الخلال
 الغشيم بعون من اراد الله به اليه الله يتوب من صبيح العاصي
 فلا شيء يجره من العمل من حروف العلقان والاشواغل
 فليبادر الى الخلال من الخلال من الخلال من الخلال
 عن الخلال من الخلال من الخلال من الخلال من الخلال
 تدرك العطفة عن ريب الى ريبه فخرج قوله والارادة
 حثت النفس صبيح النور من ريبه فلقوه ريبه لو طرد
 كيد الالهية خيرا كما في الطاعة ويرجع ذلك كله الى
 سبب الانتظار من الخلال من الخلال من الخلال من الخلال
 انما الكلام في الخلال من الخلال من الخلال من الخلال
 فلو ملاحظت الخلال من الخلال من الخلال من الخلال
 وادبهم لا يخفى من حيث بل ان في الانتظار له ملاحظة
 الانتظار في الترتيب لا يلاحظ من الخلال من الخلال من الخلال
 في قلبه بيبع ان تتعبر من الخلال من الخلال من الخلال
 من الخلال من الخلال من الخلال من الخلال من الخلال
في الخلال من الخلال من الخلال من الخلال من الخلال

حثوا على التمسك بالدين
 بل الحثوف في حثها
 وقد

في الخلال من الخلال من الخلال من الخلال من الخلال

الا عوفيا فلهما او ما اصلا احد الادب با فلهما الا عوفيا طنا وان دون
 الصغر من رضي الله عنه اذا شرح المراد من ادب فانهم جمع من حيث جاء وقال
 النور في رضي الله عنه من يتبادر المعنى فانه موفته موفت وقال ابن الجوزي
 رضي الله عنه في القليل من الادب اخرج مثلا من كثير من العلم وقيل البعض
 يا سيدي الادب فلهما يستعمل الادب قليلا وهو ادبك قال الصوفي
 والادب الحظ من الله لم يد علامته في طهارة وبل طهارة واداب النظام تبع
 لاداب الباطن واداب الباطن من التحمل بما سن لا خلا ولا كبريت
 عن سواد الله على الله عليه وسلم انه قال ادب من ربه با حصر ادب من من يتكلم
 ولا خلاف في عطف من العفو وامر بالعرف واوعز على الحكيم ولا يحتمل له ذلك بعد
 توبيخ الله وتلايد كالا بل يد حصره وانما هي حرة وانما تتكلم كلامه طر فقول
 ابن عطاء الله من حصل له من ادب من الادب الحكمة فهو مقيد بقره
 علم اليقين يقتضي العبادة وعبادة الله بالسعادة وعبادة العبودية من غير اليقين
 من حيث عبودية المؤمن بغيره او من عبادة العوام والفقير في الشان في ادب الخواص اليقين
 والثلثة التلخيص هو اليقين اذا هو من خواص اليقين نقل من
 جملة اطلاق السادة الصوفية في الله عنهم علم اليقين وغير اليقين وهو اليقين
 والعبادة في العبودية والعبودية قال الاستاذ ابو القاسم الغفيري
 في من تارة يتجسس هذا جملها عليه ورواه علم اليقين وغير اليقين وهو
 اليقين ومنه عبارات في علوم حليته في اليقين هو العلم التو لا يترا حل
 طاحبه ويبا على مطلق العرف ما لا يطلق في وصف الحق سبحانه مع عدم التوفيق
 معلم اليقين هو اليقين في غير اليقين في غير اليقين وهو اليقين وهو
 اليقين في غير اليقين في علم اليقين علم موجب اطلاقه ما كان مثله
 اليقين في غير اليقين ما كان حكم اليقين وهو اليقين ما كان علمه في غير اليقين
 العلم في علم اليقين لا يبايا العرف في غير اليقين لا محاب العلق وهو

لا محابا العار ما قال سعت الاستاذ ايا على يقول العبودية انتم العباد
 بلا ولا عبادة ثم عبودية ثم عبودية ما العبادة الخوام من الموافق والعبودية
 الخوام والعبودية ثم نظام الخوام وسبعة يقول العباد انتم على اليفير والعبودية
 لم لم غير اليفير والعبودية ثم لم لم هو اليفير وسبعة يقول العبادة انتم لا محابا
 العباد هذات والعبودية انتم لا محابا العباد انتم العبودية انتم اهل الهنشا
 هذات لم لم يفر عن نطقه فهو طاحب محابا انتم من يتحقق عليه بقلبه
 فهو ما حاب عبودية ومن لم يتحقق عليه روحه فهو ما حاب عبودية فقله
 وعقل لم سورا انهما عطف على العبادة وعوام وخوام يتخلف الا ان لفرور
 الموزون **ح** عبادة العبد انما هي الشوايا لا تارة تارة في بعض العبادات
 ان في بعض النسب فيسوا اول اودات مولاها جزا اعلو فقط **هذا العبد**
ابن عطاء الله من عبادك من جوده منه **والمؤمن مع**
بكل عتقك ورد **يعقوب** عند **فلم** عن
رو صافق قال سبب اربو عبد الله بن عباد على العباد
 لا جل حصول الجزا او اودا من عبودية المولى من قول علول الميسر شل
 العباد من غير العلم في علم العبد نحو لو طاع مولا لا يقتصر على الاجل
 لا جل حقه من جلب شوايا اودا مع عتق لانه عبد يستحق عليه مولا
 حل شي ولا يستحق مولا عليه شيئا ومن اراد اطلاق النسبة لله تعالى لان العبد
 مجتمع اليه بامر محبو به لا ارادة الا ما اراد جعل العبد ان يجعل له عز و
 جل لا جل جلالة وعظمته وما هو عليه من محامد صفاته التي لا يشترك فيها ابا
 ظالم من اراد جعل على عليه حقه من محامد صفات مولاها وكان ذلك نتيجة
 حبه له وعظمته وعزم حبه له ومع حبه فقله ان في بعض النسب فهو اول
 اربو في بعض عبادات النسبة الى الله ان تارة مملوك مولا لم يمسوا اول من عقل
 بيل الشوايا اودا مع العتق لانه عبد يستحق عليه مولا حل شي ولا يستحق

تعالى يدعور باسمه خوفاً وطمعاً وقال تعالى مجبراً أو ليلياً إننا كنا نكلمك
هكذا مشفقين لله علينا ورفقاً عزاب السوء وقد عير من وجع بما
عقله وقرئ بما أوتي من عود اللبلة ونفس منه حمار مبتلى في قوله تعالى
وليس إذ فناء نعمنا بعرض إلا حسنة لتفولن ذهب السيئات عنه إن لم يؤمن
ثم يفتونكم على سرخانه فيسمع بعبقته اليه ويستصحب بغير يد يدان يحكم به على
أحب لقوله تعالى وقل الله جنتو كلوا الرزق مما مشى في قوله تعالى رزق العاقلين
الذين صبروا وعلى رزقهم يتوكلون ثم يرضى بقرتكم عليه وعمرته كل له
بعله تحكفتم إليه اللغة وتقر بكم المحسن لقوله تعالى رزق الله عتقاً ورزقاً
والقوله تعالى ومن الناس من يشترى نفسه ابتغاء مرضات الله ثم يحسب من رزق
ورضى عنه إذ تلت فمراقتهم على ما سواك وإذا طار حسبه كما رواه
عصاة منكم لا يقاتلونهم حتى يسلموا وأحد إذ بعثوا من قبلك ببعض
وذلك كتاب الله الذي لا يبدل فيه الباطل بل هو من رزقهم من رزقهم
بغير مقل السحرة الرضوان الرزق المفقود لبعض الرضوانية
إذ ليس العبودية والعبودية تلامه في تضامه العبودية قوله لا يحطون ذلك
البيت الصديق والعبودية مطلب العارفين ومطلب مطلب قول السيل ابن
عطاء الله مطلب العلم من الله الصديق والعبودية والقبول يتقون والى
بوميتة تحقيقاً من كالاختياره في النازعة للأفكاره مع مؤلفه واللا
فتقاره إلى الله الواحد القهار نفس قال الاستاذ أبو الفلام من الرزق
سائله ويطلب العبودية من كالاختياره فيها بيد رزق الأفكاره في طلبه من علمه
من العبودية من كالاختياره وشموه التنوير من رزق الاستاذة ليقطع له
سطل الصلوة من الصلوة والأفكاره من الأختياره فيها عر من الصلوة
من على ثلاث خطرات النسيان بل يعبر من الأختياره والتفوق ليعزوا الأختياره
الشوق والأختياره وقال السيد زهير عطاء الله رزق نفسه عن النفس
بغير علم فأوبى غيرك عنك الأختياره في كماله قال السيد

أبو عبد الله

رب عبد الله بر عباده فغير الغلو المحور دنياء على اللوح الفوق سموا له من موع
 لان الله تعالى فورا ليعلم بقلوبهم وقام به عنهم وطلب منهم ان يدلوا قلوبهم منه
 ويقوموا بحج عبوديته ووطايف تكليفاته فقط وسوا ان يقرر العبد انكسبه
 فثبوتها يكون عليها من دنياه على ما تقتضيه شهوته وسواه ويدر لها ما يليق
 بها من اجور الاملات وبينها لذلها وتبين لاجله وسوا ان يعا عطف استعمله
 لنفسه ولعل الخ ما يقدرك لا يقع في حجب طنه ويبتطل بمعقبة ثم فيه من ترك
 العبودية ومطادة احكام الربوبية ومنذرة الفور واظمة العزم
 ما يجعل العاقل على تركه واجتنابه وفتح موادها واسبابه **قال** سهل
 ابن عبد الله رضي الله عنه ذر والتمذير والاختيار فانها يتكدر على علم
 الناس عيشهم **قال** سيبويه الحصر الضيق الى الحمار والابدم الفوق من عبودية
 اوله فذر ذرا وسره الهلجنة اسلم من فروع الغوم بل هي جلسته وكنيته والكلاب
 عبيد لظهوره وعرضه وانما اقمنا جيبه على سائر الفور اليعصم من التسيه لان
 ان يولف رحمه الله اورد في هذا المعنى تمثيلا سدا للتنويه في انفاق ط
 التذير احسن فيه غايته الاحتمال وفي الامم فيه بحيث يستغنى به عما
 ضيف في سوره الفم بقره مرد يوان في تحصيله فتعبر على كل من يد بحجب انقص
وقال كلامه على حكمة من جعل لهم يد ان يسوق الادب والكلاب بغير ان يتجنبه
 المر يد من مقتضيات سوره الجانه التي ظهر لها انهم اذ الفوق ان يوطن محامره
 على شئ من الاعمال على الله تعالى وتعالى الفوق يسر معه والتيسر في كلامه
 انما سولته له في نفسه او غيره وان يسر ح لسانه بالفتور والخلو والحب كما لا يوافق
 سواه او ينفق في نظره مما حركه الحوق فان ظهر به الدار من على لسانه شئ من ذلك
 فليبادر الى الاعتذار منه والتبصير عنه وليعلم ان قسما على بذر لكره احصره
 الحسنات وارضال البركات وذلك من خلقه في ملائكة الارض ويعرجه الرغائنه
 النعم والعطية قبل كمال تنوطينه عليه وتكونه به من اعظم خطاياها والكره
 ذنوبه و **قال** في هذا المعنى الافراد والوفوع من ذرات كرات النار تعود

صورة

د

ع

الاستقامة

بالله في الآخرة مع شرح العلم وفان السبيل على الله معصية اورتت به لا
 والحق ان احسن من طاعة اورتت عمل واستكبار اذ قال صير
 ابو عبد الله بر حباد النزل والا بتفان من اولاد الجهدية والعز والاسكتبار منها
 فخر ايها لانها وصيات الربوبية ولا خير في الكرامة اذ ازم عنها شيء مما
 ينافي صيات الربوبية لا نفسا فبصا وتكلمت كما لا سيما لا في المعصية اذ لا
 رقتا صيات الربوبية لا نفسا ايضا تحموا وتر يلهما فال سيد ابو مريد رضي الله
 عنه انكسر العار خير من كونه انطبع مع شرح العلم صا في هذا التوجه
 بالعبودية والعنف الجفوة والحدود كذا الرضى في ذلك بالهوجوة
 والصبر على هذا على العفوة فلا يكون النفس بالايلاق وان زيادة
 من الاعمال في الرصالة عن امر عطاء العبودية في ارفع خطا التوبة بالعبودية والنفس
 العدمه والرضى التوجه والصرع العبودية ويميل ابتداء من عبد الله من خيف العبودية
 دية ترك التفوق الى العبودية والاستغناء بالوجود وع رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال كثر ورعا كثر ائمة الله كثر فنعلا كثر اشكر الله ما راجع لنا من العبد
 لنفسه كثر موثقا واحصر مجلوبة من جلوده كثر مهابا ولا من العبد بالانكسار
 بحيث القلب وع الا بسالة ايضا وييل ان يعرف فونه تعقل كثيرا تا بسوا على ما ورتخ
 ولا ترحوا به انتم ان تبتت لنفس الاستقامة من ار تبتت الجبر الاستقامة
 فذلك العبد نفس الكرامة بها تكون عند منتهى من حصة
 الله ترضى مقربه بكل عها الكمال على العباد من وهم غامض من الاله
 فادبوا مع عيها ما به جمالها يعطى لها من رحله كما لله في كل السيد
 ان يحكاه الله وما رزق الكرامة من لم تكمل له الا مستقامة قال السيد
 ابو عبد الله بر عباد الكرامة الحقيقية انما هي حصول الاستقامة والوصول الى كمالها
 وع رجعت الى امر من عنة الابلان بالله عز وجل وانبا ع ما جاء به رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فاعلموا باطننا بالواجب على العبد ان لا يرضى الا عيشه ولا يكون له هبة
 الا في الوصول اليها واما الكرامة بمعنى خرف العادة بلا حجة بها عنة المعقنين

اذ قد يرى

اذ قد يزوج لك من لم تكلمه فلا تستفاد **فواله** علما النبي في الامانة عن النصارى
 باذا قيمة الاله بمعبوده كما ان شرف العارف بمعروفه **وقال ابو جعفر** العبد
 حزين يذنب العبد من تركه تغفل من الزينة وميضا سمعت الامام ابو جعفر يقول ليس
 شيء اقرب من العبودية ولا اسم اتم للمؤمن من اسم له بالعبودية ولذلك قال الله
 سبحانه في صفة النبي صلى الله عليه وسلم ليلة النجوم وكان اضرى اوقاتة بالوقت
 سبحانه الله اسرى حبه ليلا وقال جل وعلا يا وحي الهم ما وحي بلو قال اسم
 احل من العبودية لسماء هو معناه انشدوا **يا بحر ويا بحر** محمد بن عبد الله
 محمد يعبر به الشامع والراء بعد لا تدهن الا بيلا بحبه ها **فانه**
ان شرف اسماء من شرفه او طاب قد بالتخفيف وصف خالفك
بالتعلم به تكوينا اخلاقي خسرته واملأ الله ذا امر منته
في قال النبي صلى الله عليه وسلم **يا وحي** من بيته متعلفا وادو
صاف عبوديتك متعقبا **قال** ايضا تخفوا يا واد **بمرك**
يا واد به تخفون الك بمرك بعزته تخفون بمرك **بمرك**
بقرته تخفون بمرك بمرك بحوله **وقوله** قال سيبويه
 ابو محمد الله من عباده على التمام الاول ان تعلموا يا واد في الربوبية ان تتفهم وجوده
 ولو ازم وجوده لا شيء من جميع ذلك ولا منك وانما هو عوار كنهه في كل ندى
 وجوده الا بوجوده ولا بقاء كماله بغيره ولا عزته الا بعزته ولا عناقه الا بعناقه
 ال غير ذلك من الوطى ولا يتبع ذلك الا بالتحقق بلو طاف بمجوديته وعزته وفكره
 وذلك وعجزه والتعلم والتخفي والند كوران من لاهل بل هما مع واحر ولا تعدد
 فيها على التخييل وقابح اثناء كلامه على الحكمة اثناء نيت من سيره اذ الحسرى
 الله عنده فصيح العبودية بتمام الغفر والعجز والضعف والذل لله تعالى واحدا
 او طاف الربوبية والذل والاعمال والاعمال وتعلمها او طاف به وقيل بطلان العجز
 الكفيل بل غنى من الالفين غيرك **وربما** له الضعف بل نور من الضعف غيرك
وربما له العجز بل فلو درم للعاج غيرك **وربما** له الفذل بل عن يزر من الفذل

قوله انه يجتنب اليدين بقوله ان يثبت انقضاء الرقعة جعل الله يجتنب اليدين من بين يديه
اليه من يديه بالقبول هو المراد والنتيجة المقتضية هو الريد وفتح القيس من خشي
وامله الكسر على لغة طي **قوله** شتان ان يثبت قال السيد بن عطاء الله
فتنتا ريب من يستدل به ويستدل عليه المستدل به، محرق الحق
لههه وان ثبت الامور وجودا حله والاستدلال عليه من غير المراد
صور اليه واللافت على ان يستدل عليه ومن بعد حتى تكون الاثار هي
التي تنوط اليه **قال** سبيل ابو عبد الله بن عبد بنو ادم مراد ان
تعم ومير خلقهم وخرجهم من بطون امماتهم موسون بالجملة وعدم
العلم قال الله تعالى واللاذ من بطون استأذنا لانعلمون شيئا من ان الله تعالى
لا اضطر بعضهم بخصوصية غنايتهم واخترنا منهم من اهله لولايتهم وما
ذا الا لا يظنوا العلم الذي يتقنه قوله وجعل لكم السمع والابصار والابصار
التي يحق لهم التنسك وبوجهها التي اشتهت والي غنة البشر الذي لا يقوله
اجل التنسك وجعلهم على فصوص مراد من مراد من ارشفت فلتت مجوز
صغير وسال كبير وانما هو من اذ ويجزوا على التحقيق قال الله عز وجل
الله يجتنب اليه من يشاء ويهيأ اليه من يشاء فلا كسر يذوق العلم الكون الي
الله تعالى من حال سلوكم محجوبون عن ريبهم لربية الا عيارا بالانوار والا
محو ان صلاهم لموجوده الذي هو الحق تعالى غيبا على جميع يستدلون
بما عليه وحكمه في جميع والمراد من المعجزة وبورا اجسامهم الحق تعالى
بوجهه الا ان من ريب اليه يعرفوه به بالاعرف هو عمل هذا الوجه
انجبت الا غيبا وعنه قال بنو عبد الله يستدلون به عليه وحال تد
ليهم بعدا حال اليع يقين وشتان مع بينة اير بعمر ما بينه وبينه
ان يستدل به على غيره عرف الحق الذي هو الوجود الواجب لا الهه
وهو المختار بوجه العلم وان ثبت الامر اليه الي الاثار
العدمية من وجود اهله اليه اليه اليه المتفوق وجوده
والاستدلال غيره عليه على عكس ما ذكرناه لانه استدل بالجهول على

المعلوم

على المعلوم وبالمدرك على الموجود وبالامر الخفى على الظاهر الجلي وذلك هو
 جود الحجاب ووقوفه مع الاسباب وعمه واختصاصه بالوصول وال
 فتراب والاعتناء غاب حتى يستدل عليه بالاشياء الخافية ومتى عرف حتى
 تكون الاثار الغريبة هي التي توطن اليه او ففلا حتى تكون الاثار البهيمية
 هي التي تدرك عليه بحيث لا يغير عليه شياء وانت التي تشهد على كل
 مشهور لئلا يحال في البقاء والظهور وذلك حال البقاء والوجود
 والحجاب كمنعها عن الازالة ثم الشهود بعد الصعاب ويعبر الامانة با
 لتعلقه بآثاره من غير تعلق للاسم سلكه بالمصيراته منذ انشأ كمال
 الازات وذلك على اسمها الاثاره وفكر تنويرها الاسم الربوي وذلك
 وذلك على اسمها على الصعاب وسنذكر على وجود الازات في بداية العزوب
 تلك الغريبة كسلكه من غير التعلق بها كما في العزوب على وقوعه
 بين تفرق في مجتمع **فقط** في سنة الابدان في الابدان على الله
 في وجوده على وجود اسمائه وهو جود اسمائه على شرف
 او صلابه وهو جود او طرفة على وجوده انه اذ حال
 ان يقوم اليه بنفسه بالرباب الحجاب يتكشف له كمال
 ذلك ثم يبصر في ريشته صلابته ثم بعد الارتعاف
 باسمه ثم يدرك في شهوده اثاره والصلوات على عظم
 هذا في نهاية الامر الكبير بدانية العجز وسير بدانية الصلابة
 نهاية العجز وسير لا لا يفتن واحده من التقيا من الطرب
 من افرق فيه وسنذكر في **عاش** سيرة ابو عبد الله بر عباده
 في خصوصيات الفرد والوصول اليه ينضمون اليه فيصير سلكه كبير وعجز وسير
 فيقول الله الكبير لا يستدل بالاشياء عليه وهم الذين يقولون طارينا
 شيئا الا رايها الله بعدة وشان العجز وسير الاستدلال على الاشياء وهم
 الذين يقولون طارينا شيئا الا رايها الله قبله على انقش ان السلك
 الحسنة من السرك وبار ما ظهر للسلك الكبير الاثاره من الاعمال المتدورا

الى

على الالمام وبالاعمال على الصعقات وبالطوائف على وجود الزوات بكلها حاله التي نبي
 والصقود في سبيل الكواعل واو ما ظهر العجز في حقيقته بحال الزوات المتلذذة
 ثم ردت وانتهت الى حشده هذه الصعقات ثم رجعت الى خلقها بالتمام ثم انزلوا الى شهود
 الاثار وبقا حالهم التوراة والفتنة الاربعة التي استعملت فيها الامم الكور من
 شهود الاثار اليه انتهي العجز ويوم وما لا يتغير به العجز ويوم
 كسفت الحقيقه الزوات اليه انتهى العمل الكون لانه من واحد جوار مراد
 العمل الكبير مشهود الاشياء لله والحمد لله العجز ويوم مشهود الاشياء بالله
 العمل الكون على ما هو على تحفيق البنية والعجز ويوم مسلوذ به كل يوم الا
 والصقود كما قلنا في شرح العرفية في قوله في ذلك التنازل المذكور في قوله
 من انظاره ما به كل يوم سبع هذه الامم الكور من قوله العجز ويوم مشهود
 تذييل على اوردت في هذا العلم به انتهى مراد لا بالاسماء بل الحمد لله على تمامه
 من حفظه ذلك ومن اعلم به والشكر لله على التوفيق ليهيئ الصعقات المتفق
 فنمثل من هذا العلم بالصعقات عن الامم الكور وجوار الشهادته عليه انتم
 من تبيينه وجملة الاخبار والصدوقين والمصنفين في جميع الصالحين
 واحشركم من زمينهم والوارثين وجملة المشايخ المعلمين
 وجملة الاحباب والاصحاب حبيبتهم والاشياء والاشياء والاشياء
 من الامم الكور والاشياء حبيبتهم والاشياء بالامم الكور على الزوات في حركت
 اجمعين ثم اخرجوا الى الصلاة والاسماء فينبغي الادراك العجب ثم اخرجوا
 وتلد بعض منتمهم على التنازل ثم على الاخبار من الامم الكور والاشياء
 بعين الاله تعالى واحضروا اليه على التنازل عسى الله ان
 ينيل فضله به كما انزل اليه ربه حتى ان يكون مستوفيا
 عن اكثر المختبرات مغنياه بل به من غلبه في الخلق ومن عوونه
 كما كسبته لاهل دار عيشه من الخلق بسوا فلا فضل في العلم والسطوة
 فعلموا بخلوا في فضل الباه من اعراض كتابه عن غناه لا سيما نظام علم
 وصلواته من المعونة بما قد عرنا حوب الكتاب ذاك من العجز

اقواته مجزأة بما يجوز العود اليها القان نصف الاله
 ونيفان القسما للاله و عدة النبي مثل حسنة
 حلالا من الحكمة والبرهان فتنسب من جنة ثمار جانية فتنسب الاله
 تنسب من عفته بجزئية الاخبار اهل الحكمة واداء الرضا حمد الله
 ثم الصلاة والسلام والاحتياج على رسولنا النبوية الختام ووالله
 وعنه والتابعين وتذبح احسانهم والصالحين **فصل**
 التذليل والتنجيل وارشاد بقوله وجوار السادة عليهم السلام
 التي افرغوا في قولهم تغلبوا عليهم مع الذرية انعت عليهم من التنجيس
 والشتم والسطحية والظلمة ان قولهم عليهم السلام على حرف الامور
 صوابا وجوار السادة الذرية انعت عليهم **فصل** في رتبة البشر
 على منصفه بالعقوبة على الله من قوله احسن خلقه من انتم في العلم والبرهان فلهذا
 قوله رفاهة راجحة **فصل** في العلم الانساني فيكون في تقديره تنوير الانبياء وهو
 من العلم انفسهم من صفات منسوبة اليهم الانبياء **فصل** في علم الاله ان النبيل فصدقه
 فيكون له قوله واولاده الاله والحق المنطوق في علم الاله ان النبيل فصدقه
 ان الحكيم ما فصدقه وتواريه ان العلم والاحتياج **فصل** في علم الاله ان النبيل فصدقه
 بعونه مستوفيا للبرهان كما ان الله احسن خلقه الذي علمه حقا وتوفيقه تعالى
 ما يبدى بالعرض محتويا على الصلوات تنجيبا عن اكثر الصلوات
 الكثيرة ما اجلي فيه من العلم والبرهان وتسهل فيه الاستكلا
 لات الصعبة العويصة قوله فيجعل البطلان سواة ونسب
 جوار صلاح ما يمكن ينفع في كتابهم العقل وطغيان العلم لا انما يطلع
 في الصفوة التي في العلم النبوي لا يقتبس عليه الحق عليه الصواب
 لان الحق فيه عزات الله وصلاحه وسوت على مخالف الحوادث لبعض
 آياته ثم بعد تنجيس العقل في سائر العلم والوهم بلا حس العقل في
 ما حفره والبرهان يشهد كل الحق مما حثه فانفع الى التذليل الذي هو
 مظنة الوهم كونه بالنظر الا بالبرهان وتكون النظر على وعناية الصورية

وهو الذي كمن عليه بالسطح
 احسن الشياء عن التي تنظر
 الحيل قوله فقالا البينين
 سوا اشتد ارعها فله من الو
 علم وحاصل العلم الكلام في

قوله صوب الكتاب اذا مره الجود انبسطا صوب الصواب وانما رايه بلفظ
 البهية التخصيص والمعنى ارجاء الكتاب وانفكاك والنوعين فهو من نفس مراهيه من
 الصواب لقوم الله عز وجل بتوحيده ومخفى بلفظه خلفه في قلبه واجرا
 على السلب مجرى الماء في جوف العود فانما ظنوه لذلك الصواب لا على
 له حلا من المشبه من سدا على سبيل التلاذب مع الله والشكر له سبحانه
 فله حلا فالعزم فله حلا احاطت من حسنة من الله وما احاطت من حسنة
 من نية والا فالتكليف انه بحسب انما لوجوه الاعمال وشبهه اعلم به القلب به
 كانه العود لان الاعمال حيوة القلوب كمال بانها حيوه النباتات والاشجار قوله
 قد لفت بالالف اني لفت الالف ونحوه الالف والنيب بالموالفة والاحتياج والتمسك
 سنية ولفظها من التلخيص تاليفها وهو اخضر من التصنيف لان المصنف من التلخيص
 بل كالمستعملات والخرجات والجزات وكوزمة الطقاة والظلمات والسيوح
 والترك من زاد عليه له احكام لا لفة يير الكتاب والسنة لا ييره تكملة رجب
 ان يعنى ويتعيز وروى يفضل بعضهم بعضا فالله بكم المنة قوله
 وعنه النبي مثل حسنة النبي في اللغة التزيادة وان اراد ان
 عونه النبي عشرة ابيات وكن عزه في المحسنة اذ المحسنة بعضه ثم اقل
 لكونه موجودا في بعض النسخ اكثر من سفر العود مثلا لفضيلة التزاعفت
 عليه في شرح بيان النبي في سنة عشرة بيتا ووجرت في
 بعض النسخ كراهة من المؤلف وقد يجمع بين النسختين بان اراد
 على ما في سفر المحسنة بالالف ونحوه الالف ولا نيب جميع ابيات
 في الالف وعمل النسخة الاخرى ما قبل قوله عشرة الالف ونحوه الالف
 في الالف ابيات الستة والتم تعلق اعلم قوله والآخر الالف من الله
 معوم فتم تعلق من اراد عولم من الحمد لله رب العالمين في الالف اراد
 في الالف يستعملون اذ انكلموا ان الحمد لله رب العالمين وقالوا ان جاب
 اجس الله تعلق من يبتعد ويتعجب الله وتنفق بينه ويختصون بغيره
 والشنا عليه انتم من الدعوى من الالف بعض القوافي والكلل والكلل العود

لا يتوعد مع
 لا تفرع من
 عنه في
 الالف الالف
 في رسول الله
 طرقة علمه وانما
 حلاله في
 وان الحكم
 ان الصلوة
 ايتهم لا يبت

في النسخ

من النظم وتختل ان يكون الوردة بعين السؤال والطلب وجعل الحمد
 دعاء لا يرد فيه الا زيادة في قوله تعلى واداة تلاوة في مع لم يشكر ولا يزيد
 ولا سيما اذا بصرت الحمد بالشكر وفواشدا ربه العفو والارادة
 سوا شفاء بالجميل فيقتضى الانعام على الكامن في كل السؤال كما قال
 الشارح اذا التفت عليه البر بعبادة كماله من تعبد الشفاء
 وايضا في الحمد ذكر وفدا في سؤال الله صلواته عليه ولم يحايبا
 عز وجل من شغله ذم من مصلته اعطيتة جو فورا
 على السابليين وهذا انقص من السؤال في الشكر
 والحمد لله رب العالمين انتهم وانما الحمد لله على كل حال
 وكل الله على سيدنا محمد وعلى آله خير ال

سؤال

في الحمد لله على يد عبده سعيانه
 الحمد لله رب العالمين
 عشر مرة الحمد على
 الله خير ووفنا ضربه
 وحمد الله رب العالمين
 الحمد لله رب العالمين
 بلنا من ان يتون بدرسة الخطارير

الحمد لله وسيدنا محمد والحمد لله رب العالمين
 واختلف الاقضية في التعلق بغيره فليس هذا التعلق اية طالب الصلوات زاهد على
 فيما ما يرات موصوف على

الحمد لله وسيدنا محمد والحمد لله رب العالمين

الفراء هو كلام الله تعالى على الحفيفة لا على العجاز وهو ازل قد يسم غير مخلوقا
 ويغيره من غيره ولا صوت ولا لغة مكتوب في العصاف مفرق باللسان محبوب في
 القلوب وهو غير حلال في شيء من ذلك وينتج له ذلك بالانزال الا ان كان كلام الله
 تعالى في التنزيل كانه رجل منتد في الرجل يلسانك فيكون في الرجل حلالا على اللسان وال
 حل ينقسمه غير حلال على اللسان فيمنع من اللسان وتحتفظ برؤيتك
 امر الرجل اذا امرك بعشي او فلك عرش او خويك مرق او شوقك وشر تحتفظ
 جميع ذلك كله برؤيتك والرجل الذي امرك ونماك وخويك وشوقك غير حلال في
 قلبك بمنزلة من يحبون في القلوب وتكتب اسم الرجل في كتاب فيكون
 اسم الرجل حلالا في الكتاب والرجل في جسمه غير حلال في الكتاب فيمنع من مكتوب
 في العصاف ولا تحبسم النمل والفرقة هما كلام الله القديم فليس ذلك كقولهم وكلام
 الله الا ان كلام الله سبحانه ويؤكد انت النمل والفرقة كلام الله القديم لكل كلام
 الله سبحانه على اللسان يملو النمل والفرقة عليه ولو حل كلام الله على اللسان
 لحل الله حيث حل كلامه جان كلامه مفرق بوائده لا يعق قارن وقد اجمع شيوخ
 اهل السنة رضي الله عنهم اجمعين على ان كلام الله نقل لا يتصور فلا يما بواقعي
 ولا يتكلم به متكلم من كلام الله بل كلام الله احد الا الله واعلم ان نسبة النمل
 والفرقة لكلام الله تعالى في النمل كنسبة النمل الى الصور فيمنع من النمل
 والفرقة هما كلام الله القديم فهو في الرجل اهل صورة فيقال من النمل في الصور
 في عينها واعلم انك اذا سمعت كلام الله تعلم من البشر سمعته منقول او مفرود
 واد سمعته من الله في الاخرة سمعته لا منقول ولا مفرودا بل ان الفراء اجمع في حق
 البشر جنة الى النمل والفرقة وهو في حق اليبوسية من غير النمل والفرقة
 والحج وهو الاصول واللغات بل ان الله عز وجل انما لا يكفك ولا ينطق
 وكلام الله تعالى في واحد يجمع منه الاسم والنسب والترتيب والترتيب وليس
 هو غير منقول من غيره بل الكلام عربي لغة من اللغات ومنها النمل والفرقة
 عربية بقره وتسمية كلام الله سبحانه في ذلك نسبة وكيفية لا تسمية
 اصطلاح بمنزلة جملة منقصة في شرح كلام الله سبحانه انتم في كتاب
 قطب العبدان في شرح يوسف بن عبد الرحمن الخليلي

لا يقوى
 بنو النمل

اسيل جري اوع يعب من العراج ادمع ندر رقت
 لعرفت افرانوا الراحلين عمر بجمع مدح فرب
 جطان صبوني غدا ناولا و فلبن من جيتهم برف
 و ارفوا يعبوا من كذا بين بجمع و بجمع جيلاب
 جري دمع كينع و وضع الحيا: بلع يعب رأبها اولف
 ابن خلجونى و حيدر جها كمينت بيلفتن يفتو
 و يومى من بعتهم فذ غدا كليلي بل و جهه الالف
 و طاروا جميعا الى ارضهم ولم يرحوا قلب من خلفوا
 بان فساتموا اللومك و حيم بنا منع اراي
 لعز الهماء بين الفضل على نرو و يتبع بلطف
 و ليتهم اذ جعبوا التجموا بكتب قروف بها احراب
 ادا و بهما القلب من رايه على انه بالصوب متلف

ولولا ^ب الخ كزغب الفها لهم شبقا اذ معني ترف

يعر علقوا ايم بهم ^ب الر خيز مهلكة تحجب

لجاورث بالشر وخير العورن وليت زمانه اذ استعف

علم رافعه ونسب ارميه ^ب ازر العز عن يانبا يرف

اخابه من اهلها منطعا ^ب يلساء بالبا كها ارا حيف

يهور علم الخ جوب الفبار ^ب وخوض الجمارك تلب

وان لا تهاوي مشاي ^ب يده العز يزوا يصف

وان كان لا يد مر تلة ^ب في غير ارضها ارف

وقيل ابي الضم ناسر نغوا ^ب لهم به العما المنصب ارف

وماتوا اياما ولم يقكسوا ^ب بعين العز هم يكسوا

جماد يطيبكم بما سكم ^ب جماله بر وولع زخرف

ولا حضر غيد تقير العوى ^ب ولا الخضها ارا حور اوطاف

ولا نغمات المشانم الخ ^ب تاد بالكانتها ارف

ولا شم ازها وتلك القصور ^ب وار لا غيرها اشف

ولا حضر تلك العشايا الخ ^ب يسرها العاجر ارف

ب
بعضها

وارى حياة تلدم بالعلم والحق
 وبالله هل تدعى والحق ما تسفه بحايته الوقت
 وما نلت بغيره من مناسك تشوق ووجوه اذ توجب
 فله لهن عناية وعيشة نصرت به اعطى
 وانصر قهصرت اعصانه وزهر باءه واحه نطق
 وما حزن بالعرض مضى غريب عزيمه يا نبي
 اذ امانه خراوطانه شجاع به عزة الامام
 فاما وقد طاربع النهوى في بابها جنة تعرف
 ولا خير في الغيب بعد ايمانك بالانوار الخفية
 عليك سلاح كنفش الياقوت وقد جردت بها الخريف

١٠١
 الحمد لله وحده
 وطرايته على السعة
 وعنه السلام

ليس من شأن الحيوان والجمال
ألا غنما د على النمل والبقال

بما هو إذا أردت أن يحل من سره بذكر السراج يتبع بذكر مبيد السراج وينزهه الضوء ونور كثر ينشر بذكر
فمن جمع نورا كما كان على البراق كونه ولو علمت أن النمل لم يزل في عقاله ليقال له الرادفة الصنوبر فيتم
تفرا يحسنه بما رزقنا جوارش من بذكر كثر يتبعها كما لا يتبع في جود نورا كما لا رانتهلى من نورا
تفرا ولا ذخائر الرادفة باسم الرادفة التي ارسلها على العين من نورا يتبعها في نورا كثر
الاستفهام في الجود بما رزقنا الفريسيين من نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر

الحمد

ولله الحمد صبور راح رخص فصبغة

ولا عما جاء النسخ مبيد في الذي رخص نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر
وتكلمه فلعنة طيبة رخص في نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر
وكانما احتق الصبح في نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر

شعر لار عبد ربه

يا لؤلؤا بيبس العقول انبساطا ورش يتخلربها الفلوس رغبنا
ما رزقنا راحة راحة بطلنا ورا وجود من الحيا عفيفنا
واذا نظرت الكفاح في جسدنا أبعثت وجهنا جوشنا غزينا
يا من تنفع خمر من راحة ما بال فليد لا يكون رغبنا

شعر

قاله ما استغنيت من جود في نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر
ان كان بالارض نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر

شعر

أحاح في ضللي نيل انزل حله ونور نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر
وما الحجب لا ضياء أن يكون الفراء في نورا كثر في نورا كثر في نورا كثر



شرح
للهداية
قائمة

أما العجلاء فممن عذرت به ولا وجرت له عينا ولا عرفوا
 ولا اطلوا به الدنيا به أحرار ولا الحق اخذوا عنرا اذا غرروا
 وهم يعجزون في الدنيا على مقتضى ما في بيانه بشي لا يعرفون التيسير
 بل انهم قد اجمعوا انهم نصح الضيق في عوالم اقوله كبر الخلق واكمل
 فلا ينزه الابيات كمن اراد التوبة فطلبه نفسه بالتصديق والى هو يريد
 يكتب سفره الابيات في الاربع الجهات ويحكي بها الورد ويفي بها
 فلا اشر بها بلا يزال في عوالم مستقبلا الفيلة حتى يبطل العزم والزهو و
 العيشاء وهو يبطل على البس هل الله عليه واه وبقدر الله ويبطل الله
 التوبة فيانه لا يفوق مرئيا - حتى يقبضه الله التوبة ويجلب النفس
 لحوال الله وفوقه انفسه

كلمة اعلمتة فضلت في امر اذا سرت نظاما استشار وادعى ملا الله لعل
 حكمة راجدة فما كثر من بعض الاعراض

تقول من تحت الغاصر اذا اجرت فلا ان يمشي
 في العنق واذا او فعت لم يمشي في العنق والفتى وسكون
 رسا ليعرف تفول وقبل جعل مسنن للضمير
 تفول ان استكتبتا الحريشا ارسالتكم كمنهات
 يقال في لغة بغير النكره ولو جئت ياذا استلار اشر
 فقلت جفنت اذا سالتك لانه اذا طرقتك تفول
 وفوقه ذلك بعض جفنت اذا كنتا بله فعلا تفول
 في تارة فيه ضم معش فاه وان تكن ياذا بيوه تفول
 بعثت التاء ام من غير مختلف

التلفيز في التفسير
 في التفسير في التفسير
 في التفسير في التفسير

بغلة حصن العوذ
 واشتاد من سبب العفو وبصاحته صوت فالتفيع العوذ
 اخر فيمردني بال مع طين مهمبها لتعوي بالباب التي عايت
 فلو تلات ربح واجبي للفيتة ولتكنه ربح وتلات

حكمة
 حكمة
 حكمة

